DISCURSOS SOBRE LOS MYSTERIOS QUE EN LA QUARESMA SE CELEBRAN...

Lorenço : de Zamora

Digitized by Google

BIBLIOTECA NAZ.
Vittorio Emanuele III
XXIII
G
50
NAPOLI

Digitized by Google

DISCVRSOS SOBRE LOS MYS. TERIOS QVE EN LA Quareſma ſe celebran.

COMPVESTOS POR EL P. Fr. Lorenço de Zamora Mõje de la Orden de S. Bernardo, Letor de Eſcritura del Colegio de la meſma Orden, en la Vniuerſidad de Alcala.

DIRIGIDOS AL ILVSTRISSIMO Y Reuerẽdiſsimo Señor dõ Bernardo de Sandoual y Roxas Arçobiſpo de Toledo, Primado de las Eſpañas, Cardenal de la Santa Igleſia de Roma, y del Conſejo de Eſtado de ſu Mageſtad.

Año 1604.

BIBLIOTECA NAZIONALE "VITTORIO EMANUELE III" NAPOLI

CON PRIVILEGIO.

En Valladolid, Por Luys Sanchez.

Acoſta de Alonſo Perez mercader de libros.

Digitized by Google

Digitized by Google

TASSA.

YO Iuan Gallo de Andrada Eſcriuano de Camara de ſu Mageſtad de los que reſiden en ſu Conſejo, certifico y doy fee, que auiēdoſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado, *Diſcurſos ſobre los myſterios que ſe celebran en la Quareſma*, Compueſto por fray Loreço de Çamora de la Orden de ſan Bernardo, taſſarō cada pliego del dicho libro a tres marauedis, el qual tiene nouenta y nueue pliegos, que a los dichos tres marauedis cada vno, monta el dicho libro docientos y nouenta y ſiete marauedis, en que ſe ha de vender en papel, y dieron licencia para que a eſte precio ſe pueda vender: y mandaron que eſta taſſa ſe ponga al principio del dicho libro, y no ſe pueda vender ſin ella. Y para que dello conſte di la preſente. En Valladolid a Catorce de Enero de mil y ſeyſcientos y tres años.

Iuan Gallo de Andrada.

Digitized by Google

ERRATAS.

Fol.2.colun.2.linea.26.dize dal,lee pal.3.1.5.tico,tito.7.1.2 discitur,eijcitur.17.1.1.co con 57.2.1.qui,qui in.94.4.6.terro,tercero.134.4.22 remedos,remedios.149.1.10.seguença,segunda.151.2.3.tepara,reparar.13.aua,auia.20.deoar,dexar.157.1.2 Eti,En 371.1.4.trae,traen.484.3.16.dizales,deziales.541.2.24.dala,de la.566,2.16 fique,sino que.586.2.11.Sirie,Siria.634.1.29 aa.ra 653.1.4 fa,fe.18.mso.mio.[illegible]5.encen,enten.660.11.rumian.rumiando 17 sea.sean.678.1.16.Fra,Era 693.2.4.possi.possible.717.2.21 dis des 724.1.8 co con.En Valladolid,a dos de Março,de 1604.

Doctor Alonso Vaca de Santiago.

Digitized by Google

EL REY:

POR quanto por parte de vos fray Lorẽço de Zamora, de la Orden de señor S. Bernardo, Lector de Escritura del Colegio de la dicha Ordẽ, en la Vniuersidad de la villa de Alcala de Henares, nos fue fecha relaciõ, q̃ auiades cõpuesto vn libro, intitulado, Discursos sobre los misterios q̃ en la Quaresma se celebrã, el qual os auia costado mucho trabajo y estudio y era muy vtil y prouechoso, nos pedistes y suplicastes, os mandasemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por el tiempo que fuessemos seruidos, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la premarica por nos vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien: por la qual, por os hazer bien y merced, os damos licẽcia y facultad, para q̃ vos, o la persona q̃ vuestro poder ouiere, y no otra alguna, podais imprimir el dicho libro, intitulado, Discursos sobre los misterios de la Quaresma que de suso se haze mencion, en todos estos nuestros Reynos de Castilla, por tiempo y espacio de diez años, q̃ corran y se cuenten desde el dia de la data desta nuestra cedula: so pena, que la persona, o personas, que sin tener vuestro poder le imprimiere o vẽdiere, o hiziere imprimir o vender, por el mismo caso pierda la impresion que hiziere con los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena sea la tercia parte para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez q̃ lo sentencia re: con tanto, q̃ todas las vezes q̃ huuieredes de hazer imprimir el dicho libro, durante el tiẽpo de los dichos diez años, le traygais al nuestro Cõsejo, juntamẽte cõ el original, q̃ en el fue visto, q̃ va rubricado cada plana, y firmado al fin del de Iuã Gallo de Andrada, nuestro Secretario

de Camara, de los que en el reſiden, para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſta conforme el original, o traygays fee en publica forma, de como por Corrector nombrado por nueſtro mãdado, ſe vio y corrigio la dicha impreſsiõ por el original, y ſe imprimio conforme a el, y quedã impreſſas las erratas por el apuntadas, para cada vn libro de los que aſsi fueren impreſſos, para que ſe taſſe el precio q̃ por cada volumen ouieredes de auer: y mandamos al impreſſor que aſsi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, ni el primer pliego, ni entregue mas de vn ſolo libro con el original al autor, o perſona a cuya coſta lo imprimiere, ni a otro alguno para efeto de la dicha correcion y taſſa, haſta que antes y primero el dicho libro eſte corregido y taſſado por los del nueſtro Conſejo, y eſtando hecho, y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y ſucesſiuamente ponga eſta nueſtra cedula, y la aprouacion, taſſa y erratas, ſopena de caer e incurrir en las penas contenidas en las leyes y prematicas deſtos nueſtros Reynos. Y mandamos a los del nueſtro Conſejo, y a otras qualeſquier juſticias dellos, que guarden y cumplan eſta nueſtra cedula, y lo en ella contenido. Fecha en Valladolid a 17. dias del mes de Setiembre, de 1602. años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro ſeñor.

Iuan de Amezqueta.

Digitized by Google

Aprouacion.

POr mandado de los señores del supremo Consejo de su Mageſtad, he visto este libro intitulado, Discursos sobre los misterios que en la Quaresma se celebran: compuestos por el Padre Fray Lorenço de Zamora, Lector de Escritura del Colegio de san Bernardo de Alcala, y no hallo en el cosa cõtra nuestra santa Fe Catolica, antes muy sana dotrina, y tratados los lugares de la santa Escritura con mucha erudicion y propriedad, y grauemente: y assi es muy justo se imprima, para vtilidad de todos. Dada en nuestro Monasterio del Carmen de Valladolid, en 5. de Septiembre, de 1602.

Fray Diego de Iesus,

Aprouacion

POr mandado de nueſtro Reuerendiſsimo Padre General, vi có cuydado particular eſte Sermonario del padre F. Lorẽço de Zamora, Lector y Predicador del Colegio de San Bernardo de Alcala, y vltra de que no ay en el coſa que ofenda a nueſtra Fè, hallo en el muchos titulos, por donde merezca ſalir a luz: porque trata las coſas de la ſagrada Eſcritura con mucho rigor, y mucha grauedad, adornada con gran variedad de coſas de erudiciõ, y letras. Y aſsi es prouechoſo, no ſolo para los Predicadores (por ſer trabajos y ſermones eſquiſitos del meſmo autor) ſino tambien para qualquier perſona curioſa y amiga de erudicion: y aſsi es digno que ſe imprima para prouecho de todos. Dada en nueſtro Moneſterio de ſanta Ana de Madrid, en 14. de Iulio, de 1602.

Fr. Ioſeph Garcia.

Apro-

Digitized by Google

Aprouacion

NOs Fr. Vicente de Encalada, General de la Orden de Cister, en la regular Obſeruancia deſtos Reynos de Eſpaña, &c. Por la preſente damos licencia al padre Fray Lorenço de Zamora, Lector de Eſcritura del Colegio de nueſtro Padre ſan Bernardo de Alcala de Henares, para que pueda imprimir vn libro intitulado, Diſcurſos ſobre los miſterios que en la Quareſma ſe celebran: confiando que ſera de mucha vtilidad y prouecho, ſegun tenemos relacion de las perſonas graues, a quien ha ſido cometido. Dada en nueſtro Moneſterio de Palaçuelos a 25. de Iunio, de 1602.

Fr. Vicente de Encalada.

Por mandado de nueſtro padre General.

Fr. Franciſco Bezerra, Secretario.

Al

AL ILVS TRISSIMO, Y RE-

VERENDISSIMO SEÑOR

Don Bernardo de Roxas, Arçobiſpo de Toledo, Primado de las Eſpañas, Cardenal de la ſanta Yglesia de Roma, y del Conſejo de ſu Mageſtad.

PLAVIO *Vegecio en vna carta, que encomendando ſu libro al Emperador Valentiniano eſcriue, dize aſsi. Coſtũbre antigua fue, que los grangeos que en las buenas artes y letras, los grandes ingenios con ſus trabajos hizierõ, ofrecerlos a los mas validos y poderoſos Principes de la tierra, dando luego por ſi y por la antiguedad la razon deſta coſtumbre añade:* Quia neque rẽcte aliquid inchoatur, niſi poſt Deos fauerit Imperator. *Porque ni ſe comiença, ni ſe proſigue con proſperidad ninguna coſa, ſi deſpues Dios no ayuda al que eſcriue el fauor de algun gran Principe. Hablò en eſto Vegecio, como quien tenia hecho el tanteo de lo mucho, a q̃ ſe obliga el q̃emprende vna coſa tan ardua como ſacar a luz ſus trabajos: Dios y ayuda es menester para ſalir biẽ con eſta empreſſa. Eſte meſmo penſamiento, Iluſtriſsimo ſeñor, ocupo mi pecho, y tantean*

tanteando no vna sola vez, que Principe podria hazer sombra a esta obrilla que mas a cuẽto le estuuiesse: halle q̃ ninguno era tan a proposito como V. Ilustrissima, pues con las ventajas de letras q̃ V. Señoria tiene, estimara lo bueno, cõ la nobleza y generosidad de animo, a q̃ la sangre clara de V. Ilustrissima obliga, suplira lo menos limado y corregido. Y a lo vno y a lo otro, como tan grau Principe, hara amparo, y el nombre solo de V. Ilustrissima bastara a que el malicioso repare, entendtẽdo que pues a persona de tanta cuenta van estos trabajos dirigidos, algo deuen de lleuar, que con sugrandeza frise. Estas son las razones, Ilustrissimo señor, q̃ a sacrificar a V. S. este librillo me hã mouido: temeridad es pero la humanidad de V. Ilustrissima, y la merced q̃ me haze, jũto cõ la necessidad mia, tienẽ la culpa que obra tan pequeña, a quien merece tanto se dedique V. Ilustrissima la reciba, engastada en vna voluntad muy grãde de seruir en cosas mayores. Guarde el Señor a V. S. Ilustrissima los años que los seruidores y capellanes de V. S. desseamos.

Fray Lorenço
de Zamora.

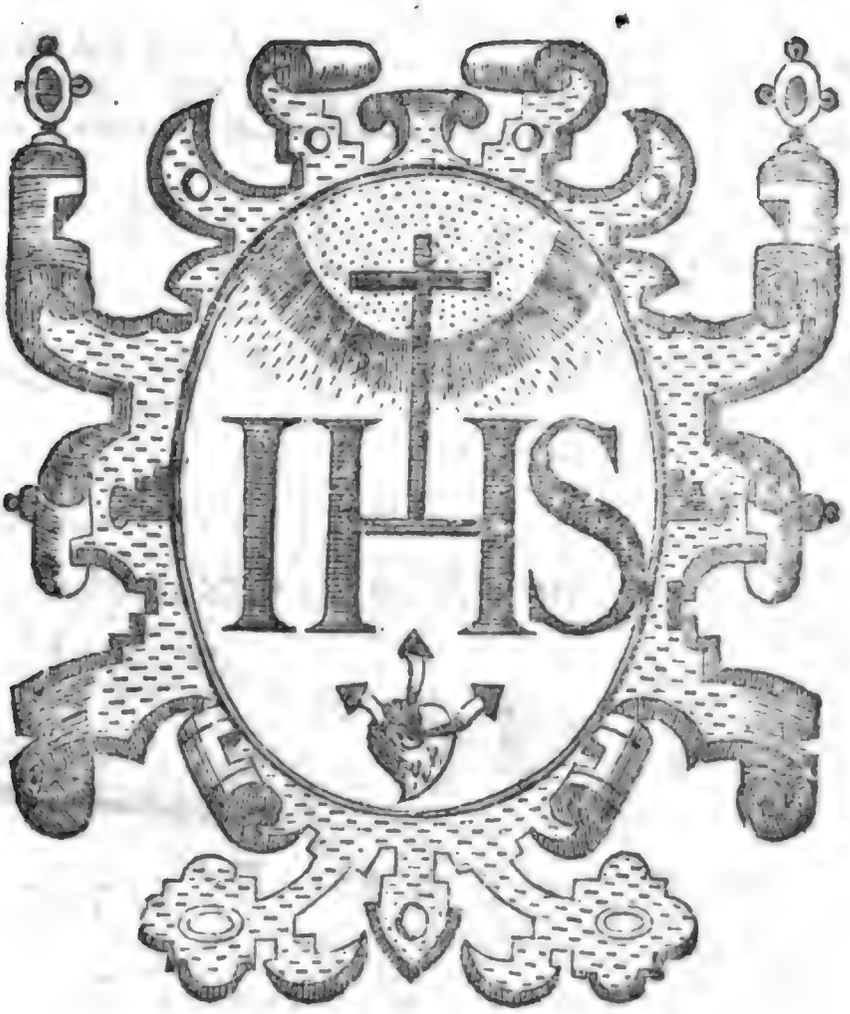
PROLOGO AL Lector.

PLutarco, en el libro de ſus Apotegmas dize vna coſa de los Lacedemonios, que dara que conſiderar a qualquiera. Quando yuan a la guerra, no adorauan al Sol, como los Franceſes, ni ſacrificauan a Iupiter, como los Romanos, ſino a las Muſas. Eſpantoſe vn hombre diſcreto, que ſiendo tan contrarias a las armas las Muſas, les hiz eſſen ofrendas, y preguntado, porque eſtos holocauſtos no ſe hazian a Marte, a Hercules, o a Belona, Preſidentes de la guerra, ſino a quien tan lexos della eſtaua: reſpondio Eudomidas: *Rebus fortiter geſtis contingat honeſta commemoratio.* Que ſe haziapara q̃ las Muſas dieſſen lenguas para celebrar lo que hizieſſen ſus manos. El vencer los enemigos, el deſtruyr los campos contrarios, y ponerlos en huyda tenian por menos: y como empreſſa, q̃ con armas ſe acaba, la fiauan de las ſuyas: de ſuerte, que poniendo en el peſo de la dificultad en vna balança la vitoria de los exercitos mas pertrechados, y en otra el daño que los embidioſos hazen, vieron que peſſaua mas eſta. La verdadera vitoria, y el neruio de ſu dificultad no le ponian en eſſo, ſino en que a peſar de embidioſos, y maldicientes triunfaſſen ſus memorias del oluido, porque el golpe de la eſpada con el eſcudo ſe repara: pero contra la lengua no ay eſcudo: la eſpada al preſente hiere, y la lengua al preſente

ſente; y al auſente daña. La eſpada al que viue da muerte, la lengua, ni a viuos, ni a muertos no perdona, y aſsi como mayor daño quiſieron atajarle ſacrificando a las Muſas: Si yo viuiera en aquella edad, para los que eſcriuen, me pareciera mas a cuẽto el ſacrificio de las Muſas, pues poniendo en el Anfiteatro del mundo ſus trabajos, ſin auer quien buelua por ellos, ni quien los defienda, ni quien ſatisfaga a los que quiſieren ofenderlos, eſtan pueſtos por blanco del ſabio, y del que no lo es. No tengo yo de que quexarme deſto (Letor prudente) pues el libro de la Monarquia myſtica que imprimi el año paſſado, con tanta beneuolencia hallò en tus manos acogida: yo quedo en obligacion perpetua, y la pagare con vn continuo eſtudio, y desbelo, ſacando cada año a luz lo que con el grangeare. El interrumpir el hilo de la Monarquia con eſtos ſermones ha ſido fuerça, ſi fuerça ſon importunaciones de perſonas a quien vn hombres reſpeta, deſculpaſe mi yerro con ſer el eſtilo deſta obra tan parecido al de la Monarquia, que caſi puede ſer parte ſuya, y con yr ya apreſtando lo neceſſario para ſacar la primera parte, que ha dias que eſta limada. Vna coſa tengo que aduertirte Letor prudente en eſtos ſermones, y es, que lo que he procurado en ellos, es acortar de lenguage, y largas reprehenſiones, pues pocos ſon los Predicadores a quien eſto no ſabra: y aſsi acudiendo a la mayor falta he procurado llenarlos de interpretaciones graues de los lugares de la Sagrada Eſcritura, para que deſta ſuerte, con lo que aqui va, y a cada

vno

vno sobra, se pueda predicar la palabra de Dios gra uemente, con gusto, y vtilidad de los oyentes: Este ha sido mi fin, y si le he conseguido, la gloria quiéro que sea aquel Señor, de cuya mano todo el bien procede. Vale.


IHS

Digitized by Google

FERIA QVARTA
IN CAPITE IEIVNII.

Cum ieiunatis, nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes: exterminant enim facies ſuas, &c. Matth. 6.

§. I.

2 Corint

DEſſeando el Apoſtol ſan Pablo ponèr la diferencia que ay entre los Chriſtianos y los Iudios: dize la ſegunda vez que eſcriuio a los Corintios vnas palabras tan llenas de dificultad como de miſterio: *Nos autem reuelata facie gloriam Domini ſpeculantes, in eandem imaginem transformamur a claritate, in claritatem.* Los Iudios, echada la cortina en los ojos del coraçon, no veen quando Moyſen lee lo que debajo de la corteza ſe retira. *Nos autem reuelata facie.* Pero noſotros, *Diſcooperta facie* (dize Ecumenio) a cara deſcubierta eſpeculamos la gloria de Dios: ellos echado el velo oyen las palabras, y ſe quedan ayunos del miſ- Ecum. ibi

 ſterio

sterio: pero nosotros, *Euidenter, & clare gloriam Domini contemplamur*: Dize san Geronimo: Corrido el velo contemplamos la gloria de Dios claramente: ellos con las cataratas en los ojos veen el libro cerrado: nosotros, como nos le abrio el Cordero, leemos lo de dentro y entendemos el sentido: *Gloriam Domini speculantes*: El verbo *Specũlare*, aunque en Latin desciende de *Specula*, quiere dezir, atalaya, y *Speculare*, es atalayar: pero como aduirtio despues de san Aguſtin y san Ambrosio el Maestro, no viene sino de *Speculum*, que es el espejo. Y en el Griego es este negocio sin dificultad ninguna, segun interpretacion de san Chrisostomo, Theofilato, Eucumenio y todos. Y segun esto, lo que quiso dezir el Apostol fue: No somos como los Iudios, que con los antifazes y cortinas de su obstinacion y dureza, no dexan reberuerar los rayos de la verdad en sus almas: sino espejos en q̃ Dios se mira. No somos cuerpos opacos como ellos, sino cristales resplandecientes, que recibiendo la figura de Dios, y transformandonos en ella, quedamos vnos Dioses en la tierra. *In eandem imaginem transformamur.* Estas son las ventajas que lleuamos a los Iudios, que ellos son imagines transformadas en el reprouo sentido: nosotros imagines sacadas de Dios, y a el parecidas. Ellos espejos obscuros, nosotros claros: ellos vestidos de sombras, nosotros bañados de resplandores del cielo: ellos estampas de sus vicios, nosotros de la gracia y beldad diuina: *In eandem imaginem transformamur.*

S. Hiero. hic.

S. Aug. S. Amb. Magist. hic,

S. Chrys. Theophi. Ecumen.

Y si passamos adelante, y preguntamos al Apostol como se haze esto,

to, dira: *A claritate in claritatem*: yendo de claridad en claridad. Eſtas claridades no lo ſon tanto, que a muchos no ſe les hagan obſcuras. San Aguſtin, a quien el Maeſtro ſigue, dize: *A claritate creationis, ad claritatem iuſtificationis*. Por donde a transformacion ſe llega, es: yendo de la creacion a la juſtificacion, de lo natural, ſubiendo a lo gratuyto. Otros, *A claritate fidei, ad claritatem gloriæ*. Tranformamonos en la imagẽ de Dios, começando en Fé, y acabando en gloria. Fuera deſto no ſera a poſpelo entender la vna claridad la nueſtra, y la otra la de Dios. En los eſpejos, ſi el azero no eſta clariſicado, terſo, y azicalado con ceniza, ni el Sol puede veſtirle de ſus rayos, ni el recebir vueſtra figura: pero en quitando aquella capa negra, en alifandole, en bruñendole, en perfilandole, luego ſe le imprimen las eſpecies de quien ſe mira, luego el Sol le baña y hermoſea, y de vna claridad en otra ſe transforma en la perſona que en el ſe mira. Aſsi paſſa en el alma: en clarificandola con las diſpoſiciones del Cielo, en limpiandola con la ceniza del propio deſengaño, en adornandola con los dones del eſpiritu, luego es eſpejo criſtalino, y mirandoſe Dios en ella eſtampa la beldad de ſu hermoſura, y la transforma en la gloria de ſu imagen: *In eã dem imaginẽ transformamur.*

S: *Aug. Magiſt.*

§. II.

Todos los deſſeos de nueſtra madre la Yglesia, el blanco que principalmẽte tienen, es hazer imagines de Dios a ſus Fieles en la tierra, para que lo ſean por gloria en el Cielo,

cumpliendose en ellos aquello de S. Iuan, *Scimus quia cum apparuerit, similis ei erimus.* Esto pretende por todo el discurso de la vida: y como vio q̃ ayer echaron tantas manchas en el espejo donde Dios estampa su figura, como los vio en los combites esplendidos y abundosos, de que el mundo vsa, toma ceniza en manos de sus ministros, y poniendola en la frente de cada vno, comiença a limpiar el espejo, y azicalar el alma, diziendo: *Memento homo, quia cinis es, & in cinerẽ reuerteris.* Acuerdate hombre que eres ceniza. Admirable remedio para limpiar el espejo del alma, acordarle que el cuerpo es ceniza: con esto se purifica de los desseos de la tierra. Dize Bartolomeo Tegio que para significar los antiguos lo mucho que la memoria de la muerte vale, y puede: que pintauan vna calauera con esta letra: *Cogitanti, & sciũt omnia.* No ay cosa de estima, donde la memoria de la muerte se estima: todo se menospreçia, y pisa quando se acuerda vn hombre que en breue ha de dexarlo, y conuertirse en tierra. Con esto sana de las mordeduras que las presumpciones con los dientes de la soberuia dan en el alma. Dize Lactancio Firmiano, que con ser la mordedura de la biuora tan ponçoñosa, con todo esso se sana, quemandolas viuoras, y aplicando sus cenizas a la herida. Que de bocados da a vn hombre la ambicion de la excelencia propia? Que de heridas los desseos de honra, de acrecentamiento, y dignidades? Que llagas causa el apetito de adelantarse a los vezinos? Pero en aplicando la ceniza luego sana, en trayendo a la memoria, que ha de conuertirse en tierra.

1. *Ioa.* 3.

Bart. li. 2

Lactant.

tierra, amaynan ſus velas los deſſeos mas veleros, calman las preſunciones, y echa ancoras el apetito. Con eſto deſaprende vn hombre ſeruir a los vicios: porque como dezia Seneca: *Qui mori diſcit, ſeruire dediſcit* El que curſa en la eſcuela de la memoria de la muerte aprende a viuir, y oluida la eſclauonía del pecado: con eſto tiene cuenta con ſus obras, y las haze deſuerte, que el y ellas en los ojos de Dios viuan, *Qui conſiderat qualis erit in morte ſemper pauidus erit in operatione: atque inde in oculis ſui creatoris viuit.* Dize ſan Gregorio nueſtro padre: miẽtras los ojos eſtuuierẽ en la muerte, temblaran las manos en la obra, y ſe haran de ſuerte que viua el que las haze en los ojos del Señor. Cõ eſto ſe limpia el alma, y el eſpejo ſe clarifica de tal ſuerte, que mirandoſe Dios en el nos tranſforma en ſu imagẽ: *In eandem imaginẽ transformamur.* Con eſto finalmente queda tan vella, tã hermoſa, tàn perfeta, y tan acabada, q̃ lleua tras ſi los ojos que la mirã, y haſta el meſmo mundo enamora. Quereys lo ver? pues miradlo en los hipocritas: *Exterminant enim facies ſuas, vt appareant hominibus ieiunantes*: Que es la cauſa, q̃ para complacer al mũdo deſtierran ſus caras, y quieren veſtirſe de las de los juſtos, ſino porque los juſtos, como imagenes trãſformadãs en Dios, por feas que osparezcã ſus caras, ſon tã vellas, que haſta el meſmo mundo las reſpèta, las reuerencia y eſtima.

Seneca in Epiſt.

S. Gregorius. 12. morali-

§. III.

Pero preguntara yo en eſte paſſo dos coſas: vna a los hipocritas, y otra al Señor. Lo primero a los hipocritas, porque deſſeando parecer ſan

tos no eligen otros medios sino el ayuno? No auia visitar hospitales, hazer limosnas, o entender en otras obras virtuosas? no ay otras demas importancia? No, dixo san Pa-
1. ad. Thi mot. 4. blo: *Num corporalis exercitatio ad modicum vtilis est: pietas autem &c.* Que estas obras exteriores no llegan a los quilates de las obras que a piedad tocan. Y nuestro padre san
S. Berna. ad soror. Bernardo: *Melior est abstinentia vitiorum, quam ciborum.* Que no es la mejor abstinencia la de los manjares, sino la de los vicios. Pues si esto es, como haze tanto caudal el mundo del ayuno, que para complazerle cara de ayunadores procuran los hipocritas: *Vt appareant hominibus ieiunantes.* Vna razon apunta el bienauenturado san Basilio, di-
S. Basi. in Exam. ziendo, que, *Paradisi vita ieiunij imago est.* La vida de los ayunadores es vna imagen de la vida del paraiso. Y tuuo razon, porque el preceto que puso Dios al hombre, fue de ayuno, y el no ayunar echò a nuestros primeros Padres del paraiso, y el ayuno torna al que ayuna al paraiso en su manera. Assi lo dize nuestro padre san Gregorio. *Qui à paradisi gaudijs per cibum cecidimus, ad hæc in quantum possumus per abstinentiam resurgamus.* Los que perdimos los gozos del paraiso por la comida, recuperemos lo que se puede por el ayuno. De suerte que vida de ayuno vida es de paraiso: y no solo de paraiso, sino de Angeles: *Ieiunans ferme Angelus est*, dize san Crisostomo, es vna vida Angelica la del ayuno: vn como Angeles son en la tierra los ayunadores: y aũ mas que esso, vnas imagenes de Dios, vnos trasuntos suyos, vnas estampas transformadas en su gloria: *In eandem imaginem*

Gen. c. 3.

S. Grego. in hom.

S. Chrys. omil. 80. ad pop. Antio.

nem transformamur: Y ſi eſto es, quemucho que el mundo eſtime en tanto los q̃ ayunan, y q̃ los hipocritas, deſſeando agradarle, quieran parecer ayunadores, y deſmiẽtan para eſto ſus caras: *Exterminant enim facies ſuas.* Lo ſegundo eſtima el mũdo en tãto el ayuno, porque no halla mas cierta ſeñal de la ſantidad del alme, ſi rezays puede eſconderſele: ſi ſoys caſto no lo ſabe: pero el ayuno, no ay en el hombre ſobreſcrito de virtud mas cierto, no ay encubrirle luego ſale a̓ la cara, y el mundo le hinca la rodilla, teniendo por imagen de Dios al que ayuna.

§. IIII.

Lo ſegundo q̃ pregũtara yo al Maeſtro de la vida, es, ſi tanto reſpeta el mundo los ayunadores, porque quiere Dios q̃ ſe eſconda el ayuno? por q̃ manda q̃ ſe vnxa la cabeça? el mundo no reuerencia los que ayunan? lo hipocritas por ganar la gracia ſuya, no quieren parecer abſtinentes? *Si.* Pues porque ha de eſconderſele Sabeys por que: Porque eſſe es reſpeto cruel, eſſa es miſericordia impia. Quando ſe vio el Emperador Vitelio caſi contraſtado de fortuna, y que Veſpaſiano eſtaua cerca de Roma, aconſejole vn amigo ſuyo, q̃ pues Veſpaſiano era tan miſericordioſo, que el le recibiria, y le perdonaria: pero dixole otro (como refiere Cornelio Tacito) no conuiene eſſo, que no es tan ſoberuio Veſpaſiano, que quiera Emperadores por vaſſallos, y aſsi de ſu miſericordia puede recelarſe el peligro, ſera ſu miſericordia cruel para contigo. Deſuerte, que ay miſericordias crueles: y aſſi ſan Aguſtin: *Qui vt faciat miſericordiam optat eſſe miſerum, crudelem*

Sacton in Veſpaſ.

Tacitus, hiſt. lib. 13.

S. Aug ad till. d eunics ibant & ſebant.

habet miſericordiam: quo modo ſi medicus, vt exerceat artem ſuã optaret multos eſſe ægrotos, crudelis medicina eſſet. Miſericordia cruel tiene el q̃ deſſea ver a vno caydo para leuantarle, y medico cruel es el que por ſanar al amigo le deſſea ver enfermo. Y en la paſsion de Chriſto, el açotarle, el deſcoyuntarle, y ponerle en tan miſerable eſtado la noche antes de ſu paſsion, de que penſays que nacio ſino de miſericordia, por hazer bien a Chriſto, librãdole de la muerte, le hizo açotar, como en tres partes lo dize Aguſtino: pero fue miſericordia cruel, piedad impia y aleuoſa. Deſta ſuerte digo del mũdo, impia miſericordia tiene a los ayuuadores, por hazerles bien, los reſpeta, y con eſto les quita la vida.

S. Aug. Pſal. 63. ad illud, quia exacuerãt.

Que bien lo declaro eſto Chriſto por ſan Mateo, diziendo. *Cum facis elemoſynam noli tuba canere ante te, ſicut hipocritæ faciũt* Quando dieres limoſna, no ſe tañe trompa. Y alli el bienauenturado ſan Pedro Criſologo. *Bene tibi quia talis elemoſyna hoſtilis eſt.* Cõ razon hizo mẽcion Chriſto de trompeta, que es inſtrumento de guerra, es la que haze ſeñal de romper los cãpos en batalla, porq̃ aq̃lla limoſna es limoſna enemiga, limoſna que a ſu propio dueño quita la vida: y aſsi nueſtro padre ſan Gregorio: *Qui cum faſtu eleemoſynam tribuit, maiorem culpam intus peragit ſuperuiendo, quã extra largiẽdo mercedẽ.* El q̃ haze la limoſna con fauſto, y teniẽdo trompa para q̃ el mũdo la engrandezca y alabe, enemiga limoſna es eſta: pues mayor mal haze à ſi con la ſoberuia que queda en el pecho, q̃ bien dando fuera la limoſna. Deſta miſma ſuerte digo del ayuno, abſtinencia

S. Petr. Chryſol. ſerm. 9.

S. Greg. 2. mi oral.

Matth. cap. 6.

cruel

cruel és, y enemiga, quando el mundo alcãça a ver la, porque el fauor que le haze, es la espada con que le mata, y el respeto que le tiene, el dallo, con que le siega la vida. Y pues esto passa, vnxase la cabeça y laue se la cara: para que deslumbrado el mundo no lo vea: *Vnge caput tuũ & faciem tuam laua.*

§. V.

Pero preguntara yo mas: porq̃ quãdo manda Dios que se vnxa la cabeça, para esconder el ayuno, le pone ceniza la Yglesia, y la embarra? Por ventura la ceniza en la cabeça no era señal de tristeza, segun aq̃llo, que, *Aspergẽs cinerẽ capiti suo, scisa talari tunica, &c.* Y el vngir la cabeça, no era simbolo de alegria? pues fuera de dezirlo Ataneo, basta auerlo contrapuesto el Señor a los hipocritas, pues en acabando de dezir, *Nolite fieri sicut hipocritæ tristes*, añadio luego: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.* Pues segun esto, la Yglesia nos quiere tristes y el Señor alegres, Dos lugares hallo, que en la sobre haz no son muy conformes, pero entendidos bien, resuelven elegantissimamente nuestra duda. El vno es del Leuitico, dõde mandaua Dios que se cortassen los cabellos al Leproso. El otro de los Numeros, dõde entre las prematicas q̃ puso Dios a los Nazareos, vna fue, q̃ no se cortassen el cabello. Cosa de consideraciõ por cierto, que al pobre leproso le motilen: y el Nazareo no sea tocado. No fuera mejor que se estuuiera con sus cabellos el leproso, siquiera dissimulara sus faltas, cubriera sus secas, escõdiera las llagas; y no diera luego cõ el sambenito en los ojos? y que el Nazareo limpio, y asseado se quitara el cabello, para que hiziera ala de de su hermosura?

2. *Reg.* 13.

Athe. lib. 15. *cap.* 4.

Leu. 13.

Num. 6.

ra? No porque los hipocritas no son del gusto de Dios, no puede tragarlos no quiere cabellos sobre llagas, ni hombres fingidos, que encamisãdo sus faltas quieré parecer santos sin serlo. Y assi nuestra madre la Yglesia pone tierra en la frente de cada vno, para que lleue en la parte mas publica, y mas patente escrita la humildad de su linage: todo el mundo quiere que le conozca y vea, que es leproso, y el cõ este reconocimiento sane de las heridas de la lepra, y apague en su alma el fuego, q̃ con las adulaciones del suelo, y fauores del mundo suele estar encendido: y assi dize: *Memento homo quia cinis es.*

Amianus, li. 23

Dize Amiano Marcelino, q̃ solian hazer los barbaros vn veneno que llamarõ, *Oleum incendiarũ*, azeyte incendiario, y en qualquiera parte del cuerpo, q̃ prendia la abrasaua de suerte, que no auia apagarla: porq̃ si le echauan agua, le embrauecia mas, y los defensiuos eran fomento de su furia: solo auia vn remedio, y era echar tierra encima del fuego. Que son las adulaciones, sino azeyte enuenenado? Assi lo dixo Dauid *Oleum autem peccatoris.* *Psal. 140* *Hebræus.* Y en el Hebreo: *Oleum autem veneni*, azeyte incendiario, oleo de veneno, lepra q̃ todo el cuerpo abrasa, fuego de S. Anton, sin defensa ni reparo. Pues q̃ remedio para apagarle, echarle tierra encima, acordarle de lo q̃ es, y luego muere. Y assi la Yglesia, *Memẽto homo quia cinis es.* Pero los Nazareos, los santos, los q̃ son virtuosos, cubierta quiere q̃ lleue la cabeça de cabellos, dissimulada la virtud, y disfraçada la buena obra, no la aoje el mũdo. Iulio Iacobonio dize, que vsaron los Antiguos sacrificar a Dios cubier

Iacobon. in Apendice de prisca ceſiorũ gente, cap. 12

Exod. c. 28.

bierta la cabeça, tomãdo lo quiza de la costumbre del pueblo de Dios, en el qual, có aq̃lla mitra dóde el nóbre de Dios yua impresso sacrificaua el sumo Sacerdote. Y aũq̃ desta costũbre traẽ varias razones, creo q̃ la principal es aq̃llo de nuestro padre S. Gregorio: *Sic autem sit opus in publico, quatenus intentio maneat in occulto.* Que las buenas obras que se hizierẽ escódan su intẽciõ de los ojos del mũdo no la eche a perder y la destruya. Que biẽ se aplica a esto aq̃llo de Ioel. *Ficũ meã decorticauit, nudans spoliauit eam, facti sunt albi rami eius* Descortezo la higuera, y desnudola, y los ramos se hizieró blãcos. Que es descortezar la higuera, sino quitarle aq̃lla sobrehaz aspera y dura, y dexar patẽte la bẽldad q̃ tiene retirada. Y q̃ sucede d'ay? *Nudãs spoliauit eã*: q̃ de nudãdola la despojó: q̃ assi como el arbol sin corteza luego comiença a desmedrar, la fruta pierde el sabor, las ramas se enlaziã, las hojas se marchicã, los cogollos se desflorã, y todo se seca, se pierde, y se acaba. Assi las buenas obras, en quitãdoles la corteza, en descubriendo su hermosura, en haziẽdo alarde al mũdo de ellas, en no guardãdo la intẽcion en el retrete mas retirado y escondido, luego se malogra todo, sino ay grã prudẽcia en quiẽ lo hazo. Y pues esto passa, criẽ los Nazareos el cabello, y el que ay una vnxa la cabeça, y el q̃ sacrifica la cubrá, y la higuera cõserue lo aspero de sus cortezas. Dize del Leon Alberto Magno, q̃ si corre por cax caras de enzina, se entorpeze luego, y no puede dar passo. Assi sucede en las obras virtuosas: anda el demonio como vn Leon rabioso, buscando en el coso del mundo, a quien

S. Greg. in homi. Virgin.

Ioel. 1.

Albert. in hortus sanit. lib. 1. cap.

quien deſpedaze: y ſi vos las obras que hazeys las engaſtays en cortezas aſperas y duras, luego ſe entorpeze el demonio, no ay dar paſſo adelante: pero ſi deſnudays el palo, deſcortezays el arbol todo va perdido. Pues encubrãſe las buenas obras, pongaſeles corteza, diſſimuleſe el ayuno, vnxaſe la cabeça: *Tu vero cum ieiunas vnge caput tuum.*

§. VII.

Otra duda me queda en eſte punto, y es: ſi tãto importa el ayuno, q̃ el mundo le reſpeta, los hipocritas procuran de fingirle, y Dios con tanto cuydado mãda q̃ ſe eſcõda: porque quando tratò deſto no puſo preceto de ayunar? porque no dixo: *Ieiuna*, ſino, *Tu vero cũ ieiunas*: porq̃ no dize, ayuna, ſino quando ayunares? quiza lo hizo, porq̃ es tãta la neceſsidad del ayuno, y ſu vtilidad tan grãde, q̃ ello ſe eſta mãdado. Porq̃ ſi bien ſe conſidera, para todo es importante. Es importante para la ſalud: *Mater ſanitatis eſt abſtinentia*: dize ſan Geronimo: es madre de ſanidad, y vna medicina, con que el cuerpo ſe halla biẽ a todas horas. Combido vna vez a cenar Platon a Timoteo, y dandole vna moderadiſsima cena, halloſe muy bueno aquella noche, y encontrando a Platõ el dia ſiguiente, le dixo, ſegũ refiere Minoe, *Qui aput te Plato cœnãt, ſequenti die bene ſe habẽt*, Los que a tu meſa ſe ſiẽtã muy buenos ſe hallan otro dia. No ay medicina q̃ aſsi conſerue la ſalud, q̃ la abſtinẽcia. Y aſsi el biẽauenturado ſan Maximo *Ieiunemus ergo fratres, vt hoſtes noſtros ſuperare poſſimus*: Ayunemos, que no ay eſpada deſnuda, ni vandera inhieſta, ni lãça en riſtre, ni pie afirmado contra el q̃ ayuna: eremigos viſibles, e inuiſibles

S. Geron.

Claudi Minoe. Embl. 16.

S Max. homil. 4. de ieiun.

le

le rinden vassallage: *Hoc autem genus non discitur, nisi per orationem, & ieiunium.* Dixo Christo: Vnas esquadras ay en el batallon de los Principes de las tinieblas, que en poniendo el pie en el alma, solo el ayuno y la oracion le hara leuantar. Notable dotrina por cierto, Pues como no ay otras virtudes mas perfetas, y mas valerosas, y que mejor podran hazer frente a estos enemigos Si, otras ay mas perfetas, pero ellos no amaynan las velas, ni abaten su estandarte, ni hazen salua, sino a la oracion y al ayuno: *Nisi per orationem, & ieiunium.* Pues como, para vencerlos no es mas apto vn hombre rebusto, vn Capitanazo fuerte, y bien mantenido, que no vn ayunador de color de ceniza, erizado el cabello, muerto de hambre, transido y que cõ vn soplo dareys cõ el en tierra? Esse es el misterio del ayuno, que desnudandoos, y enflaqueciendoos, os fortifica: porque desnudandoos de vuestras propias fuerças, os viste las diuinas, haziendoos que desconfieys de vos, os haze fiar de Dios, y assi salis con vitoria de lo que sin ayuno no podiades.

Vna historia sabrosa tengo a este proposito, notada en el libro de los Iuezes. Dize alli el Espiritu santo, que yuan los doze Tribus de Israel marchando a castigar vn delito atroz, que Benxamin auia hecho. Entran en batalla, salen con las manos en la cabeça, y veynte y dos mil combatientes de perdida. Leuantan los gritos al cielo, y comiençan a dar tales vozes, que bastauan a enternecer las piedras. Preguntan a Dios, viendole perdidos, si dexaran la batalla: y sale decretado de su conse- *Iudicum.*

ſu conſejo, que ſe apreſten, y cada qual defienda ſu partido. Ponenſe frente a frente los eſquadrones, dale la ſeñal de la pelea, acometen, y no pudiendo reſiſtir el impetu enemigo, dexan el campo hecho ſepultura de diez y ocho mil de los de ſu parte. Quien tal penſara? que guerra juſta, tomada por orden de Dios, conſultada con el, y juſtificada con ſu aprueuo, auia de tener mal ſuceſſo; pero tuuole. Y ſi eſcudriñamos la razon, no hallo otra, ſino vna que da el Eſpiritu ſanto entre renglones, diziendo, *Rurſus filij Iſrael & fortitudine, & numero confidentes, in loco, in quo prius certauerant, &c.* Fiados del numero de los Infantes, en la fuerça de ſus braços, y en la fineza de ſus armas acometieron. Y aduierte mas, que el acometer de la batalla fue, *Ita tamen, vt prius aſcenderent, & flerent coram Domino vſque ad noctem:* q̃ haſta la noche gaſtaron en derramar lagrimas, y dar gemidos delãte de Dios, y con todo eſſo tuuieró mal ſuceſſo. porque eſtas lagrimas eran engaſte de vna confiança propia q̃ tenian. Pues que remedio, deſnudenſe de la confiança propia, no eſperen en la fuerça de ſus braços, ni en la lozania d' ſus brios, veamos como les va: hazenlo aſsi: *Ieiunauerunt que die illo, vſque ad veſperam.* Ayunaron haſta la tarde, y entrando en campo con ſus enemigos, ſolos ſeyſcientos ſe les eſcaparon. De ſuerte, que lo que no pudo acabar tanto eſquadrõ lucido, tanto moço gallardo, tanto ſoldado bien pueſto, tanto arambor y vandera, tanto morrion grauado, tanto peto y arnes reſplandeciente: eſſo acabaron quarenta mil ſoldados menos, traſpaſſados

ſados de hãbre, hartos de llorar y canſados. Todo lo puede el ayuno, y todo lo vence y allana: y pues es tan importante, deſcriuaſe el modo, que el ayuno el ſe eſtà mandado, ello ſe eſtà dicho, que ha de ayunarſe: y aſsi Chriſto dexando por claro el preceptodel ayuno, dize, que el modo ſea, vngiendoſe la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

§. VII.

Y ſi queremos apretar mas eſte negocio, no ſolo es el ayuno importante para la ſalud, y para la guerra, ſino que aun para el eſtudio. Pues como dixo (y muy bien) Pytagoras: *Venter pinguis non gignit ſenſum tenuem:* Vn eſtomago bien reparado no engendra penſamientos ſubtiles y delgados: y aſsi el bienauenturado ſan Iuan Chriſoſtomo: *Neque nautis, neque agricolis, ita iocundum eſt veris tempus, vt his qui philoſophari volunt iocundi ſunt ieiuniorum dies.* Mucho eſperan el labrador, y el mareante el Verano: el mareante porque entonces ſe quieta el mar, ſe allanan ſus alturas, calman ſus hondas, ceſſan las cabrillas, deſcanſan los vientos, las aguas dan lugar a ſus viages, fletan los navios, paſſan las mercancias a otra parte, y hechos los empleos, tornan con ganancia a ſus caſas: pero no tiene que ver eſto con el guſto grande, que el que deſſea auentajarſe en las ciencias tiene viendo los dias del ayuno: *Eſt enim ſpirituale animarum ver, & ſuaiſſima tranquilitas animorum.* Es vn verano del alma, en que las paſsiones calman, los impetus de las concupiſcencias ſe refrenan, los ardores de la carne ſe mitigan, y gozando el animo

Pytag.

S. Chryſ.

de, y penetra mil secretos: y assi de aquellos siete Sabios de Grecia, esto particularmente dize Claudio Minoe, se alabaua en su vida, que era vn perpetuo ayuno. Finalmente para todo es tan importante, que vino a encarecerlo Xenofonte tanto, que dixo: *Nil in homine nasci posse mali, qui temperantiam fuerit amplexatus*: que en vn abstinente no puede auer mal ninguno, y a lo menos moderemoslo diziendo, que no ay presumir mal del que ayuna: y como Dios es tan amigo de bien, dicho se está, que es su voluntad que ayunemos: y assi porque no se pierda tanto bien, enseñanos el modo, y dize, que se vnxa la cabeça: *Tu vero cum ieiunas vnge caput tuum.*

Minoe. Embl. 16.

Xenoph.

DISCVRSO II.

En que se trata de las excelencias del ayuno.

Vnge caput tuum.

§. VIII.

TRes excelencias hallo del ayuno en esta palabra, las mayores que cayeron jamas en ingenio humano: *Vnge caput tuum*. Antigua costumbre fue (como refiere Athanco) el vsar de vnciones en los combites: y el auer la Madalena en el combite vngido la cabeça de Christo, haze mas prouable esto. Y Dauid, para significar como le tenia Dios combidado, dixo, *Impinguasti in oleo caput meum*: Y luego: *Et calix meus inebrians, quam præclarus est*. Pues conforme a esto la primera excelencia del ayuno, es, que se vnxa la cabeça

Athanc.

Luc. 7.

Psal. 22.

cabeça; que entendays, que el ayuno es combite. Notable cosa por cierto. Quiere Dios que no engañemos el mundo como los hipocritas, y agora quiere que nos vnxamos la cabeça, y parezcamos combidados sin serlo? No quiere tal: porque el ayuno es vn cõbite esplendido y abũdoso, y en el, lo vno tenemos a Dios combidado, y lo otro el nos cõbida. Vos le cõbidais a el, pues quando el dia del ayuno os quitays la comida de la boca, y la days al pobre, a Christo teneys cõbidado: y este es el ayuno verdadero, pues como dize san Maximo: *Bene ieiunat quicunque esuriem refecti pauperis satietate sustentat.* Aquel ayuna perfetamente, que sustenta su hambre cõ lo que da al pobre. Y quando esto hazeys, a Christo teneys combidado: pues como dize san Iuan Crisostomo *Qui pauperes nutrit, Christum cibat*: El q̃ cõbida al pobre, a Christo combida. Y el bienauenturado san Agustin *Deo dat, qui pauperi dat*: Vos lo days al pobre, y Dios lo recibe: y assi quãdo hazeys bien al pobre, a el le teneys por combidado.

S. Max. homili. 4. de ieiuni.

S. Chrys. sup. ad Hebræos, homi. 4.

S. Aug. Psal. 56.

Lo segundo, el os cõbida a vos. Y que os da? Segun la promessa que hizo por S. Mateo, ciento por vno: por vn plato que vos dexays al pobre, el os da otro que vale por ciẽto: Quereys lo ver: pues acordaos de aquellas palabras del Deuteronomio, referidas despues por el Señor: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei*: Dos sentidos tienen estas palabras, pero a mi proposito, aq̃l, *Non in solo pane viuit homo*, es lo mismo que: *Non solus panis potest dare vitam homini*, cõ

Mat. 19.

Deuther. Matt. 4.

ſolo pan no puede viuir el hombre: porque hartandoſe el cuerpo, y alimentandoſe deſta comida, ſe queda el alma ayuna; y aſsi aunque la vna parte pueda cõ el pan alimentarſe, pero no el hõbre: y aſsi no es eſſe el alimento del hombre. Pues qual? *Sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* La palabra de ſu boca es la que a todo el hombre da aliento y vida. Y ſegũ eſto mirá ſi os paga bien el combite, que ayunando hizieſtes al pobre, vos le combidaſtes a pan de ſolo cuerpo, y el a pã de cuerpo y alma: vos a pan amaſſado con manos de hombres, el a pan guiſado en ſu propia boca, cõcebido en ſu pecho, y ſazonado en ſu lengua, *Quod procedit de ore Dei.*

Por dos coſas ſuelen ſer los combites de mucha eſtima, o por el valor dꝰ los mãjares, o por la dulçura y buen guſto que tienen. Y deſtas dos coſas ſuele eſtimarſe en mucho mas la primera. Dize Macrobio, q̃ apoſto con Marco Antonio, Capitan general de Roma Cleopatra Reyna de Egypto de darle vna cena tan eſplendida, que excedieſſe en gran precio a las de Marco Antonio, y puſieró por juez a Munacio Placo. Antonio vſaua las cenas cõ la mayor opulẽcia y cantidad de regalos, que podia hallarſe, y hazia cõbites, q̃ penſaua, que no podia ygualarles ninguno. Viendo eſto Cleopatra, venida la noche del ſuyo, deſpues de grandes aparatos y numero de manjares, para hazer ſaynete a vno de los platos, echo la mano a vn çarcillo, y quitò del vna piedra dꝰ valor ineſtimable, y echandola en vinagre, dexò que ſe deshizieſſe, y leuantando la mano a la

Macrob. lib. 3. Satur. c. 17.

la que colgaua de la otra oreja, pregunto si auia excedido su combite, y dixo el juez, que si: De suerte, que el precio de los manjares hizo su cõbite mas esplendido y abundoso. Si consideramos el combite que al ayunador Dios haze, de entrambas maneras es el mas precioso que imaginarse puede: Digalo Dauid: *Desiderabilia super aurum & lapidem pretiosum multum: & dulciora super mel, & fauũ.* En precioso llegan todos los precios: ni el oro de Tibar y guala, la piedra de Cleopatra, ni todas quantas la Arabia cria pueden compararse Con el menorde sus quilates. *Et dulciora super mel, & fauum.* No ay gusto como el suyo, no ay regalos tan dulces, ni conseruas de tal punto, como Dios da a su palabra, echandola de la boca. *Sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* A su palabra combida, de su saber son los platos, q̃ a la mesa de Dios a los ayunadores se siruẽ, de su ciencia los mantiene.

Psal. 18.

§. IX.

Oyd vna historia agradable, referida de vn Profeta. Dize Daniel, que auiendo escogido Nabucodonosor quatro mancebos entre los hijos de Israel, y mandado que se les d'esse racion de su botilleria: q̃ ellos por guardar las Pregmaticas de Dios, rogaron al Mayordomo, a quien estauan encomendados, les dexasse ayunar, y sustentarse de legumbres, y el cobrasse para si la racion de todos. Persuadieronselo, que al fin esto de tomar, quebranta no solo las ordenes de los Reyes, pero aun las del mes-

Dan. 1.

Pero son de cõsiderar en este combite vnas palabras, para q̃ se eche de ver el recato, que es necessario en los combidados *Quando sederis vt comedas cũ Principe, diligenter attende, quæ posita sunt ante faciem tuam. & statue cultrum in gutture tuo.* Quandote sentares a la mesa del Principe, considera con acuerdo lo que se pone delãte de los ojos, y pon vn cuchillo en tu garganta. Cosa de admiracion por cierto, atrauessado a la gargãta vn cuchillo, como ha de comer? como ha de tragar? como ha de gozar del combite? El bien auenturado san Geronimo va por vn camino en interpretacion desta duda: Rodulfo Bayno sigue otro. Pero añadamos a lo comun alguna cosa: aquella prepoliciõ *In*, no siempre guarda su rigor en la santa Escritura, como aduierte san Anselmo, sino que suele significar, *Iuxta*, que es lo mesmo que jũto a alguna cosa: y en este sentido esplicã muchos aquello de san Iuã. *Hæc in Bethania facta sunt trans Jordanem*: Porque san Iuan jũto a Betania baptizaua: y aq̃llo: *Et ambulabat Iesus in tẽplo: in porticu Salomonis.* No era el portico el tẽplo, sino q̃ estaua junto a el. Y segun esto quiere dezir, q̃ se ponga vn cuchillo jũto a la gargãta. Quando antiguamente no querian q̃ vn hõbre baxasse la cabeça al suelo, poniãle vn puñal la punta a la garganta: y desta suerte dize Suetonio que traxeron por Roma al Emperador Vitelio, haziendole mil oprobios, y diziendole mil afrentas: y segun esto, lo q̃ quiere Dios, que el ayunador, que se sienta a su mesa tenga, es, vn cuchillo a la garganta, que mientras ayunare

Prou. 23.

S. Hieron Baynus.

S. Ansel. ad Hebr. 9.

Ioan. 1.

Ioann. in cap. 10.

Sueto. in Vitel.

tenga la cara leuantada al cielo, que no ayune, porque el mundo lo vea sino porque lo vea Dios del cielo: que tenga vn cuchillo a la garganta, q̃ entienda, que en baxando la cara al suelo, se degüella, y pierde quanto haze, que la tenga siempre fixa en aquella Ierusalen diuina, alli viua, y alli more, y no baxe a las cosas del suelo. No os acordays de aquel que baxo de Ierusalen a Ierico, q̃ refiere san Lucas? Que le acontecio? *Incidit in latrones, qui etiam spolia uerunt eum, & semiuiuo relicto abierunt.* Cayò en manos de ladrones, y robada la hazienda, le dieron de puñaladas. Y de donde nacio esto? Sabeis de donde, dize san Agustin glorioso: *Nisi descendret, non incideret in latrones*: De que baxo de Ierusalen: si vos no baxays los ojos de aquella dichosa patria, si no los abatis al Ierico de la tierra, no ayays miedo q̃ los ladrones os roben: *Nisi descẽderet*: el cuchillo se os entre por la garganta: *Nisi descenderet, non inciderat*: sino baxara no le robaran.

Luc. 10.

S. Aug. ad illud venientes autem ve nicit &c.

Gracioso negocio por cierto (dira qualquier curioso) que por baxar los ojos, quiten a vn hõbre el tesoro. Si fuera por mirar hazia arriba, venia bien, pues para quitar a vno lo que lleua en las manos, dezimos, que mire al cielo: pero por mirar al suelo, por baxar, por esso han de robarle? Si. *Nisi descenderet, nõ incideret in latrones*. Sino baxara, no le dierã saco mano. Quereys lo ver: pues aduertid, que el tesoro nunca esta guardado, sino mientras los ojos son centinelas, y los sentidos estan de posta en su defensa: y en quitando los ojos luego es perdido. El tesoro de los

los ſantos donde eſta? No en la tierra, porque ſe tiene por peregrinos, y viandantes en ella: no en el Ierico del ſuelo, q̃ es tierra anatematizada y maldita de Dios, alla eſ-
Mrtt. 6. ta en el cielo: *Vbi neque tinea, neque erugo demolitur.* Pues ſi vos quitays los ojos del cielo, y los echays en la tierra, ſi baxays de Ieruſalen, donde eſtá el teſoro, q̃ mucho que os lo roben? quemucho que caygays en ladrones? Pues para que eſto no ſuceda. *pone cultrũ in gutture tuo:* põgaſe vn cuchillo en la garganta, para que la cabeça no abaxe los ojos al ſuelo.

§. X.

Y no ſe cõtenta Dios con eſto, ſino que dize, que ſe conſidere mucho los platos que ſe ſiruen. *Diligenter attende, quæ poſita ſunt ante faciẽ tuã:* hagaſe grãde eſcrutinio de lo q̃ alli ſe ſirue. Porque Señor? No es meſa ſegura? Ay que recelar en vueſtro cõbite? Mas. Lo que alli ſe ſirue, no es coſa mas para creer q̃ para eſcudriñar? No ſon comicallas, que no ay buſcarles cauſa, ni pregũtar mas de lo que la Fè dize? Vna razon oy vna vez, y no he podido aueriguar donde fue tomada, aunque he rebuelto harto a eſte propoſito: *Quoniã talia oportet te præparare:* porque otro tanto aueys vos de adereçar en el combite, que hazeys a Dios. Notable coſa por cierto, que obligue el Rey al vaſallo a q̃ le combide a tan explendido y abũdoſo vãquete como el Rey le haze? ſi ſe trocarã las ſuertes, y el Rey ſe hiziera vaſallo, y el vaſſallo ſubiera a la dignidad del Rey, no fuera eſſo dificultoſo? Aſſi, pues ſi Dios ſale a eſſe partido, no oſpediramucho Pues aſsi lo haze a vosos leuãta a dignidad de Dios

mediante su diuina gracia, y el viene en la persona del pobre a sétarse en vuestra mesa: *Quãdiu feciſtis vni de his fratribus meis minimis, mihi feciſtis* Pues hazedle el cõbite q̃ el os haze. Si os ha llenado de bienes temporales no seays escaso con el pobre, no seays corto con el, no estrecheys la mano, sean vuestros combites como los suyos: si el os ha combidado a su palabra, si os ha hecho sabio, y auentajado, mira que es razon que no escondays estas cosas a los que poco saben, enseñadlos, y assi aparejareys a Dios combites, y vngida la cabeça le sentareys a vuestra mesa, y él os assentara a la suya.

Matth. cap. 25.

Mas. *Talia*, tal combite, como el os haze, quiere que le hagays. El os combida a la palabra de su boca, y quiere que le combideys a la mesma. No os acordays de las palabras del Señor, el qual tratando de su palabra dize: *Non reuertetur ad me vacuum*, que no bolueraa vacia, porque en no viniendo con obras, no ay parecer delãte de sus ojos. Pues lo que quiere Dios, es, que pratiqueys vos lo que el os enseña; y desta suerte le aparejeys combite, que pongays por obra lo que el os dize, que el dia del ayuno se gaste en ayunar y no en hartaros: *Ieiunare non solum ore, sed omnibus membris debemus*: dize nuestro padre S. Bernardo, que se ayune, no solo con la boca, sino cõ los miembros todos, las manos de las obras malas, los ojos de ver las cosas con que Dios se ofende, los pies, abstiendose de los passos desconcertados, la lengua de las murmuraciones, y palabras de menos composicion y recato: finalmente todo haga penitencia

Isai. 55.

S. Bern.

y to-

y todo ayune: y assi cobidareys a Dios a lo que el mesmo os ha combidado: el os combidò a su palabra salida de su boca, y vos le cõbidareys a la mesma, salida de vuestras manos, y obrada, y pues el combite es tal, y el cõbidado persona de tãta calidad y estofa, vnxase la cabeça, y laueſe la cara, y todo se prepare: *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua.*

DISCVRSO III

De los oficios y dignidades que los ayunadores tienen.

Vnge caput tuum.

§. XI.

LA Segunda excelencia del ayuno es; el oficio y dignidad à que suben los ayunadores. Tres hallo, que antiguamente se vnxian, los *Sacerdotes*, los Reyes, y algunos Profetas. Los Sacerdotes, segun que del Exodo se colige. Y en el Psalmo: *Sicut vnguentũ in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron.* Los Reyes, 3. Reg. 19. Elias vngio a Ieu, y Samuel a Sauly a Dauid. De los Profetas a Eliseo vngio Elias. Dize pues el Señor, que se vnxa la caheça el que ayuna, que entienda que el ayuno le haze Sacerdote, Rey, y Profeta. Lo primero, Profetas son los ayunadores, no de boca, ni de escrito, sino de obra, pues todos sus miembros pronostican, que esperan otra vida: y que lo que aqui se siembra en abstinencia, y trabajo, ha de tener en el Cielo abundantissima cogida. Lo segundo, vnxese con el ayuno el Sacerdote:

Psal. 132

3. *Reg.* 19

1. *Reg.* 10.

1. *Reg.* 16.

pues

pues se ofrece asi mismo domando las passiones del cuerpo. Vna elegantissimo nombre dio Dauid a estas ofrendas, diziédo: *Sacrificate sacrificium iustitiæ.* Y alli el Targú de Ionatas: *Donate concupiscentiam, & reputabitur sicut sacrificia iustitiæ* Domad las cócupiscéncias: y esto es lo que reputa Dios por sacrificios de justicia. Dos cosas ay q̃ considerar aqui, lo primero, auer llamado los ayunos y mortificaciones del cuerpo sacrificios, del qual nombre tãbien vso san Pablo quãdo dixo: *Obsecro vos per misericordiã Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentẽ.* Hostia dixo, y no holocausto, porque como aduirtio Hugo, esta es la diferencia del holocausto, y del sacrificio, que el holocausto se consumia todo: pero del sacrificio quedaua alguna parte. Dize pues san Pablo, que se haga de los cuerpos sacrificio, y no holocausto, que no se consuman todos con el ayuno: ni con la aspereza se maten, pues como dezia nuestro padre san Gregorio: *Abstinentia non caro, sed carnis vitia extinguenda sunt.* No es la carne la que se ha de matar con el ayuno, sino los vicios de la carne? Y nuestro padre san Bernardo: *Ieiunia moderata esse debent:* Hãse de tomar con moderacion y prudencia los ayunos, no se ha de hazer holocausto del cuerpo, sino sacrificio. Y el bienaventurado san Geronimo, *Sic debes ieiunare non vt palpes, & respirare vix possis.* No quiere Dios estremos, ni que ayuneys hasta que el cuerpo no pueda tenerse en pie, ni respirar de flaco; algo quiere Dios q̃ quede para la conseruacion de la vida: que sean quie

Psalm. 4. *Caldeo.* *S. Gregor 20. mor.* *S. Bernar. ad soror.* *Rom. 12.* *Hugo ibi* *S. Hieron ad Dem.*

re dezir, ayunos que matè las paſsiones, y no los cuerpos, Y dize mas. *Sacrificium iuſtitiæ*: ſacrificios de juſticia.

Negocio de conſideracion por cierto, quien vio tal? que llame Dauid al ayuno ſacrificio de juſticia: no dixera de templança pues con eſte nõbre le llamarõ antiguos y modernos? Y quando mas quiſiera entalçarle, llamarale ſacrificio de fortaleza, pues es la verdadera fortaleza vencer el animo, y ſujetar las paſsiones, ſegun aquello del Sabio: *Melior eſt vir patiens viro forti, & qui dominatur animo ſuo, expugnatore vrbium*: Sacrificios los llama de juſticia, o ya porque el apetito de juſticia auia de ſujetarſe a la razon, y quando eſto ſe haze ſon obras de juſticia: o ya porque en el ayuno ſe ofrece lo que quiſo Dios, que en el eſtado de la original juſticia ſe le ſacrificaſſe, q̃ fue ayuno y abſtinẽcia: oya porque en el ayuno ſe haze del cuerpo juſticia, forçãdole a pagar lo que deue, haziendo ayunar a las partes, q̃ pecaron: ſi la lengua ſe dio hartazgos de conuerſaciones vanas, haziendola eſtar a diente, y callar aunque le peſe: ſi los ojos eſtan ahitos de mirar a partes prohiuidas, poniendoles dieta, aun en las licitas e indiferentes. Eſtos ſon los ſacrificios que a la Mageſtad del cielo los ayunadores ofrecen, y aſsi en ſeñal del Sacerdocio, que tienen mãda Dios que vnxã la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

Prou. 17.

§. XII.

Lo tercero, Rey ſe haze el que ayuna, pues cõ la abſtinẽcia adquiere el ſeñorio de las paſsiones, gana el cetro de ſi meſmo, q̃ es la vitoria que di

xo

Tulius orat. pro Marce.

xo Tulio que hazia vn hombre, no Rey parecido a los de la tierra, sino al mesmo Dios: *Quod qui fecerit, non modo cum summis viris comparo, sed similimum Deo iudico.* Parecidissimo a Dios torna a vn hombre. No pudo encarerlo mas. Y dixo la verdad, porque si Dios es vniuersal Señor, no solo de los hombres, sino tambien de los brutos, tambien vno que ayuna tiene en su modo el imperio de los brutos Que bien lo pondera S. Ambrosio diziendo *Daniel, trium hebdomadarũ ieiunio, Leones docuit ieiunare.* Cõ su ayuno enseño a ayunar los Leones: dẽtro estaua en la leonera, y con el ayuno les tenia echados frenos a las bocas, sin que pudiessen abrirlas. Y lo que mas es, trae vn Angel al Profeta Abacuc con vna olla que tenia para los segadores, comela delante de los leones, y ellos rauiando dehambre, no solo no se atreuen a Daniel, pero ni aun a la comida. Que vassallos pudiera auer mas sujetos a su Rey, que los Leones estuuieron? Y no para aqui, Si Dios es Señor de las cosas insensibles, si es Principe del fuego, tãbien se ha visto poder el ayuno cõtra las llamas, y sino d'ganlo aquellos mancebos que mãdo echar Nabucodonosor en el horno de Babilonia, que enmedio de las llamas estauan mas resplandecientes y hermosos: De vna piedra llamada Amianto dizen Plinio y Dioscorides, que echada en el fuego, no solo no le haze daño, pero que se enciende y relumbra, y sacada del, como si la huuierãla uado està mas resplandeciẽte, y hermosa q̃ antes

S. Amb. lib. de Elia, & ieiun, cap. 6

Daniel cap. 14.

Daniel. cap. 3.

Plin. lib. 36. c. 19. Dioscor. li. 5. cap. 36.

Talia

Talia erant Hebræorũ corpora puerorum: Dizé S. Basilio y san Ambrosio, *Quæ in Amianti transformata naturam, vt potè ignis, non ad dispendiũ sui sed ad gratiam vtebãtur.* Assi eran los cuerpos de aquellos mancebos Hebreos, que trãsformados cõ el ayuno en naturaleza de Amianto, el fuego no los tocó al hilo de la ropa, sino que los siruio de adorno y hermosura. Todo rinde vassallaje al ayuno, las cosas visibles e inuisibles se le allanan, y aun me atreuo a dezir, que aun lo inuisible le respeta, hasta el principe de las tinieblas le quita la gorra, y si no me creeis, mirá el comedimiẽto cõ que llegò a Christo: *Si filius Dei es* si eres hijo de Dios: mirà el nõbre que da a vn ayunador, hijo de Dios le llama. Y aũ se pondera mas, que auiendole visto hazer tantas obras buenas, no sabemos que hasta entonces le pusiesse ninguna en tãto cuydado si era hijo de Dios, como verle ayunar tãto: y assi entonces le pregũta, *Si filius Dei es* Porque los ayunadores essos son los vngidos de Dios, essos los hijos suyos, essos los Vicedioses en la tierra, essos los Reyes a quiẽ el cuerpo obedece, los Leones pagan parias, el fuego respeta, y a quien el mismo demonio haze mesura: y pues esto es, vnxase la cabeça, q̃ bien ay porque vngirla: *Vnge caput tuũ.*

S. Basil. hom. 1. de ieiun.
S. Amb. in Exam.
Matt. 4.

§. XIII.

La vltima excelencia es, lo mucho que con el se grangea, y en razõ desto dize el Señor, que se vnxa la cabeça: *Vnge caput tuum.* El vngir la cabeça e a señal de alegria. Y assi Dauid, despues de tantos llantos, como por el hijo de Bersabe hizo, dize la santa Escriptura, que se vngio la cabeça, dando

2. Reg. 12

dando a entẽder que ya ſe alegraua. Dize pues el Señor, que ſe alegre el que ayuna. Y ſi me preguntays porque? Reſponderos he con lo que los ſantos dizen. Lo primero, porque como dize el ſeñor San Ambroſio: *Ieiunium culpæ interfectoriũ eſt.* El ayuno es cuchillo de la culpa, es deſtruycion del pecado. Pues que es la culpa, y de ay veremos ſi ay razon de alegria. *Stimulus enim mortis peccatum eſt.* Cuchillo es el pecado, dize ſan Pablo, de la muerte, hierro es de ſu lança, con que os quita la vida: pues ſi el ayuno es cuchillo, que embota los filos del cuchillo cõ que la muerte auia de daros muerte, ſi deſtempla el azero, que en vueſtra alma auia de prouar ſus azeros, ſi es cuchillo que acuchilla el cuchillo de vueſtro enemigo, le haze retirar, y le deſtierra, no os parece que ay bien porque vngir la cabeça, y alegraros cõ el ayudo? Mas. El ayuno, *Arma miniſtrat contra diabolum*: Dize ſan Criſoſtomo: Viſtenos de armas contra el demonio. El Apoſtpl ſã Pablo, preuiniẽdonos de vna guerra, q̃ traemos aplazada, dize: *Non eſt nobis colluctatio aduerſus carnẽ & ſanguinem: ſed aduerſus Principes, & Poteſtates.* No las emos de auer cõ hõbres veſtidos de nueſtra tela: ſino cõ Principes y Poteſtades. Pues ſi para entrar en campaña el ayuno nos viſte vn peto fuerte, no ſolo a prueua de moſquete, ſino de culebrina, no os parece que ay bien de q̃ holgaros? Mas. El ayuno *Humilitatis ſignum*, dize ſan Aguſtin, es ſeñal de humildad: *Omnis, qui ſe humiliat, exaltabitur*: dixo el Señor, el humilde encima de los cielos ſera em-

S. Amb. de Elia, et ieiun. ca. 10.

1. Cor. 15.

S. Chryſ. ſerm. 1. de ieinn. ad Epheſ. 6.

S. Aug. epiſt. 176. Luc. 18.

empinado, entre los coros de los Angeles terna silla, en la Corte de Dios sera hõrado: pues si el ayuno es prẽdas de tãta felicidad y ventura, vnxase la cabeça, y aya regozijo. Mas. El ayuno: *Purgat animæ viscera*, dize S. Basilio, purga el estomago de la alma: *Vermis eorũ non moritur:* Dize Dios por Isaias: el pecado cria en la conciencia vn gusano, q̃ si en esta vida no se purga, dura por el espacio de las eternidades: Pues si el ayuno le mata, le destruye y le echa fuera, no os parece que es dichoso dia el suyo? Mas. El ayuno. *Anima malè se habẽti, medicina salutaris*: dize san Teodoreto, es medicina del alma, q̃ la cura y la sana. Pues si el dia, que despues de vna enfermedad larga, se os quita la calentura, days albricias al Medico, y ay fiesta en casa, ayala el dia del ayuno, pues de los huesos dal alma, os saca la calentura del pecado.

S. Basil. hom. de ieiun. 1.

Isai. 66.

S. Theod. sup. Ioel. 1.

Ayala pues limpiãdo el cristal del coraçõ le dexa tã hermoso, q̃ mirãdose Dios en el, e imprimiendo su figura, le trasforma en si. Aya alegria cõ el ayuno, para que cubriendole con ella, no le vea el mundo, y por hazerle bien le aoje, cubrase, como los que sacrificauan la cabeça, y no se descorteze la higuera, q̃ se perdera el fruto. Aya la, pues cõbidays a Dios ayunando, y el os combida a vna mesa, donde los platos son de viãdas gustadas en su boca, y a pedir de la vuestra. Ayala pues os haze Profeta Rey y Sacerdote. Aya fiesta y regozijo el dia del ayuno, pues teneys cuchillo cõtra la culpa, armas cõtra los Principes de las tinieblas, señales de humildad, que el alma a los coros de los Angeles sublima: purga que mata los gusa-

gusanos del alma, medicina salutifera, q̃ aqui cõserua la vida de la gracia y es medio para alcançar la gloria. *Quam præstare dignetur, qui cũ patre, & Spiritu sancto viuit & regnat per infinita secula, Amen,*

(.f.)

FERIA SEXTA
in capite Ieiunij.

Dilegit inimicos veſtros, &c. vt ſitis filij patris veſtri, qui in cœlis eſt. Matth. 5.

§. I.

SON Las prerogatiuas y grandezas de la virtud tantas, ſus quilates tan perfetos, y el valor ſuyo de tanto precio, y eſtima: q̃ deslumbrò a muchos, de los que la antiguedad celebra, no hallando premio, q̃ a ſus meritos igualaſſe. Teognides contẽtoſe con dezir, que *Virtutis ingens gloria nunq̃ peribit*: que es ſu gloria tanta, q̃ ni tiempos la gaſtan, ni edades la menoſcaban. Tulio dixo, q̃ *Virtutem neceſſario gloria ſequitur*: que antes dexara de ſeguir al cuerpo la ſombra, y los rios deternan ſus corrientes, q̃ tras la virtud no corran mil renombres de inmortal grandeza. Ariſtoteles tirò aun mas la barra,

Teognides in Stobeo, ſerm. 104.

Tulius Tuſc. 1.

Aristot. 4. Ethi.

rra, y dixo, que *Virtuti perfectæ nullus fit congruus honor.* Que aunque el mundo se esmere en trazar nuevas honras, en inuentar titulos y blasones, y texer guirnaldas para coronar a las virtudes, todas son menos de lo que ellas merecẽ. Vn poco se adelanto aũ mas Seneca, y dixo: *Nullũ virtutum præmium extra ipsas est.* Que premio de virtud, fuera dellas, es imposible hallarse. Iunte el mundo sus equivalencias, y sus glorias, y todas no llegan donde el quilate de la virtud llega. Fuera dellas, no ay premio que iguale con ellas. Vno solo le parecio a Silio Italico, que ajustaua con la virtud, y este es ella mesma.

Seneca lib. de clem. 1. c. 1.

Silius li. 3.

Ipsa quidem virtus sibi met pulcherrima merces.

Sola la virtud llena su vacio, y es la merced condigna de si mesma. Y es lo que dixo Seneca: *Reflecte factorũ verus fructus est, facisse.* No ay que buscar otro premio, ni otro fruto de lo bien hecho, mas de auerlo hecho: esos son sus gajes y su paga.

Senec. Ubi sup.

Vn Hieroglifico hizieron los Antiguos del verdadero amor, que no dio poco en que entender a los que sus Mytiologias escriuieron. Pintarnle, como afirman Alciato y Mariano Escolastico, con vna corona en la cabeça. Platon dio vna razon desse hecho, y otros otras: pero para mi tengo, que fue para significar lo q̃ dixo Silio Italico, que el amor es premio de si mesmo, el mismo tiene en si su corona y es su precio, y su paga. El amor del amigo y del enemigo, es los gajes de si mesmo. Tiene el mundo vn engaño, y es, que amor con amor se paga.

Alciatus. Emblem. 106.

Marian. lib. 4. Epigr. Hist.

Y que

Y que ſi el retorno del amor no es amor, q̃ queda el amor ſin paga: pero no es aſsi, dizẽ los antiguos, q̃ ſi amays al enemigo y al que os ofende y os perſigue, y la correſpondencia de ſu parte es mala, no queda eſte amor ſin premio, y ſin corona, pues el miſmo es corona ſuya, el es ſu retribucion y el precio de ſus quilates.

Cortos anduuieron los Antiguos, y no ſin cauſa pudiera el verdadero amor formar dellos ſus quexas, pues abaxaron el punto y valor de ſus quilates, haziendole paga de ſi meſmo. Pero aquel Señor q̃ ſabe donde ſu fineza llega, y quãto monta el querer bien al enemigo, eſſe le deſagrauia, y ſeñala el verdadero premio y corona, diziendo: que no ſolo es el amor precio de ſi meſmo, ſino que al propio Dios tiene por paga, que ſube a tanta dignidad a vn hombre, que del eterno Padre le haze hijo: *Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in cœlis eſt.*

DISCVRSO I.

Del bien que nos hazen los enemigos.

Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in cœlis eſt.

§. II.

TRES Titulos pone Chriſto para obligarnos al amor del enemigo: el vno porq̃ es enemigo: *Diligite inimicos veſtros.* El ſegundo, por lo mucho que en eſte amor ſe intereſſa: *Vt ſitis filij Patris veſtri.* Y el tercero, porque es razon ſe conforme cõ ſu criador la criatura, el qual recõpenſa ſus injurias con vna inmenſidad de beneficios: *Qui ſolem ſuum*

oriri facit super bonos & malos. Desmenuzemos poco a poco esta doctrina. El primer titulo es, porque son enemigos. Mucho se fatigan todos los Autores en ablandar este precepto, que tan aspero é incõportable al mundo parece. Comunmente distinguen en el hombre, razon de hombre y de enemigo: y supuesta esta, dize el padre san Agustin: *Hominem dilige, & odio habe inimicum tibi.* Que la razõ de hõbre se ame, y la de enemigo se aborrezca. Si mon de Casia con el mesmo pensamiento, dize: *Non est tamen denegandum naturæ propter vitium: siquidem propter vitium non desit esse homo.* Que assi como por el vicio la naturaleza no se pierde, tãpoco es razon que se pierda el amor della. Finalmẽte lo q̃ quieren dezir, es, que la razõ de enemigo no ha de ser parte para estoruar el amor y caridad, que es razon tenerle. Y yo añado, que el ser enemigo no solo no ha de ser yelo, que enfrie el amor nuestro, sino brasas q̃ le auiuen: no porque esso sea razõ formal del amor, pues por Dios le queremos, si no porque tãbiẽ en esto se halla su motiuo: q̃ no solo se ha de querer por hõbre, sino tambien por enemigo. Quiza quiso dezir Christo esto en los tres preceptos, q̃ en el Euãgelio de oy propone: *Diligite inimicos vestros: bene facite his, qui oderũt vos. &c.* Son tan enfaticas, y tã llenas de misterio las palabras de la santa Escritura, que suelen juntamente dezir su pretensa y dar la razon della. Vn lugar admirable tengo en el Euãgelio de san Iuan aduertido. Arguye Christo a los Iudios, y dize: *Si veritatẽ dico vobis, quare non credi-*

S. Augu. serm. 168.

Simon de Casia.

Ioann. 8

tis

tis mihi? Si os digo la verdad, porq̃ no me creeys? Alli esta vna causal secreta, y descubrela el biẽ auenturado san Cirilo: *Quia veritatem dico vobis.* Porque os digo la verdad, por esso no me creeys: Desuerte que dẽtro de la quexa alli va la razon escondida. Assi imagino yo en su manera, q̃ cada vno destos preceptos tiene su modo de causal retirada: *Diligite inimicos vestros: quia inimici vestri sunt. Bene facite his, qui oderũt vos: quia oderũt vos. Orate propter sequẽtibus, & calumniãtibus vos: quia persequentes & calumniãtes sunt.* Amad a vuestros enemigos, no solo porque son hõbres, sino porq̃ son enemigos. Hazed biẽ a los que os quierẽ mal, no solo por proximos, sino tãbiẽ por las malas obras, q̃ recebis de sus manos.

S. Cirill.

§. II.

Duro negocio, dira qualquiera, y aun imposfible parecio a algunos, como el bienauenturado san Geronimo refiere, que aya yo de amar al que dessea beuerme la sangre, y le aya de hazer bien, no solo porque es mi proximo, y hombre como yo, sino tambien porque me aborrece? El objeto del amor no dixo Aristoteles que es el bien? Pues como puedo yo amar al que para mi es tan peruerso, tã abominable y tan nociuo? El señor S. Crisostomo apunta la razon, diziendo: *Noli ergo odisse malum tibi inferentem, sed magis ama; quasi multorum tibi conciliatorem bonorũ.* Este es el engaño del mũdo, piensa que haze mal el enemigo, y no mira los bienes, que de sus persecuciones nacen: no aduierte que es ocasion de mil coronas. Que es la causa, Christianos, q̃ apenas en todo el nueuo te-

S. Hiero. *Aristot.* *S. Chryso. hom. 18. in Matt.*

ſtamento hallareys, que a ninguno de los que le perſiguieron llame el Señor enemigo, ni contrario. Quando le tenia puesto en vn palo, que nombre da a ſus enemigos: *Luc.* 23. *Pater dimitte illis*: ellos los llama. Y ſi preguntamos, quien ſon ellos, declaralo por Dauid en vnas palabras harto dificultoſas: *Pſalm.* 21. *Longe à ſalute mea verba delictorũ meorum.* Lexos eſtan de mi ſalud las palabras de mis delitos. El bienauenturado ſan Ambroſio, ſan *S. Ambr.* Teodoreto, y ſan Baſilio *S. Th od.* dizen, que eſtas eran pa- *S. Baſil.* labras de Chriſto nueſtro Señor: pero a mi propoſito Remigio Altiſio *Remig.* Doronenſe, cuyo comẽtario en materia de Pſalmos es preclaro, dize, q̃ aquel, *Meorũ*, no refiere las palabras de pecados, ſino las gẽtes de Chriſto. Y aſsi el ſentido no es las palabras de mis pecados, ſino las palabras de los pecados de los mios. Deſuerte, que quando ellos le tienen en vn palo, quãdo hazen burla, entonces los llama ſuyos, por los bienes q̃ deſtas perſecuciones ſe eſperauan. Y no es de paſſar en ſilẽcio aquella contraposicion: *Lõge à ſalute mea, verba delictorũ meorũ.* Quãdo las palabras de ſus enemigos eſtauan mas lexos de la ſalud de Chriſto, entõces eſtaua ſu volũtad cerca: quãdo erã mas cõtrarios, y le perſeguiã mas, entõces los llama ſuyos: *Delictorũ meorũ.* Suyos los llama. Deſuerte, q̃ lo que vos llamays contrario, eſtraño, repugnante, y lexos de vueſtro querer y vueſtro guſto, Chriſto le llama ſuyo. Y ſi q̃reys ſaber que modo de ſuyo, oyd vn lugar de Zacarias. Introduze a la letra (como es penſamiento del bienauenturado S. Tomas, de Rabbi Samuel, y Pedro Galatino) *Zach. ca.* 13. *S. Tho. ad Pſal.* 21. *Rab. Samuel.*

Epiſto. de aduent. *Meſsiæ. c.7.* *Galati. li. 8. de arcã. c. 17.*

no) a Chriſto lleno de llagas, y preguntandole que donde las auia recebido, reſponde: *His plagatus ſum in domo corũ, qui diligunt me.* Eſtas llagas, eſtos açotes, eſtas heridas, alla las recebi en caſa de los que bien me quieren. Donde recibio Chriſto las afrẽtas, y dolores? donde padecio los eſcarnios è ignominias? donde recibio los açotes, y bofetadas, ſino en caſa de Pilatos? donde fue cruziſicado, ſino en tierra de enemigos? Pues eſtos llama amigos, eſtos, dize, que le quieren? no por ſu buena voluntad, ni por ſu deſſeo, ſino porque debaxo de ſombra de enemigos, las obras ſon mas que de amigo. Digalo el bienauẽturado ſan Baſilio: *Et quis eſt amicus, à quo eam mercedẽ ſperem, quam ſperamus ab inimico?* Que amigo ay de quien tanto biẽ eſpere como del enemigo? Que amigo ay q̃ me ſea ocaſion de tantos premios y coronas, como lo es mi enemigo? Que amigo tuuo Chriſto deſpues de nacido, que nos fueſſe ocaſion de tanto bien, como fueron los enemigos? Y pues eſto es aſsi, llamad vos como quiſieredes al que os perſigue, llamadle cõtrario emulo, zoylo, cinico, enemigo, q̃ yo amigo le llamo, como le llama Chriſto: *In domo eorum, qui diligunt me.*

San Baſil. reſp: 176.

Aora ſeñores preguntara yo al mas auiſado, q̃ es la cauſa, que viniendo Iudas a entregar a Chriſto en manos de los Iudios, auiendole dado vn beſo de paz falſo, el nombre con q̃ le apellidô fue, amigo: *Amice ad quid veniſti.* Amigo le llama: pero a S. Pedro como le nõbra: *Vade poſt me Sathana:* Satanas le llama. Eſte nombre Satanas quiere de-

Matt. 26

dezir enemigo ſegun a-
3. Reg. 5. quello: *Non eſt Sathã, neque occurſus malus*. No auia enemigo, ni encuentro. Pues como a ſan Pe-
S. Leo ſer. 3. de S. Petro. dro, de quien dize S. Leõ Papa, que, *De toto mundo vnus Petrus eligitur, qui vniuerſarum gentium vocationi, & omnibus apoſtolis, cũctisq; Eccleſiæ patribus præponatur*. Fue elegido por Chriſto de todo el mundo, para Põtifice del mundo todo: y dixo, *Vnus*, porque no tenia otro como el el ſuelo, llamays enemigo: y a
Ioan. 12. Iudas ladrõ: *Fur erat, & loculos habebat*: llamays amigo? A Pedro que co-
S. Ambr. ſuper ad Rom. 18. mo dize ſan Ambroſio, fue, *Quaſi amoris ſui Vicarius*. Como vn Vicario y teſorero de ſus amores, llamays enemigo, y a vn Iudas, a quien el demonio auia embiado ſus deſpachos, y correos: *Cũ miſiſſet autẽ diabolus, &c.*
Ioann. 16. dize S. Iuã, llamais amiIoann. 21. go? A Pedro, a quiẽ probaſtes tres vezes en el amor, y todas le hallaſtes perfeto, llamays enemiho: y a Iudas de quiẽ dize S. Teodoreto: *Neq, enim inimicũ Iudas prodit, ſed Saluatorẽ, bonorũque largitorem*. Que no fue traydor de ſu enemigo, ſino de la ſalud y del venero de los bienes, a eſſe llamays amigo? A Pedro llamays enemigo, q̃ viendo a rieſgo vueſtra perſona, el eſtoque deſnudo, ſe puſo a defenderos, y queria q̃ la menor taxada de vueſtros cõtrarios fueſſe la oreja? Si. Porq̃ entõces no eran las obras de Pedro de amigo, pues procuraua impedir la muerte ſuya: pero Iudas entregale en manos de ſus cõtrarios, de dõde depẽdia nueſtro remedio. Y pues eſto es aſsi, no os parece que es razõ amar al enemigo, no ſolo porq̃ es hõbre, como dize ſan Aguſtin, ni ſolo porq̃ el vicio no corrõpe la naturale-

S. Theod. ad illud extendit mã. Pſal. 54.

S. Aug.

za

za humana, ſino porq̃ es enemigo: quiero dezir, porq̃ no es ocaſion de tãtos bienes? No os parece, q̃ con razõ podemos dezir, q̃ tienẽ los preceptos de Chriſto eſta cauſal eſ cõdida? *Diligite inimicos veſtros; quia inimici veſtri ſunt.* Amad vueſtros enemigos, porque lo ſon.

§. III.

Pero veamos q̃ bienes ſon eſtos, que por ocaſiõ de los enemigos nos vienẽ, para q̃ por eſte titulo eſtemos con obligacion de amarlos. Muchos traẽ los varones de cuẽta: pero yo ſolos tres quiero tratar en eſte pũto. El primero apuntò Hugo, diziendo: *Hiero. ſuper Matth. 5.* *Deus ſaber eſt, inimici vero ſũt lima, & mallei, quibus nos ille expurgat.* Dios es vn artifice ſoberano, y los enemigos las limas, con q̃ nos pule, y los martillos, con q̃ nos adelgaza. Dos generos de vaſos dixo el Apoſtol que tenia Dios en el mundo: *Aliud in honorẽ, & aliud in cõtumeliã.* Vno para honra, y otro para deshõra: como ſi dixera, vno para ſu meſa, y otro para la cozina; el q̃ es para la cozina, como quiera baſta, no ſiente tãtos golpes, ni el martillo le quilata, ni el limpiador le bruñe, ni la lima le perficiona; pero el q̃ es para la meſa, ha de paſſar por todos eſtos trabajos. Pues cõſiderad, ſeñores, lo q̃ deue el vaſo, q̃ ſe pone en la meſa del Rey à la lima, la obligaciõ cõ q̃ eſta al martillo, y eſſa teneis vosal enemigos. De aqui los Santos quãdo eran perſeguidos, entõces ſe holgauã, entẽdiẽdo, q̃ el vaſo ſe yua labrando para la meſa del Cielo. De aqui el Apoſtol Sãtiago: *Fratres omne gaudiũ exeſtimate cũ in varias tẽtationes incideritis.* No tẽgays las tẽtaciones por deſgracias, ni os entriſtezcã las perſecuciones

Ad Rom. cap. 9.

Iacob. 1.

pues se ofrece asi mismo domando las passiones del cuerpo. Vna elegantissimo nombre dio Dauid a estas ofrendas, diziédo: *Sacrificate sacrificium iustitiæ.* Y alli el Targú de Ionatas: *Donate concupiscentiam, & reputabitur sicut sacrificia iustitiæ* Domad las cócupiscéccias: y esto es lo que reputa Dios por sacrificios de justicia. Dos cosas ay q̃ considerar aqui, lo primero, auer llamado los ayunos y mortificaciones del cuerpo sacrificios, del qual nombre tã bien vso san Pablo quãdo dixo: *Obsecro vos per misericordiã Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentẽ.* Hostia dixo, y no holocausto, porque como aduirtio Hugo, esta es la diferencia del holocausto, y del sacrificio, que el holocausto se consumia todo: pero del sacrificio quedaua alguna parte. Dize pues san Pablo, que se haga de los cuerpos sacrificio, y no holocausto, que no se consuman todos con el ayuno: ni con la aspereza se maten, pues como dezia nuestro padre san Gregorio: *Abstinentia non caro, sed carnis vitia extinguenda sunt.* No es la carne la que se ha de matar con el ayuno, sino los vicios de la carne? Y nuestro padre san Bernardo: *Ieiunia moderata esse debent:* Hãse de tomar con moderacion y prudencia los ayunos, no se ha de hazer holocausto del cuerpo, sino sacrificio. Y el bienauenturado san Geronimo, *Sic debes ieiunare non vt palpes, & respirare vix possis.* No quiere Dios estremos, ni que ayuneys hasta que el cuerpo no pueda tenerse en pie, ni respirar de flaco; algo quiere Dios q̃ quede para la conseruacion de la vida: que sean quie

Psalm. 4. *Caldea.* *S. Gregor 20. mor.* *S. Bern. ad soror.* *Rom. 12.* *Hugo ibi* *S. Hieron ad Dem.*

re dezir, ayunos que matè las paſsiones, y no los cuerpos, Y dize mas. *Sacrificium iuſtitiæ*: ſacrificios de juſticia.

Negocio de conſideracion por cierto, quien vio tal? que llame Dauid al ayuno ſacrificio de juſticia: no dixera de templança pues con eſte nõbre le llamarõ antiguos y modernos? Y quando mas quiſiera entalçarle, llamarale ſacrificio de fortaleza, pues es la verdadera fortaleza vencer el animo, y ſujetar las paſsiones, ſegun aquello del Sabio: *Melior eſt vir patiens viro forti, & qui dominatur animo ſuo, expugnatore vrbium*: Sacrificios los llama d̃ juſticia, o ya porque el apetito de juſticia auia de ſujetarſe a la razon, y quando eſto ſe haze ſon obras de juſticia: o ya porque en el ayuno ſe ofrece lo que quiſo Dios, que en el eſtado de la original juſticia ſe le ſacrificaſſe, q̃ fue ayuno y abſtinẽcia: oya porque en el ayuno ſe haze del cuerpo juſticia, forçãdole a pagar lo que deue, haziendo ayunar a las partes, q̃ pecaron: ſi la lengua ſe dio hartazgos de conuerſaciones vanas, haziendola eſtar a diente, y callar aunque le peſe: ſi los ojos eſtan ahitos de mirar a partes prohiuidas, poniendoles dieta, aun en las licitas e indiferentes. Eſtos ſon los ſacrificios que a la Mageſtad del cielo los ayunadores ofrecen, y aſsi en ſeñal del Sacerdocio, que tienen mãda Dios que vnxã la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

Prou. 17.

§. XII.

Lo tercero, Rey ſe haze el que ayuna, pues cõ la abſtinẽcia adquiere el ſeñorio de las paſsiones, gana el cetro de ſi mesmo, q̃ es la victoria que dõ

xo

Talius orat. pro Marce.

xo Tulio que hazia vn hombre, no Rey parecido a los de la tierra, sino al mesmo Dios: *Quod qui fecerit, non modo cum summis viris comparo, sed similimum Deo iudico.* Parecidissimo a Dios torna a vn hombre. No pudo encarerlo mas. Y dixo la verdad, porque si Dios es vniuersal Señor, no solo de los hombres, sino tambien de los brutos, tambien vno que ayuna tiene en su modo el imperio de los brutos Que bien lo pondera S. Ambrosio, diziendo *Daniel, trium hebdomadarũ iniunio, Leones docuit ieiunare.* Cõ su ayuno enseño a ayunar los Leones: dẽtro estaua en la leonera, y con el ayuno les tenia echados frenos a las bocas, sin que pudiessen abrirlas. Y lo que mas es, trae vn Angel al Profeta Abacuc con vna olla que tenia para los segadores, comela delante de los leones, y ellos rauiando de hambre, no solo no se atreuen a Daniel, pero ni aun a la comida. Que vassallos pudiera auer mas sujetos a su Rey, que los Leones estuuieron? Y no para aqui, Si Dios es Señor de las cosas insensibles, si es Principe del fuego, tãbien se ha visto poder el ayuno cõtra las llamas, y sino d'ganlo aquellos mancebos que mando echar Nabucodonosor en el horno de Babilonia, que enmẽdio de las llamas estauan mas resplandecientes y hermosos: De vna piedra llamada Amianto dizen Plinio y Dioscorides, que echada en el fuego, no solo no le haze daño, pero que se enciende y relumbra, y sacada del, como si la huuierãla uado està mas resplandeciẽte, y hermosa q̃ antes

S. Amb. lib. de Elia, & ieiun, cap. 6

Daniel cap. 14.

Daniel. cap. 3.

Plin. lib. 36. c. 19. Dioscor. li. 5, cap. 36.

Talia

Talia erant Hebræorũ corpora puerorum: Dizẽ S. Basilio y san Ambrosio, *Quæ in Amianti transformata naturam, vt potè ignis, non addispendiũ sui sed alĝratiam vtebãtur.* Assi eran los cuerpos de aquellos mancebos Hebreos, que trãsformados cõ el ayuno en naturaleza de Amianto, el fuego no los tocò al hilo de la ropa, sino que los siruio de adorno y hermosura. Todo rinde vassallaje al ayuno, las cosas visibles e inuisibles se le allanan, y aun me atreuo a dezir, que aun lo inuisible le respeta, hasta el principe de las tinieblas le quita la gorra, y si no me creeis, mirá el comedimiẽto cõ que llegò a Christo: *Si filius Dei es* si eres hijo de Dios: mirà el nõbre que da a vn ayunador, hijo de Dios le llama. Y aũ se pondera mas, que auiendole visto hazer tantas obras buenas, no sabemos que hasta entonces le pusiesse ninguna en tãto cuydado si era hijo de Dios, como verle ayunar tãto: y assi entonces le pregũta, *Si filius Dei es* Porque los ayunadores essos son los vngidos de Dios, essos los hijos suyos, essos los Vicedioses en la tierra, essos los Reyes a quiẽ el cuerpo obedece, los Leones pagan parias, el fuego respeta, y a quien el mismo demonio haze mesura: y pues esto es, vnxase la cabeça, q̃ bien ay porque vngirla: *Vnge caput tuũ.*

S. Basil. hom. de ieiun.
S. Amb. in Enoch.
Matt. 4.

§. XIII.

La vltima excelencia es, lo mucho que con el se grangea, y en razõ desto dize el Señor, que se vnxa la cabeça: *Vnge caput tuum.* El vngir la cabeça es señal de alegria. Y assi Dauid, despues de tantos llantos, como por el hijo de Bersabe hizo, dize la santa Escriptura, que se vngio la cabeça, dando

2. Reg. 12

dando a entẽder que ya se alegraua. Dize pues el Señor, que se alegre el que ayuna. Y si me preguntays porque? Responderos he con lo que los santos dizen. Lo primero, porque como dize el señor San Ambrosio: *Ieiunium culpæ interfectoriũ est.* El ayuno es cuchillo de la culpa, es destruycion del pecado. Pues que es la culpa, y de ay veremos si ay razon de alegria. *Stimulus enim mortis peccatum est.* Cuchillo es el pecado, dize san Pablo, de la muerte, hierro es de su lança, con que os quita la vida: pues si el ayuno es cuchillo, que embota los filos del cuchillo cõ que la muerte auia de daros muerte, si destempla el azero, que en vuestra alma auia de prouar sus azeros, si es cuchillo que acuchilla el cuchillo de vuestro enemigo, le haze retirar, y le destierra, no os parece que ay bien porque vngir la cabeça, y alegraros cõ el ayudo? Mas. El ayuno, *Arma ministrat contra diabolum*: Dize san Crisostomo: Vistenos de armas contra el demonio. El Apostpl sã Pablo, preuiniẽdonos de vna guerra, q̃ traemos aplazada, dize: *Non est nobis colluctatio aduersus carnẽ & sanguinem: sed aduersus Principes, & Potestates.* No las emos de auer cõ hõbres vestidos de nuestra tela: sino cõ Principes y Potestades. Pues si para entrar en campaña el ayuno nos viste vn peto fuerte, no solo a prueua de mosquete, sino de culebrina, no os parece que ay bien de q̃ holgaros? Mas. El ayuno *Humilitatis signum*, dize san Agustin, es señal de humildad: *Omnis, qui se humiliat, exaltabitur*: dixo el Señor, el humilde encima de los cielos sera em-

S. Amb. de Elia, et ieiun. ca. 10.

1. Cor. 15.

S. Chrys. serm. 1. de ieinn. ad Ephes. 6.

S. Aug. epist. 176. Luc. 18.

empinado, entre los coros de los Angeles terna silla, en la Corte de Dios sera hõrado: pues si el ayuno es prẽdas de tãta felicidad y ventura, vnxase la cabeça, y aya regozijo. Mas. El ayuno: *Purgat animæ viscera*, dize S. Basilio, purga el estomago de la alma: *Vermis eorũ non moritur*: Dize Dios por Isaias: el pecado cria en la conciencia vn gusano, q̃ si en esta vida no se purga, dura por el espacio de las eternidades: Pues si el ayuno le mata, le destruye y le echa fuera, no os parece que es dichoso dia el suyo? Mas. El ayuno. *Anima malè se habẽti, medicina salutaris*: dize san Teodoreto, es medicina del alma, q̃ la cura y la sana. Pues si el dia, que despues de vna enfermedad larga, se os quita la calentura, days albricias al Medico, y aya fiesta en casa, ayala el dia del ayuno, pues de los huesos dal alma, os saca la calentura del pecado.

S. Basil. hom. de ieiun. 1.

Isai. 66.

S. Theod. sup. Ioel. 1.

Ayala, pues limpiãdo el cristal del coraçõ le dexa tã hermoso, q̃ mirãdose Dios en el, e imprimiendo su figura, le trasforma en si. Aya alegria cõ el ayuno, para que cubriendole con ella, no le vea el mundo, y por hazerle bien le aoje, cubrase, como los que sacrificauan la cabeça, y no se descorteze la higuera, q̃ se perdera el fruto. Aya la, pues cõbidays a Dios ayunando, y el os combida a vna mesa, donde los platos son de viãdas guisadas, en su boca, y a pedir de la vuestra. Ayala pues os haze Profeta Rey y Sacerdote. Aya fiesta y regozijo el dia del ayuno, pues teneys cuchillo cõtra la culpa, armas cõtra los Principes de las tinieblas, señales de humildad, que el alma a los coros de los Angeles sublima: purga que mata los gusa-

gusanos del alma, medicina salutifera, q̃ aqui cõ ferua la vida de la gracia y es medio para alcançar la gloria. *Quam præstare dignetur, qui cũ patre, & Spiritu sancto viuit & regnat per infinita secula, Amen.*

(.5.)

FERIA SEXTA
in capite Ieiunij.

Dilegit inimicos vestros, &c. vt sitis filij patris vestri, qui in cœlis est. Matth. 5.

§. I.

SON Las prerogatiuas y grandezas de la virtud tantas, sus quilates tan perfetos, y el valor suyo de tanto precio, y estima: q̃ deslumbrò a muchos, de los que la antiguedad celebra, no hallando premio, q̃ a sus meritos igualasse. Teognides contétose con dezir, que *Virtutis ingens gloria nunquã peribit*: que es su gloria tanta, q̃ ni tiempos la gastan, ni edades la menoscaban. Tulio dixo, q̃ *Virtutem necessario gloria sequitur*: que antes dexara de seguir al cuerpo la sombra, y los rios detornan sus corrientes, q̃ tras la virtud no corran mil renombres de immortal grandeza. Aristoteles tirò aun mas la barra,

Teognides in Stobeo, serm. 104.

Tullius Tusc. 1.

Ariſt. 4. Ethi. rra, y dixo, que *Virtuti perfectæ nullus fit congruus honor.* Que aunque el mundo ſe eſmere en trazar nuenas honras, en inuentar titulos y blaſones, y texer guirnaldas para coronar a las virtudes, todas ſon menos de lo que ellas merecẽ. Vn poco ſe adelanto aũ mas Seneca, y dixo: *Nullũ virtutum præmium extra ipſas eſt.* Que premio de virtud, fuera dellas, esim poſsible hallarſe. Iunte el mundo ſus equiualencias, y ſus glorias, y todas no llegan donde el quilate de la virtud llega. Fuera dellas, no ay premio que iguale con ellas. Vno ſolo le parecio a Silio Italico, que ajuſtaua con la virtud, y eſte es ella meſma.

Seneca lib. de clem. 1. c. 1.

Silius lib. 3.

Ipſa quidem virtus ſibi met pulcherrima merces.

Sola la virtud llena ſu vacio, y es la merced condigna de ſi meſma. Y es lo que dixo Seneca: *Recte factorũ verus fructus eſt, feciſſe.* No ay que buſcar otro premio, ni otro fruto de lo bien hecho, mas de auerlo hecho: eſſos ſon ſus gajes y ſu paga.

Senec. ubi ſup.

Vn Hieroglifico hizieron los Antiguos del verdadero amor, que no dio poco en que entender a los que ſus Mytiologias eſcriuieron. Pintarõle, como afirman Alciato y Mariano Eſcolaſtico, con vna corona en la cabeça. Platon dio vna razon deſte hecho, y otros otras: pero para mi tengo, que fue para ſignificar lo q̃ dixo Silio Italico, que el amor es premio de ſi meſmo, el miſmo tiene en ſi ſu corona y es ſu precio, y ſu paga. El amor del amigo y del enemigo, es los gajes de ſi meſmo. Tiene el mundo vn engaño, y es, que amor con amor ſe paga.

Alciatus. Emblem. 106.

Marian. lib. 4. Epigr. Hiſt.

Y que

Y que ſi el rotorno del amor no es amor, q̃ queda el amor ſin paga: pero no es aſsi, dizẽ los antiguos, q̃ ſi amays al enemigo y al que os ofende y os perſigue, y la correſpondencia de ſu parte es mala, no queda eſte amor ſin premio, y ſin corona, pues el miſmo es corona ſuya, el es ſu retribucion y el precio de ſus quilates.

Cortos anduuieron los Antiguos, y no ſin cauſa pudiera el verdadero amor formar dellos ſus quexas, pues abaxaron el punto y valor de ſus quilates, haziendole paga de ſi meſmo. Pero aquel Señor q̃ ſabe donde ſu fineza llega, y quãto monta el querer bien al enemigo, eſſe le deſagrauia, y ſeñala el verdadero premio y corona, diziendo: que no ſolo es el amor precio de ſi meſmo, ſino que al propio Dios tiene por paga, que ſube a tanta dignidad a vn hombre, que del eterno Padre le haze hijo: *Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in cœlis eſt.*

DISCVRSO I.

Del bien que nos hazen los enemigos.

Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in cœlis eſt.

§. II.

TRES Titulos pone Chriſto para obligarnos al amor del enemigo: el vno porq̃ es enemigo: *Diligite inimicos veſtros.* El ſegundo, por lo mucho que en eſte amor ſe intereſſa: *Vt ſitis filij Patris veſtri.* Y el tercero, porque es razon ſe conforme cõ ſu criador la criatura, el qual recõpenſa ſus injurias con vna inmenſidad de beneficios: *Qui ſolem ſuum*

oriri facit super bonos & malos. Desmenuzemos poco a poco esta doctrina. El primer titulo es, porque son enemigos. Mucho se fatigan todos los Autores en ablandar este precepto, que tan aspero é incõportable al mundo parece. Comunmente distinguen en el hombre, razon de hombre y de enemigo: y supuesta esta, dize el padre san Agustin: *Hominem dilige, & odio habe inimicum tibi.* Que la razõ de hõbre se ame, y la de enemigo se aborrezca. Si mon de Casia con el mesmo pensamiento, dize: *Non est tamen denegandum naturæ propter vitium: siquidem propter vitium non desit esse homo.* Que assi como por el vicio la naturaleza no se pierde, tãpoco es razon que se pierda el amor della. Finalmẽte lo q̃ quieren dezir, es, que la razõ de enemigo no ha de ser parte para estoruar el amor y caridad, que es razon tenerle. Y yo añado, que el ser enemigo no solo no ha de ser yelo, que enfrie el amor nuestro, sino brasas q̃ le auiuen: no porque esso sea razõ formal del amor, pues por Dios le queremos, si no porque tãbiẽ en esto se halla su motiuo: q̃ no solo se ha de querer por hõbre, sino tambien por enemigo. Quiza quiso dezir Christo esto en los tres preceptos, q̃ en el Euãgelio de oy propone: *Diligite inimicos vestros: bene facite his, qui oderũt vos. &c.* Son tan enfaticas, y tã llenas de misterio las palabras de la santa Escritura, que suelen juntamente dezir su pretensa y dar la razon della. Vn lugar admirable tengo en el Euãgelio de san Iuan aduertido. Arguye Christo a los Iudios, y dize: *Si veritatẽ dico vobis, quare non creditis*

S. Augu. serm. 168.

Simon de Casia.

Ioann. 8

tis mihi? Si os digo la verdad, porq̃ no me creeys? Alli esta vna causal secreta, y descubrela el biẽ auenturado san Cirilo: *Quia veritatem dico vobis.* Porque os digo la verdad, por esso no me creeys: Desuerte que dẽtro de la quexa alli va la razon escondida. Assi imagino yo en su manera, q̃ cada vno destos preceptos tiene su modo de causal retirada: *Diligite inimicos vestros: quia inimici vestri sunt? Bene facite his, qui oderũt vos: quia oderũt vos? Orate propter sequẽtibus, & calumniãtibus vos: quia persequentes & calumniãtes sunt.* Amad a vuestros enemigos, no solo porque son hõbres, sino porq̃ son enemigos. Hazed biẽ alos que os quierẽ mal, no solo por proximos, sino tã biẽ por las malas obras, q̃ recebis de sus manos.

S. Cirill.

§. II.

Duro negocio, dira qualquiera, y aun imposfible parecio a algunos, como el bienauenturado san Geronimo refiere, que aya yo de amar al que desea beuerme la sangre, y le aya de hazer bien, no solo porque es mi proximo, y hombre como yo, sino tambien porque me aborrece? El objeto del amor no dixo Aristoteles que es el bien? Pues como puedo yo amar al que para mi es tan peruerso, tã abominable y tan nociuo? El señor S. Crisostomo apunta la razon, diziendo: *Noli ergo odisse malum tibi inferentem, sed magis ama; quasi multorum tibi conciliatorem bonorũ.* Este es el engaño del mũdo, piensa que haze mal el enemigo, y no mira los bienes, que de sus persecuciones nacen: no aduierte que es ocasion de mil coronas. Que es la causa, Christianos, q̃ apenas en todo el nueuo te-

S. Hiero. *Aristot.* *S. Chryso. hom. 18. in Matt.*

ſtamento hallareys, que a ninguno de los que le perſiguieron llame el Señor enemigo, ni contrario. Quando le tenia puſto en vn palo, que nombre da a ſus enemigos: *Luc. 23.* *Pater dimitte illis*: ellos los llama. Y ſi preguntamos, quien ſon ellos, de- *Pſalm. 21.* claralo por Dauid en vnas palabras harto dificultoſas: *Longe à ſalute mea verba delictorũ meorum.* Lexos eſtan de mi ſalud las palabras de mis delitos. El bienauenturado ſan Ambroſio, ſan *S. Ambr.* Teodoreto, y ſan Baſilio *S. Th od.* dizen, que eſtas eran pa- *S. Baſil.* labras de Chriſto nueſtro Señor: pero a mi propoſito Remigio Altiſio *Remig.* Doronenſe, cuyo comẽtario en materia de Pſalmos es preclaro, dize, q̃ aquel, *Meorũ*, no refiere las palabras de pecados, ſino las gẽtes de Chriſto. Y aſsi el ſentido no es las palabras de mis pecados, ſino las palabras de los pecados de los mios. De- ſuerte, que quando ellos le tienen en vn palo, quãdo hazen burla, entonces los llama ſuyos, por los bienes q̃ deſtas perſecuciones ſe eſperauan. Y no es de paſſar en ſilẽcio aquella contrapoſicion: *Lõge à ſalute mea, verba delictorũ meorũ.* Quãdo las palabras de ſus enemigos eſtauan mas lexos de la ſalud de Chriſto, entõces eſtaua ſu volũtad cerca: quãdo erã mas cõtrarios, y le perſeguiã mas, entõces los llama ſuyos: *Delictorũ meorũ.* Suyos los llama. Deſuerte, q̃ lo que vos llamays contrario, eſtraño, repugnante, y lexos de vueſtro querer y vueſtro guſto, Chriſto le llama ſuyo. Y ſi q̃reys ſaber que modo de ſuyo, oyd vn lugar de Zacarias. Introduze a la letra (como es penſamiento del bienauenturado S. Tomas, de Rabbi Samuel, y Pedro Galatino) *Zach. ca. 13.* *S. Tho. ad Pſal. 21.* *Rab. Sa- mu l.*

Epiſto. de aduent. Meſsiæ. c. 7. Galati. li. 8. de arcã. c. 17.

no) a Chriſto lleno de llagas, y preguntandole que donde las auia recebido, reſponde: *His plagatus ſum in domo corũ, qui diligunt me.* Eſtas llagas, eſtos açotes, eſtas heridas, alla las recebi en caſa de los que bien me quieren. Donde recibio Chriſto las afrẽtas, y dolores? donde padecio los eſcarnios è ignominias? donde recibio los açotes, y bofetadas, ſino en caſa de Pilatos? donde fue cruzificado, ſino en tierra de enemigos? Pues eſtos llama amigos, eſtos, dize, que le quieren? no por ſu buena voluntad, ni por ſu deſſeo, ſino porque debaxo de ſombra de enemigos, las obras ſon mas que de amigo. Digalo el bienaueturado ſan Baſilio: *Et quis eſt amicus, à quo eam mercedẽ ſperem, quam ſperamus ab inimico?* Que amigo ay de quien tanto bié eſpere como del enemigo? Que amigo ay q̃ me ſea ocaſion de tantos premios y coronas, como lo es mi enemigo? Que amigo tuuo Chriſto deſpues de nacido, que nos fueſſe ocaſion de tanto bien, como fueron los enemigos? Y pues eſto es aſsi, llamad vos como quiſieredes al que os perſigue, llamadle cõtrario emulo, zoylo, cinico, enemigo, q̃ yo amigo le llamo, como le llama Chriſto: *In domo eorum, qui diligunt me.*

San Baſil. reſp. 176.

Aora ſeñores preguntara yo al mas auiſado, q̃ es la cauſa, que viniendo Iudas a entregar a Chriſto en manos de los Iudios, auiendole dado vn beſo de paz falſo, el nombre con q̃ le apellidô fue, amigo: *Amice ad quid venisti.* Amigo le llama: pero a S. Pedro como le nõbra: *Vade post me Sathana*: Satanas le llama. Eſte nombre Satanas quiere

Matt. 26

za humana, ſino porq̃ es enemigo: quiero dezir, porq̃ no es ocaſion de tã tos bienes? No os parece, q̃ con razõ podemos dezir, q̃ tienẽ los preceptos de Chriſto eſta cauſal eſ cõdida? *Diligite inimicos veſtros; quia inimici veſtri ſunt.* Amad vueſtros enemigos, porque lo ſon.

§. III.

Pero veamos q̃ bienes ſon eſtos, que por ocaſiõ de los enemigos nos vienẽ, para q̃ por eſte titulo eſtemos con obligacion de amarlos. Muchos traẽ los varones de cuẽta: pero yo ſolos tres quiero tratar en eſte pũto. El primero apuntò Hugo, diziendo: *Deus faber eſt, inimici vero ſũt lima, & malei, quibus nos ille expurgat.* Dios es vn artifice ſoberano, y los enemigos las limas, con q̃ nos pule, y los martillos, con q̃ nos adelgaza. Dos generos de vaſos dixo el Apoſtol que tenia Dios en el mundo: *Aliud in honorẽ, & aliud in cõtumeliã.* Vno para honra, y otro para deshõra: como ſi dixera, vno para ſu meſa, y otro para la cozina; el q̃ es para la cozina, como quiera baſta, no ſiente tãtos golpes, ni el martillo le quilata, ni el limpiador le bruñe, ni la lima le perficiona; pero el q̃ es para la meſa, ha de paſſar por todos eſtos trabajos. Pues cõſiderad, ſeñores, lo q̃ deue el vaſo, q̃ ſe pone en la meſa del Rey à la lima, la obligacio cõ q̃ eſta al martillo, y eſſa teneis vosal enemigos. De aqui los Santos quãdo eran perſeguidos, entõces ſe holgauã, entẽdiẽdo, q̃ el vaſo ſe yua labrando para la meſa del Cielo. De aqui el Apoſtol Sãtiago: *Fratres omne gaudiũ exeſtimate cũ in varias tẽtationes incideritis.* No tẽgays las tẽtaciones por deſgracias, ni os entriſtezcã las perſecuciones

Hiero. ſuper Matth. 5.

Ad Rom. cap. 9.

Iacob. 1.

nes de los enemigos: mirad q̃ se va limãdo el vaso, entõces tened el cõtẽto cũplido. De aqui san Pablo: *Placeo mihi in infirmitatibus meis, in cõtumelijs, in necessitatibus, in persecuttonibus, in angustijs.* 2. Cor. 12. En lo q̃ hallo gusto es en las enfermedades, en las afrentas, en las necesidades, en las persecuciones, angustias, y apreturas de enemigos. Y si le preguntamos porq̃ respõdernos ha: *Quoniã virtus in infirmitate perficitur.* Porque todas estas cosas son limas, y martillos, que van purificando el vaso, y hermoseandole desuerte, que no se desdeñe Dios de ponerle en su mesa. Pues si el enemigo es la lima, si el es el martillo, cõ q̃ Dios os haze tantos bienes parece os que teneys poca obligacion de quererle, no solo por proximo, sino por enemigo, y q̃ no os pide Dios mucho en pediros le ameys por ser enemigo? *Diligite inimicos vestros, quia inimici vestri.*

Por otra galana metafora declaró esto mesmo Plutarco, diziendo: que suelen los hortelanos jũto a las rayzes de los rosales plantar ajos y cebollas, quãdo las tierras son viciosas: porque como arrojan con grã furia los rosales, todo se les va en hojas, y pimpollos, y las rosas lleuan vn olor mas vehemente y menos grato a quiẽ las huele: pero plãtados los ajos y las cebollas a las rayzes, comé aquel verdor, y loçania, y no dexãdolos echar cõ tanto vicio, las rosas son mas, y el olor mas apacible y grato. Desta suerte passa en los enemigos (dize Plutarco) como la tierra del mundo es tan viciosa, todo se le va al hõbre en verdores, en hojas, y en altiuezes: pues lo q̃ haze Dios, permite v- *Plutar. in Moral.*

nos

nos ajos y cebollas a ſus rayzes, dexa crecer a los enemigos, para q̃ con ſus perſecuciones tẽplen las demaſias de los Santos, y las roſas de ſus obras ſeã mas, y mas perfetas, para que ſu olor ſea tal, que ſe haga vn ramillete, q̃ huelgue Dios de traer en las manos. Pues veamos, alma Chriſtiana, ſi fuera eſte roſal capaz de amor y de agradecimiento, no le tuuiera muy grande a aquellas legũbres pues aũque ruſticas, y groſſeras, recibe de ſu compañia vn bien grande? No las amara: pues aunque contrarias y enemigas, ſon para ſi de tanta vtilidad y prouecho? Claro es q̃ diras que ſi. Pues condenete tu boca, que eſſo hazẽ cõtigo los enemigos, cõ ſus perſecuciones perficionan tus olores, con ſus injurias hermoſeã las roſas de tus virtudes, deſuerte que aprouechandote dellas, puedas dezir con ſan Pablo: *Chriſti bonus odor ſumus Deo.* Y ſi eſſo es, no os parece que tiene fuerça de cauſal el precepto de Chriſto, y q̃ el ſer enemigo es razon de amarle? *Diligite inimicos veſtros: quia inimici veſtri ſunt.* 2. Cor. 2.

§. IIII.

El ſegundo bien, de q̃ ſon cauſa los enemigos, apũto el meſmo Hugo, diziendo, q̃ con ſus perſecuciones: *Debita ſoluũt, & rubiginẽ tollunt*: No dexan tomar de orin las armas de nueſtra alma, y ſi alguno tienen, le limpian, y le quitan. Quiere dezir, que nos hazẽ eſtar ſiempre alerta, y exercitar las armas de la milicia Chriſtiana. Quereys ſaber que tan grande biẽ ſea eſte, pues notad vn lugar preclaro, que en el Exodo tengo aduertido. Promete Dios a ſu pueblo vn beneficio raro: y dize, q̃ les dara la tierra de los Cananeos: y añade luz- *Hugo. Matt. 5.* *Exod. 23.*

luego: *Nõ eijciã eos á facie tua anno vno.* Deſtruyr los y ſeras ſeñor de ſus tierras, pero no te los quitare delante de la cara en vn año. Pues como, no valiera mas dar con ellos al traſte luego, y dexar Dios en pacifica poſſeſsion la tierra a los ſuyos, y no cõ ſobreſaltos? No fuera mejor acaballos en vn dia, y no dexar vn fomento de tantas guerras, diſenſiones y batallas? A eſto reſpõde Dios, q̃ lo haze: *Ne terra in ſolitudinem redigatur, & creſcãt cõtra te beſtiæ.* Porq̃ no quede la tierra deſierta, y hecha aluergue de animales brutos. Tẽgo para mi que el no darles Dios luego la tierra, fue, porq̃ como no eran entõces tãtos los hijos de Iſrael, q̃ pudieſſen beneficiarla toda, de neceſsidad mucha della auia de deſpoblarſe, y conuertirſe en hiermos, y aloxamientos de beſtias, que les hizieſſen gran daño: y por eſto al paſſo q̃ yuan creciẽdo para ocuparla, yua Dios deſtruyẽdo ſus enemigos. Pero ſi conſideramos el eſpiritu de la letra, hallaremos vna importãcia grande, q̃ traen los enemigos, y no tòla primero elegantiſsimamente S. Laurencio, Iuſtiniano, diziendo, que lo hizo Dios: *Ne ignauia tabeſcerẽt, ſeque ipſos prauismoribus perimerẽt.* Para que tuuieſſen cõ quié exercitar las armas, para q̃ no ſe tomaſſen del orin de los vicios, y ſin ſentir ellos meſmos ſe dieſſen muerte. *Neceſſe eſt enim vt veniant ſcãdala*, dezia Chriſto. Eſte *Neceſſe* eſplica S. Tomas por, *vtile*. Mucho importã las perſecuciones, los contraſtes, las dificultades, y apreturas. Y ſi pregũtays para que, reſpondera elangantiſsimamente ſan Criſoſtomo, diziendo: *Si enim inter tot hoſtes*

S. Laur. li. de g ad. perſ. Et. c. 9.

Matt. 18

S. Thom.

S. Chryſo.

ſtes ita dormimus, quid ſi nulli eſſent hoſtes? Si teniendo el hombre el enemigo a la puerta, ſi oyendo por momentos el re[illegible] de las caxas, el relincho de [illegible]uallos, el auiſo de las poſtas, y [illegible] vozes de las centinelas, ſe eſtà durmiendo, que hiziera ſino tuuiera enemigos? Pues tengãlos (dize Dios) y entienda que eſtà enfrõtera, y deſpierte y abra los ojos: *Verũtamen non ejciã eos à facie tua anno vno.* No le quiere Dios quitar la cõtienda, no ſe amohezcan las armas.

Huuo en la nobiliſsima ciudad de Roma, como refiere el bienauenturado ſan Aguſtin, quãdo tenian ya vencida la celebre ciudad de Cartago, vna queſtion muy cõtrouertida, ſobre ſi era mejor aſſolarla del todo, ô cõſeruarla entera. Caton, zeloſo del bien de ſu patria, fue de parecer q̃ ſe aſſolaſe. Pero Scipion Naſica, dize Lucio Floro, q̃ con grãdes veras la defendia: y en lo q̃ funda ua ſu opinion era, la importancia grande de tener enemigos: porq̃ donde el enemigo falta, las ar[illegible]ian moho, las fuerças no [illegible] los fuertes ſe hazen flacos, los valeroſos pierden hechos de inmortal renombre. Pero quando el enemigo eſtà en campaña, todos ſe animan, el mas cobarde cobra alien to, y todos aſpiran a coſas grandes. No tomarõ eſte conſejo los Romanos, y aſsi los ſobreuinieron grandes detrimẽtos y calamidades. Pues para que no ſea aſsi en ſu pueblo, dexales Dios en pie los enemigos, y dize: *Nõ ejciã eos à facie tua anno vno.* Y ſi eſto es aſsi, almas Chriſtianas, parece os que os importan los enemigos? parece os que es negocio de poco fruto?

Lucius Florus. lib. 2. c. 15

S. Augu. lib. 10. de Ciuit. c. 30

to? Pareceos que basta ser enemigos, para ser titulo de conseruarlos, amarlos, y rogar por ellos? *Diligite inimicos vestros; quia inimici vestri sunt.* Titulo es para amarlos el ser enemigos.

DISCURSO II.

De como por razon de la ciencia, que dà Dios al perseguido, emos de amar al enemigo.

Diligite inimicos vestros. §. V.

OTras muchas razones de vtilidad tiene el amor de los enemigos: pero recopiló muchas dellas el Real Profeta Dauid en vnas palabras no poco sentenciosas: *Super inimicos meos prudentem me fecisti, mãdato tuo.* Señor sobre todos mis enemigos me hiziste prudẽte. La palabra *Super*, quiere dezir tres cosas, que ponderan bien lo q̃ nos importa el enemigo. Lo primero, es lo mesmo q̃ *Propter*: y en este sentido vsa dell[illegible] Zacharias: *Et [illegible]ngent eum planctu, quasi super vnigenitum.* Y en el libro de los Reyes: *Super Saul, & super Ionatam.* Y en este Euangelio: *Qui solem suum oriri facit super iustos & iniustos.* Por hazer bien Dios a justos y a injustos derrrama los resplandores del Sol por la tierra. Y segun esto lo que Dauid quiere dezir, es, que deue mucho a sus enemigos, pues por ocasiõ suya le ha dado Dios prudencia en su ley. Y es conforme a la letra Hebrea: *Super inimicos meos sapere me fecisti.* Sabiduria, prudencia, entendimiento, discrecion, y auiso, dize, que le ha dado Dios por sus enemigos. Assi lo promete Chri-

Psal. 118.

Zacha. 1.

2. *Reg.* 1.

Hebr. lit.

Christo a los suyos, quã-
Matt. 10. do dize: *Cùm autem tra-
dent vos, nolite cogitare
quomodo, aut quid loqua-
mini: dabitur enim vobis
in illa hora quid loquami
ni.* El que a solas es rudo,
insipiente, y sin ciencia,
delante de los Principes
de la tierra, quãdo es cõ-
batido y apretado de e-
nemigos: entonces los
confunde, y sabe mas q̃
todos, entõces haze pro
digios, y concluye la sa-
biduria y hinchazon de
la tierra: para entonces
le tiene Dios librada la
ciencia de su espiritu, y
la prudencia del Cielo:
veamoslo en vn S. Este-
uan, que quando estaua
perseguido y atropella-
do de los Iudios, enton-
Actor. 7. ces dize san Lucas, que,
*Non poterant resistere sa-
pientiæ & spiritui, qui lo-
quebatur.* Entre los que
disputauan con el estaua
san Pablo, y con ser tan
eminẽte en la ley, era co
mo todos los demas cõ-
uencido, porque habla-
ua Dios en el: *Dabitur*,
ciencia es dada. Las cien
cias del mundo son aprẽ
didas, pero la de Dios da
da: *Dabitur*. Quede años
gasta vn hombre en el es
tudio, que de malas no-
ches lleua, que de dias pa
ga de censo al trabajo, q̃
de ojeras trae el que mu
cho estudia, que de dolo-
res passa, que de enferme
dades: y en veinte años
apenas se haze docto, y
por masque sean amigos
los maestros, saldra con
mil proposiciones llenas
de incertidumbre, de opi
niones, de dificultades, y
que a la primera replica
daran con el entierra: es
ciencia aprendida. Pero
la que Dios enseña a vn
hombre puesto entre e-
nemigos, traydo por los
tribunales de los doctos
de la tierra en defẽsa del
nõbre de Christo, es ciẽ-
cia dada, en vn momẽto
sabe masque todos ellos:
Dabitur vobis.

No

No quiero diſsimular en eſte paſſo vna particularidad, que tengo en
Pſal. 118. Dauid notada. Quiere pedir a Dios ciencia, y que exordio le haze? *Diſciplinam & ſcientiã doce me.* Diſciplina y ciencia pide. Diſciplina, ſegũ
Gloſſa. la Gloſſa, quiere dezir en eſta parte caſtigo, perſecucion y afan: deſuerte que primero pide caſtigo, y deſpues la ciencia, porque la quiere dada, y el caſtigo y perſecucion ſon las puertas del bãco donde Dios la libra y la da. *Diſciplinam & ſciẽciã.* La diſciplina, y el trabajo ſon la vniuerſidad donde la ciencia de Dios ſe profeſſa, ſe aprẽde y ſe pratica. Y aſsi ſi quereis ſer ſabio, no ay que buſcar los amigos, ni los maeſtros de la tierra, ni los parientes, ſino a los enemigos, a las perſecuciones, a los trabajos, alveros traydos por el nõbre del Señor delante de los tribunales de la tierra: *Diſciplinam & ſciẽciam.*

Vna coſa pudiera pregũtarſe a Dauid, y es, como pidiendo a Dios ciẽcia, no dize qual, no ay ciẽcias Matematicas, Naturales, Eticas y Politicas? pues qual deſtas pide? Aduerti vna coſa q̃ el ſe declarò. Eſtos ſubſtantiuos, *Diſcilpina* y *Sciencia*, como dize Ge-
Genebr. Hebr. nebrado, eſtan en el Hebreo ſin conjuncion, de ſuerte que podria cõſtruyrſe: *Diſciplinã ſcientiã doce me*, eſto es, *Diſciplinam, quæ eſt vera ſciẽcia, doce me.* Enſeñame Señor la diſciplina, que eſſa es la ciencia verdadera, eſſa es la que haze a vn hombre ſabio, eſſa la que le aventaja a quanto los Heroes de la tierra alcãçaró: *Diſciplinã & ſcienciam.* Y eſta que ciencia es? Sabeys qual, ciencia de todas las ciencias. Miradvos lo que es neceſſa-

rio

rio ſaber en medio de todos los aprietos, y eſſo enſeña Dios en la eſcuela de los enemigos: *Dabitur enim vobis.* Si el enemigo arguye con argumentos Teologos, Teologo haze Dios al perſeguido: Si con Filoſoficos, Filoſofo, y ſi con Matematicos, Matematico, en vn punto ſabe mas que quanto ſus enemigos ſaben.

Y no es menos de conſiderar lo que ſeſigue: *In illa hora*, en aquella hora en la hora de la perſecucion da Dios la ciencia. Que de vezes entra vn eſtudiante en vn general y oye vna hora de liciõ, y aunque la lleua eſcrita, no la lleua entendida, ſino que fuera del general la paſſa de noche, la eſpecula, y aun durmiendo la ſueña, y plegue a Dios, q̃ deſpues de veynte y quatro horas pueda darla: pero Dios en aquella meſma la da y la enſeña, y el diſcipulo con tales ventajas la ſabe, que concluye a los graduados. Pues ſi eſto es, mirá ſi importã los enemigos pues hazé a vn hombre ſabio y prudente: *Prudẽtem me fecili*, Prudente quiere dezir recatado: vn enemigo haze a vn hombre viuir, y hablar con gran circunſpeciõ y deſuelo: En argumẽto de lo vno, baſte vna coſa q̃ refiere Plutarcho: dize q̃ vno de aquellos que tenian oficio publico en el pueblo, tenian vna caſa con tal diſpoſicion de ventanas, que quãto haZia dentro ſe veya fuera. llegãdoſe a el vno de los artifices de la ciudad le dixo, que por cinco talentos le pondria la caſa en diſpoſiciõ, q̃ no fueſſe por las ventanas regiſtrada. Y lo que le reſpõdio fue, que le daria diez por que la puſieſſe de ſuerte que todos los rincones, y partes mas ſecretas pu

Plutarc. in politic

dieſſen verſe: porq̃ eſtando patente a los ojos de ſus emulos y enemigos, le harian viuir con mas recato, y que en ſu caſa no ſe hizieſſe coſa, q̃ eſtuuieſſe expueſta a ſus calumnias. Delo ſegundo, baſten aquellas palabras de ſan Pablo, quiere dezir grandes coſas, y comiẽça: *Veritatem dicam.* Y luego ſe detiene, y dize: *Parco autẽ, ne quis me exiſtimet ſupra id, quod videt in me*: para grãdes marauillas auia captado la beneuolẽcia, y hecho el proemio, ſe detiene: Y eſto porque? Porque no pienſe algun emulo, o enemigo, dize S. Ambroſio, y el Maeſtro de las ſẽtencias, que nace eſto de elacion y ſoberuia. De ſuerte, que los emulos y enemigos hazen tener a vn hombre en los eſtriuos, aunque ſea vn S. Pablo, y que no ſolo viua, ſino q̃ hable cõ gran recato y prudencia, ſabiendo, que lo que dixere ha de ſer deſtinado, y conſtruydo dellos: y aſsi ſe habla poco, y eſſo muy mirado, y aduertido. Pues ſi el enemigo os haze viuir con tal concierto, y tanto auiſo, quié es tan deſcortes, y tan deſagradecido, que en retorno de tantos bienes no ame, quiera y haga bien a quien le es ocaſsion de tanto? Quien es tan barbaro, que no conozca la deuda que tiene a ſu enemigo? No lo haze aſsi Dauid, ſino que ſe conoce obligado por la ſabiduria, que Dios le comunico por cauſa ſuya: diziendo: *Super inimicos meos, &c.*

2. Cor. 12.

S. Ambr. Magiſt.

Lo ſegundo, la palabra, *Super*, quiere dezir, *Pluſquam*: ſegun aquello: *Et dulciora ſuper mel & fauum.* Y lo otro: *Super omnes docentes me intellexi*: Y en eſte ſentido lo entiẽden S. Baſilio, S. Teodoreto, ſan Ambroſio, y co-

Pſal. 18.

Pſal. 118.

S. Baſil. S. Theod. S. Amb.

cõmunmente todos. Y es como si dixera, juntãdo entrambas significaciones: por mis enemigos, Señor, me has echo sabio, y no como quiera; sino mucho mas que ellos: *Super inimicos*. Vn prouerbio celebro la antiguedad mucho, y refiere le el Recopilador dellos: *Amare & sapere vix Deo conceditur*, amar y saber no cabe en vn saco: con dificultad se hallan, a penas en Dios tienen manida. Pero digo yo al cõtrario, que odio y saber son los encontrados, que amor del enemigo y sabiduria essos siẽpre van a vn passo. Pintaron los Antiguos no lexos desto, como refiere Alciato al amor con muchas coronas, no solo en el braço, sino en la cabeça: para que entendays, que no solo esta lleno degaxes para los que biẽ aman, sino q̃ trae corona en la cabeça, que como dixo Platon, tiene el entendimiento coronado, entre sabios tiene el cetro y preeminencia. El que sabe amar esse es el que sabe, el prudente, el discreto y auisado, mucho mas que todos sus enemigos.

Manutius in adagijs.

Alciat. emb. 109.

Plato.

Pero el que aborrece, el que puesto en colera busca la vengança por sus manos, esse es el que yerra, el necio, y el que no sabe. Assi lo dixo Iob: *Virum stultum interficit iracundia*. Varon necio le llamo. Que bien dixo. Necio es de todos quatro cosados, y sino hagamos la prouança. El primero declaro Platon. Preguntaron le en que se conocia ser vn hombre sabio: y respondio: *Sapiens, cum vituperatur, non irascitur: cum laudatur, non extollitur*. Aq̃l es sabio, aquien ni lisonjas, ni afren-

Iob. 5.

tas

tas sacã de compas, sino que enmedio de alabanças e injurias, esta siempre en los estriuos. Haz lo assi el que pretende sus vengaças. Sed vos juez dello: y sino sealo san Geronimo, el qual dize de la ira, que, *Ab omni consilio & mẽte deturbat, vt dum irascitur, insanire credatur.* Que trastorna a vn hombre, haziendole vn remedo de vn furioso: sealo Horacio, el qual dizo, que *Ira furor breuis est*: q̃ vn ayrado no solo parece loco, sino que es vn echacantos, mientras la passion le dura. Sealo nuestro padre san Gregorio el qual dize, que, *Per iracundiam sapientia deperditur*: No son ira y saber para en vno; el mayor desaguadero de la sabiduria, y la puerta mas principal de la necedad es la ira. Pues veysle ay calificado por essa parte: *Virum stultum.*

S. Hiero. Epist. ad Demet.

Horat.

S. Greg. 5. mor.

El segundo nos enseñò el que todo lo sabe: Viendo el peligro grande de que tiene la espada en manos de vn colerico, dize por san Pablo: *Mihi vindictã, ego retribuã.* Alli suplio santo Tomas vn verbo, que dexò perfeto el sentido: *Mihi vindictam seruate.* Que las venganças se han de reseruar a Dios, porque el hombre no puede hazer las todas vezes, pudiendolo Dios siempre todo: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* Y si puede, es a riesgo de su persona, y Dios es sin riesgo ninguno: *Non accedet ad te malum.* Y quando sin riesgo puede, cõ la colera pierde el modo: pues como dezia nuestro padre S. Gregorio, pone tal a vn hõbre: *Vt quid, quo ve ordine agendum sit, neserat.* El orden y el modo se pierde con ella, y assi Arquita Tarentino, hallando

Ad Hebr. 10.

S. Thom. ibi.

Luc. 1.

Psal. 62.

S. Greg. 5. mor.

en

en el campo vn mal recaudo entre ſus criados, bueltas las eſpaldas dixo ſegun refieren Tulio y Bruſonio: *Fortunati eſtis quod iraſcor*, Agradeced lo a la colera: pero Dios ſiempre eſtá en vna miſma tranquilidad y repoſo: *ego enim Dominus & nõ mutor*. Pues q̃ mayor necedad, que quiriendo quien puede y ſabe hazer deſagrauio de vna afrẽta, el hõbre, que ò no puede, o ſi puede es con mucho peligro, o por lo menos ſin acertar a tener modo? Veysle ay calificado por necio deſta parte: *Virum ſtultum*.

Tulli. lib. 4. Tuſc. Bruſoni. lib. 3. c. 19

Malach. 3.

§. VI.

El tercero coſtado declarò Platõ. Puſoſe muy de propoſito a diſputar, en que conſiſte la verdadera honra, y al fin vieneſe a reſoluer, que, *Honor eſt meliora ſequi*. Aquel es el honrado que aſpira a lo mejor: y vn vengatiuo pone la honra en ſeguir lo peor: para honrarſe a ſi, quiere quitar al otro la vida, y mil vezes, ſiu hazer al otro daño, a ſi ſe deſtruye. *Tã quam parieti inclinato, & maceriæ depulſæ*. Dixo Dauid, q̃ eran ſus enemigos, paredes que van a caerſe. La pared para hazer daño a otro, primero ſe deſploma, ſe reſiente, ſe deſmorona, cae y ſe deshaze, y las mas vezes, o cõ vn poco de polуo, o cõ menos, ſuele dañar a los otros: aſsi es vn colerico, necio de quatro coſtados, pienſa q̃ las maldiciones, las afrẽtas, y el deshonor que al otro haze, es la honra ſuya, y a ſi miſmo deguella, primero ſe deshaze y ſe deſtruye, haziedo poquiſiſsimo daño a ſu cõtrario, pienſa que a ſi ſe ſaca vn ojo, y al enemigo dos: y es al cõtrario, que a ſi, ſe ſaca dos, y al enemigo ninguno: y aſsi necio es por eſta parte

Plato.

Pſal. 117.

y bien calificado: *Virum stultum.*

El quarto describe elegantissimamente S. Pablo, considerando los inconuinientes grandes de la ira, nos encomienda mucho que le demos lugar: *Date locum iræ.* Como está sin relatiuo el nóbre, *Ira*, a dos cosas puede referirse, la vna, como dize santo Tomas, a la de Dios: y quiso dezir, q̃ es razon que se dè lugar a la ira de Dios, y al juyzio suyo, que no os entreys en su jurisdicion, ni querays sentenciar causas, que tiene para si aduocadas, ni ser fiscal y verdugo de los embargos, que el enemigo en vuestras cosas ha hecho: sino que dexeys lugar al cuchillo de su vengança, porque si os poneys delante, lleuareys lo peor. Riñe vn amigo vuestro por vengaros con vuestro enemigo, y embeuido el braço le quiere atirar vna estocada, si vos en este punto os meteys en medio a vngaros, claro está que a vos os ha de atrauessar primero, pues no days lugar a su espada. Quiere Dios vengaros, quiere jugar a dos manos su cuchillo contra vuestro enemigo, si vos os poneis en medio, claro està que como necio aueys de lleuar lo peor: pues apartaos, dad lugar a la ira de Dios, y quedareys vos libre, y la injuria castigada: *Date locum iræ.*

Ad Rom. 12.

S. Thom. ibi.

§. VII.

Lo otro, puede referirse esta palabra, *Ira*, a la nuestra: y dize Dios, q̃ le demos lugar, porque la ira reteſada en el pecho, es veneno que le destruye. *Sicut acetum corrumpit vas, si diutinus ibi fuerit, sic ira corrũpit cor, si in alium diem duraue-rit:* Dize Agustino: Assi como el vinagre deteni do en vn vaso le traspassa,

S. Aug. in Epist.

ſa, y le deſtruye: aſsi es la ira en el coraçon, de vn dia para otro detenida, le corrompe, y le traſpaſſa. En Arcadia ay vn lago que tiene las aguas tan frias, que traſpaſſan el oro, la plata, y otro qualquier metal precioſo, ſolo en vn vaſo hecho de vna viña de vn caualllo, o de jumẽto ſe detiené: aſsi es la ira, los vaſos generoſos de oro, ni de plata no la detienen vn punto: de donde dixo vn Filoſofo, que, *Bonum apud virum cito moritur iracundia.* En vn pecho virtuoſo y noble luego ſe exala la ira, luego deſuanece, ſolo en los jumẽtos ſe conſerua, los necios ſon los que no le dan de mano, y la detienen. Y ſi eſto es, biẽ prouada queda eſta parte necios ſon de quatro coſtados, los que no ſabẽ perdonar injurias, necios los que buſcan ſus venganças, necios los executores de ſus iras, necios los que guardan rẽcor y enemiſtades: y aſsi odio y ſaber ſon los que no cabẽ en vn ſaco, que amor y ſaber hermanados andan, y el que ſabe amar, es el verdadero prudente, y el que ſabe mas que todos ſus enemigos: *Super inimicos meos prudentem me fecisti.*

Publius Mem.

Eſte es vn encarecimiento raro, no ſolo es el que ama a ſus enemigos ſabio, ſino mas ſabio q̃ ellos. No ay coſa mas deſpierta que nueſtros ojos para cẽſurar las faltas agenas: y aſsi ſe quexaua Chriſto de los hipocritas, que viendo las motas en los ojos agenos, no diuiſauan las vigas de los propios: y aſsi Horacio.

Luc. 6.

Horat.

Cum tua peruideas oculis mala lippus inunctis.
Cur in amicorum vitijs

tam cernis acutum,
Quam aut Aquilla, aut
serpens Epidaurius?

No ay Aguila de tan delgada vista, ni serpiente q̃ tanto vea, ni linze q̃ tanto penetre, como nuestros ojos en las faltas agenas: estando para las propias llenos de legañas. Todos son zaheries de sus proximos: pero entre todos no ay vista como la del enemigo: y en argumento desta verdad basta auer Moyses puesto los por testigos para prouar vna cosa de tan gran substancia como la diferẽcia que ay entre el verdadero Dios, y el fingido: *Et inimici nostri sunt* Dent. 32. *iudices.* Digãlo nuestros enemigos, diganlo los q̃ con tanto desuelo escudriñan las cosas de Dios para calumniarlas: baste el auer puesto Christo su vida al examen suyo para prouar su inocencia, y auer dicho: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Pues con ser tanto el saber que tienen los enemigos, cõ tener tan despierta la vista, los ojos tã despauilados, el juyzio tan agudo, dize Dauid q̃ le hizo Dios mas sabio, mas prudente, y mas auisado que ellos: *Super inimicos meos prudentem me fecisti.* El que sabe amar a sus enemigos, esse es el q̃ sabe, el cuerdo, el discreto y auisado, y el q̃ los aborrece, esse no sabe nada.

§. VII.

Oyd, señores, la tercera cosa q̃ significa aquesta palabra, *Super*, que es el otro titulo de lo mucho q̃ deueys al enemigo. *Super*, es lo mismo q̃ *Ad*, segũ aq̃llo, *Super flumina Babylonis.* Y lo otro d̃ Psalmo: *Dominus* Psal. 136. *protectio tua, super manũ* Psal. 120. *dexterã tuã.* Y segun esto quiso dezir: Iunto a mis enemigos me heziste prudente. Este es el pũto de la prudencia Christiana: en la ocasion y en el riesgo.

go. Quando vno eſtà lexos de la batalla, que haze de componer exercitos, de triũfar, de ſeguir alcances, pero venido a róper no ſe atreue a ver la cara al enemigo. Pues eſta es la merced cõ q̃ ſe da Dauid por obligado: q̃ en la ocaſion, en el pũto, en el aprieto, en la neceſsidad, entõces acude Dios con mas ſabiduria que todos los enemigos tienen. Pues ſiendo eſto aſsi, alma Chriſtiana, q̃ locura es eſta, que aborrezcas a quien tanto deues? que deſatino, q̃ perſigas la ocaſion de tãtos bienes? Que freneſi tan fuera de concierto, que acudiẽdote Dios por el enemigo cõ prudencia, con auiſo, y ſabiduria, y no como quiera, ſino mayor que la de todos tus enemigos, y eſto en el tiẽpo de la neceſsidad, en el contraſte, en la apretura, dezirte el mũdo: *Et odio habebis inimicum tuum.* Que aborrezcas a quien mal te quiere? Miente el ruſtico desagradecido: q̃ pues por ſer enemigo le deues ocaſionalmente tãto, tambiẽ ha de ſer ocaſion de aumentar acerca del tus amores, no ſolo por hombre, por proximo, ſino por enemigo. *Diligite inimicos veſtros, quia inimici veſtri ſunt.*

DISCVRSO III.

De como el amor de los enemigos nos haze hijos de Dios.

Vt ſitis filij Patris veſtri.

§. VIII.

EL Segundo titulo, por donde quiere el Señor obligar al hombre al amor del enemigo, es por lo que le va en ello, que no es menos q̃

ser hijo del Padre: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.* Hijos del eterno Padre haze al amor. Dos cosas hallo que considerar aqui. La vna es, el nombre q̃ da a Dios: y la otra, el que da al q̃ ama. A Dios llama Padre: cosa de consideracion por cierto, porque no le llamò Altissimo? Porque no juntò cõ nõbre de hijos el de Dios? como lo hizo por San Iuan, diziendo: *Vt filij Dei nominemur, & simus.* Y aun los demonios a Christo hijo le llamaron de Dios, y no el de Padre? Fue, para q̃ entienda el mundo que no ay llegar a ser hijos desse Padre si las injurias no se perdonan. Fueron los prodigios del Emperador Octauio tantos, que como refiere Suetonio, no huuo poca dificultad en ponerle vn nõbre, que con su grandeza ajustasse: y al fin dize

Ioan. 3.

Mat. 4.

Sutonin Augusto.

Sexto Aurelio, y Baptista Egnacio, que el nombre que le dieron, fue, *Augustus, & pater patriæ*: Augusto y padre de la patria: y da la razon desse hecho Seneca, diziendo, que lo hizierõ, *Ob nullam aliam causam, quam quod contumelias nulla crudelitate exequebatur.* Porque fue grande perdonador de injurias. Donde notad, señores, los primero, q̃ auiendo hecho las marauillas que refieren Sexto Aurelio, Floro, y otros, auiendo sido el primero que triunfo en Roma del mundo todo, y acabado empresas prodigiosas, a ninguna de todas estas cosas miraron para darle nõbre, si no al perdonar injurias, porq̃ essotras prohezas hazen semejantes a hõbres: pero esta a Dios. De aqui Tullo vino a dezir: *Victoriam tẽperare fortissimi viri est.* Quod qui

Sextus. Egnatii.

Senec. li. 1. de clemen. c. 9.

Sextus.

Cicer. pro Marc.

qui fecerit, non modo cum summis viris cõparo, sed similimum Deo iudico. No vengar las injurias, viendo a sus pies el enemigo, y no vsar de la victoria, no haze semejãte a los hombres, que las plumas de los Historiadores engrandecen, sino al mismo Dios: y no semejante, *sed similimũ:* Semejantisimo, parecidisimo. Y que tan parecido? Si por el amor suyo se haze parecido, tanto le haze que el mismo le llama hijo: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.*

Lo otro, quiero que se aduierta, que por perdonar injurias le llamaron Augusto, porque es de pechos grandes y generosos hazer bien a sus enemigos. De aqui Seneca: *Nil gloriosius principe impune læso.* No ay cosa mas magnifica, ni mas Augusta, que vn Principe que no retorna las injurias. De aqui el Bienauenturado San Agustin: *Iniuriam oblisci glorioſum est.* De pechos grandes es oluidar la injuria: es cosa celebre, ilustre y gloriosa. De aqui la Glossa: *Hoc de filijs iræ facit filios Dei.* El perdonar injurias, de hijos de ira, de miembros del demonio: de hombres mas humildes que la tierra, leuanta a tanta grandeza, que haze hijos de Dios: *Vt sitis filij Patris vestri.*

Senec. li. 1. de clemen.

S. Aug. de Verb. Dom. ser mo. 16.

Gloss. Matt. 5.

Lo tercero, quiero que se considere, que por no vengar sus agrauios le llamaron padre, porque esse es propio oficio de padres. Que es la causa, Señores, que quãdo Christo estaua en la Cruz, y hablaua con el Padre eterno, diziendo, que porque le auia dexado, el nombre con que le llama es Dios: *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me:*

Matth. 27.

Dios

Dios le nombra, y no vna vez sola, sino dos: pero quando ruega por los que le crucifican q̃ nombre le da: *Pater dimitte illis:* Padre le llama, porque es negocio de padre esto de hazer bien a los enemigos, para q̃ entendays vos q̃ si quereys ser su hijo, que este es el camino, perdonar injurias, amar a los que os persiguen, y rogar por los enemigos: *Vt sitis filij Patris vestri.* Luc. 23.

§. IX.

Lo segũdo que hallo que notar es, el nombre q̃ da al q̃ ama: *Vt sitis filij Patris vestri.* Hijo le llama del Padre. Que argumento mas eficaz pudo imaginarse? Que interes se pudo poner q̃ assi engolosinasse el apetito? *Vt sitis filij.* No dize amigos ni priuados, ni sieruos, ni personas de cuẽta en su casa, sino hijos. Pregũto, almas Christianas, si huuiera en el mũdo vna piedra q̃ hallãdola pudierades escoger el padre que quisiessedes, aũque fuesse el mismo Rey, y q̃ por razon de hijo quedarades con derecho a sus Reynos y señorios, có q̃ cuydado anduuierades a buscarla? que medio no intentarades? que trabajo se os hiziera dificil? q̃ cosa ardua, ni dudosa? Pues, señores, veys aqui la piedra, Dios os la pone en las manos: *Diligite inimicos vestros.* Amad a vuestros enemigos, y este amor es vna piedra tã preciosa, que os hara, no hijos de vn Rey de los de la tierra, sino del propio Rey del cielo, no hijos de vn Rey, como los q̃ en el mundo vemos, sino hijos de aquel que trae por armas y cimero, *Rex Regum, & Dominus Dominantium*: Rey de Reyes, y Señor de Señores. No hijos de los Monarcas del suelo, que mañana se les acaba su im-

império y señorio, sino de aq̃l de quien dize vn Sabio: *Tronus tuus Deus in seculum seculi*. Cuyo trono, imperio, y señorio corre con las eternidades parejas: no hijos de los Principes, que vemos, sino de aquel a quiẽ mil millares de Angeles siruen y obedecen: *Millia milliũ ministrabãt ei*. Pues quien por vna cosa tan pequeña pierde tãtos bienes? Quiẽ por vn desseo de vengança trueca tãtos interesses? Quiẽ por vn pequeño sufrimiẽto no compra el ser hijo de tal padre? *Vt sitis filij Patris vestri*.

Dan.7.

Y es de considerar mucho aquella palabra que añadio luego Christo, *Qui in cælis est*. Para que seays hijos de vuestro Padre, que esta en el Cielo.

Cosa de no passar en silencio por cierto: porq̃ dize que seran hijos del Padre, q̃ esta en los Cielos. Tãbien no esta en la tierra? No dize el que lo hinche todo? *Cælũ & terram ego impleo*? No esta en qualquier parte de aquellas tres maneras q̃ dizen los Teologos: *Per essentiam præsentiam, & potentiam*? Pues porque dize que seran hijos del Padre, q̃ esta en los Cielos? Hizolo, sino me engaño, para sinificar quã alto modo de filiacion alcançan los que aman a sus enemigos. No solo son hijos de la potencia y presencia de Dios, porque este es titulo que todas las cosas tienen, y assi dize por Iob: *Quis est Pater pluuiæ, &c*, sino hijos de Dios, que esta en los cielos, hijos son, quiere dezir, de Dios glorioso, hijos de Dios en quãto dador de gracia, Rey de gloria, y herederos suyos. Dudan, y con razõ, mucho Eugubino y otros, q̃ sea la causa, q̃ en las Bulas de la Cruzada a S. Pedro põga la Iglesia a la

Hier. 23.

Theologi

Iob.38.

la mano yzquierda, y a san Pablo a la derecha, Pedro no fue la piedra sobre quien Christo edifico su Yglesia? *Et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.* No fue el mayoral de su Iglesia? *Mat. 11.* *Pasce oues meas*: pues porq̃ *Ioan. 21.* sin atender a estos renõbres tan glorioſos. se pone Pablo a la mano derecha? A esto responde el glorioso Dotor santo Tomas, diziendo, que lo *S. Thom. ad Galat. 2. lec. 1.* haze la Iglesia, porque S. Pablo fue llamado de Christo ya glorificado, y estando en el cielo: pero S. Pedro viuiendo en carne mortal aca en la tierra. Todas quantas criaturas, vemos hijas son de Dios, y hechuras de su mano, pero las mas estiradas hijas sõ d̃ Dios como esta en el mundo, hechuras de su potẽcia, participantes de su ser, y sustentadas cõ el apoyo de su presencia: son hijas finalmẽte de Dios como esta en el suelo: pero los que aman a sus enemigos, los quieren y ruegan por ellos: son hijos de Dios, q̃ esta en los cielos, hijos de Dios dador de gracia y de gloria: y assi ẽ el in mẽso numero de hijos, que Dios en este mundo visible ha producido, ellos tienen la mano derecha. Hijo de Dios llamo Platõ al Sol como refiere Valeriano, *Platon. in Pieri. 44 cap. de sole. 30.* Padre es de las lluuias, como se dize en el libro de Iob, pero entre todos los hijos, la mano derecha tienen los que a sus enemigos aman, son los herederos suyos, y los que el dia del juyzio, puestos a la mano derecha, oyrã aquellas palabras dichosas: *Venite benedicti Patris mei.* Piensa el mundo, que como dixo Plauto: *Hominum immortalis est infamia.* *Plaut. in Perfide.* Que vna afrenta es inmortal, quãdo no se saca con sangre de el enemigo. Echa el mũ

do

do a vn afrentado de ſus honras, quando no venga ſu injuria, y entonces Dios le acepta por hijo, quando os corren, porq̃ perdonays al enemigo, entonces en la corte dl eterno Padre, delante de los Angeles os texen la corona, y el Padre os adopta por hijo: quando acadizen, que no podeys parecer entre gẽtes, por auer ſido ofendido entonces entre los Cherubines y priuados de ſu caſa os haze Dios ſu hijo. Pues alma que eſperas ſi eſto es aſsi? que te detiene? q̃ pretendes en tus vengãça? Quieres hóra? pues q̃ honra iguala con ſer hijo del Padre eterno? que buſcas en aborrecer al enemigo? lauar tu honor con ſu ſangre? lauale en la ſangre del Cordero, y veamos donde quedara mas limpia. *Lauerunt ſtolas ſuas, & cãdidas eas fecerunt in ſanguine agni.* Eſta es ſangre que haze

Apoc.

blancas las eſtolas, pero la del enemigo enſucia y mancha. Que quieres en tus rencores? poder parecer entre los hombres la cara deſcubierta dſagrauiadas tus injurias? Pues amá a tus enemigos, y podras parecer en la corte del eterno Padre honrado, con titulo de ſu hijo. Que deſſeas en tus odios? ſer vn vaſo precioſo, que nadie ſe deſdeñe de mirarle? Pues mira q̃ el enemigo es la lima cõ que el platero del cielo te labra para ponerte en ſu meſa. Que intentas en tus iras? que ſean tus coſas ramilletes, que puedá parecer donde quiera? pues acuerdate, que los enemigos ſon los ajos y cebollas, que dan el perfeto olor en las narizes de Dios a las flores de los ſantos. Que emprendes en tus enemiſtades? ſacar el orin que turba la hermoſura de tu honra? Pues los enemigos

qui

quitan el de los vicios, exercitan las armas, yſō cauſa de mil guirnaldas, y coronas. Que es tu pretenſion en las repuntas y azedias que con el enemigo tienes? Ser tenido por hombre de prudencia y de auiſo? Pues por los enemigos da Dios la mayor ſabiduria q̄ tiene el ſuelo, mas que la d̄ los propios enemigos, y eſto en la ocaſiō, en el pūto, y en el apretura, y el enemigo te haze viuir y hablar cō grā recato. Que ſon tus deſſinios en deſſear las venganças? ſer tenido por hijo de quiē eres, y q̄ no pierda por ti el blaſon de nobleza, que tus padres te dexaron? Pues ama al enemigo, y ſeras hijo de Dios, no como quiera, ſino d̄ Dios en quanto Principe de gloria, y objeto de nueſtra bienauenturança: *Quam mihi, &c*

(.?.)

DOMINICA PRIma Quadrageſimæ.

Ductus eſt Ieſus in deſertum a ſpiritu, vt tentaretur a Diabolo. Matth. 4.

§. I.

DESSEANdo el predicador de las gentes, que los ciudadanos de Corinto, y con ellos los Chriſtianos, todos cobraſſen animo, y rompiendo con las dificultades del mundo arribaſſe a las alturas del Cielo: en la primera carta q̃ les eſcriue, dize deſta ſuerte. *Neſcitis quod ij, qui ſtadio currunt, omnes quidem currunt, ſed vnus accipit brauium? Sic currite vt comprehendatis.* Por ventura no ſabeys que los que corren el Eſtadio, todos corren y vno ſolo alcança el premio? Corred de tal ſuerte que le alcanceys. Comun fue en la antiguedad, particularmente entre los Griegos, como afirma Alexander ab Ale-

1. *Cor.* 9. *Alex. lib.*

xãdro correr el Eſtadio. Llamauã Eſtadio vn palenque, o de cien paſſos, como dize Herodoto, ò de ciento y veinte y cinco, como quiere Plinio. El autor deſte juego dize S. Tomas, q̃ fue Hercules. Y el modo de correrle, que partiã a la par muchos hecha ſeñal, y el que dexando atras los cõpetidores, paſſaua primero, lleuaua la joya. Deſta ſuerte, dize el Apoſtol, es nueſtra vida, vn Eſtadio que tiene la diſtãcia que ay del ſuelo al Cielo. Vna diferẽcia tienen, dizẽ los Padres ſan Teodoreto, ſan Ambroſio, y el Maeſtro de las ſentencias, que en el Eſtadio del mundo corren muchos, y ſiendo participantes igualmente del trabajo, vno ſe lleua el precio, quedandoſe los demas con ſu fatiga: pero en el Eſtadio del Cielo como las coronas ſon tantas: *Quotquot cũrrunt, ſi perſeueranter currant, accipiunt*, dize ſan Aguſtin. Quantos corrẽ, como perſeuerẽ, ſon premiados. De ſuerte, que en lo que el punto del premio celeſtial cõſiſte, es en perſeuerar en la carrera: aſsi lo dixo ſan Mateo: *Qui autem perſeuerauerit vſque in finem, hic ſaluus erit.* El que en el Eſtadio no ſe detuuiere, ſino que paſſare toda la carrera, ganara la joya. Viendo eſto el demonio aqui aſsieſta todas ſus maquinas: ſus conſejos ſon grillos, que nos detienen en el palenque: ſus perſuaſiones cadenas que no dexan dar paſſo, y ſus cõſejos cuerdas, cõ que en medio de la carrera nos caça. Deſto nos auiſa Salomon, diziendo: *Deſiderium impij monimentum eſt peſsimorum*. Nicolao de Lira en expoſicio deſte paſſo aduierte, que la palabra, *Meſod*, Hebrea, no ſolo quiere dezir amoneſtacion y conſejo, ſino

Herodo. lib. 1. & 4. *Plin. lib. 2. ca 23.* *S. Thom.* *S. Aug.* *Mat. 10.* *1. Cor. 9.* *S. Theod.* *S. Ambro.* *Lombar. ſuper 1. Cor. 9.* *Prou. 12* *Lyra.*

ſino caça ſegun aquello
Iere.c.16. de Ieremias: *Poſt hæc mittam eis multos venatores*. En lugar de caçadores eſtà: *Meſod*, y aſsi vſa deſta palabra el Sabio, para que entendamos, que los cõſejos del demonio ſon laços junto al camino del Cielo:
Pſal.141. *In via hac, qua ambulabam, abſconderunt laqueum mihi*: Sus amoneſtaciones tropiẽzos: *Iuxta iter ſcandalum poſſuerunt mihi*.
Pſal.139. Finalmente ſus palabras, redes, ſus cuydados, ſus diligencias y perſuaſiones eſtoruos ſon, que en el Eſtadio deſta vida nos detienen.

El como haze eſto, en vna admirable fabula nos dexò la antiguedad los auiſos. Fingio ſegun
Ouidius. Ouidio que era tan vella Atalanta, que todos deſſeauan caſarſe con ella. Ordenó la donzella que el q̃ en el Eſtadio la ganaſſe, fueſſe ſu marido. Hypomanes, captiuo de ſu belleza, rezelando la ligereza de la donzella, començo a correr, cargado de tres mançanas de oro, y quando ſe adelantaua Atalanta, arrojaua vna, y ella cõ la codicia, deteniaſſe a cogerla, y entretanto el viejo le cobraua ventaja. Hizolo vna vez y otra, y a la tercera quando Atalãta cayõ en la malicia, la carrera ſe auia acabado, paſſando la Hypomanes primero. Nueſtra vida, ſeñores, q̃ otra coſa es ſino vna Atalãta tan ligera, q̃ con las alas de gracia paſſa la diſtancia q̃ ay entre el Cielo y la tierra. Pero el demonio feo y aſqueroſo con tres mançanas ladetiene: *Omne, quod eſt in mundo, concupiſcentia carnis eſt, & concupiſciẽtia oculorum, aut ſuperuia vitæ*, dize S. Iuan. La primera mançana es cõcupiſciencia de carne. La ſegunda concupiſcien-
1. Ioan.2.

cia de ojos, y la tercera ſoberuia de vida. Cria Dios a nueſtros primeros Padres, y echa deſde el inſtãte de ſu creacion la ſeñal, comiençan ſu carrera: ſalio Adam: partio Eua, y el demonio trás ellos cargado de tres mançanas, que atrechos les fue echando: *Sic tentauit Adam: Primo gula, in quacunque die comedentis. Secundo de vana gloria: eritis ſicut Dij. Tertio de auaritia: ſcientes bonum & malum.* Dize *S. Thom.* ſanto Tomas: primero *Matt. 4.* les echo vna mãçana del arbol vedado, incitando la gula, luego otra de vana gloria: y la tercera fue de auaricia. Partio Chriſto nueſtro Dios hecho hombre, fue corriendo cõ tal priesſa y tal conato por el palenque del deſierto, que en quarenta dias y otras tantas noches aun tomar el ſuſtento neceſſario, no ſe auia detenido. Armaſe el demonio de eſtas mançanas, y en viendole con hambre, le arroja la primera, y dize: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Di q̃ eſtas piedras ſe tornen pan. No ſe detiene el Señor con eſto, y el demonio, para preuenir el daño, arrojale la ſegunda; ſubele al pinaculo del templo tẽtandole de vana gloria. El Señor ſe repara; y el demonio echa la tercera, enſeñandole todos los Reynos del mũdo, y prometiendoſelos, con toda ſu Mageſtad y grandeza, en recompenſa de adorarle: y como eſta mançana no haze efeto, haze retirar al tentador, y los Angeles vienen, y como a vencedor le ſiruen la comida: *Accedentes Angeli miniſtrabant ei.* Diſcurſemos poco a poco eſtas tres mançanas.

(.?.)

DIS-

DISCVRSO I.

Decomo el demonio tienta al hõbre por la parte mas flaca.

Dic vt lapides iſti panes fiant.

§. II.

S.Tho.ſu per Matth.c.4.

EL Bienauenturado ſanto Tomas dize, como quien tenia bien penetrada la ſagacidad y aſtucia del demonio: *Ex parte debiliori ſemper tẽtat: vnde primó dicitur vitijs carnalibus tentare.* Que por la parte mas flaca acomete ſiẽpre al hõbre, no echa a todos vna meſma mançada, ſino a cada vno por dõde le ſiẽte menos preuenido y fuerte. Y aſsi como vio al Señor muerto de hambre, por aqui le acomete. Vn eſgremidor dieſtro, quando echa mano, no le canſa en muchas cuchilladas, ſino que va tẽtando por dõde haze ſu competidor vacio, y por alli le barrena. Aſsi el demonio, todo ſu cuydado pone en conocer las inclinaciones de cada vno, y por donde le vee mas flaco, le acomete: y de ordinario, dize ſanto Tomas, por las coſas a que la carne inclina. A vn laſciuo, que en los ardores de ſus paſsiones ſe haze cendra, en medio del Eſtadio le preſenta vna muger hermoſa. Mançana es: pero guarda os della, que es, *Pomum quidẽ diſcordiæ*, dize vn Sabio, mãçana de diſcordia: y dixo bien, pues deſta mançana nacio la diſcordia entre el Cielo y la tierra, entre Dios y el hombre, entre las criaturas racionales e irracionales, y aũ cõſigo miſmo quedô vn hõbre deſauenido, y deſazonado por ella. Mançana es, pero guardaos della, que raras vezes es

peſtades de los mares, ſus bramidos, ſus alborotos, ſus inquietudes, y borraſcas, y cõ ellas van las mugeres endozena, *Tria mala*. Preguntara yo a los antiguos, ſi querian hazer vn numero de males, porque no començarõ por la muger, ſi les parecio tan mala? No dixo el Eſpiritu ſãto, que ella fue la puerta por donde entro el pecado? *A muliere initium peccati, &c.* Mas no dize ſan Geronimo, que la muger, *Omnium malorum caput eſt*? Que es la cabeça de todos los males? pues ſi es le cabeça, como la hazẽ ellos pies? Como en grado de males dan a la muger poſtrero? De otra duda coligere la razon deſto: dixo Ariſtoteles, que el numero de tres es el mas perfeto: y dando la razon deſto los Filoſofos, dizẽ, que la cauſa es, porq̃ tiene principio, medio, y fin iguales: y aſsi no tiene mas la vltima vnidad q̃ la primera, y ſegũ eſto dieran los antiguos a la muger tercero, porque en numero de tres todo es igual, tan mala es la muger como el fuego, tan peruerſa y tan nociua como el mar cõ todas ſus inquietudes, alborotos, borraſcas, y vagios. *Tria hæc*. llamas, mar, y muger todo va a vna, todo es la meſma monta, todo haze vna ſuma.

Pero no aduerti otra coſa, q̃ como el bienauẽturado S. Tomas enſeña: *Vltima vnitas eſt forma numeri*. No ſon los numeros como el paño, que tiene para mueſtra en el principio lo mas eſtãbrado, ſino q̃ la vltima vnidad es la que les da el ſer, la eſpecie y hermoſura: las primeras vnidades ſon la materia, y la vltima es la forma. Y ſegun eſto ponen en vltimo lugar, en numero *S. Thom.*

de males a la muger, por que en este genero a todos se la gana ella es el vltimo eslabon de la cadena, la piedra angular del edificio, el perfil de la imagen, la suma de la plana, la firma de la carta, y la vltima vnidad del numero de los males.

Mançana es: y que tal? Dize Tertuliano, que en en la parte donde estauã aquellas cinco ciudades, por justo juyzio d̃ Dios abrasadas, se crian vnas mãçanas hermosissimas a la vista, y dentro llenas de ceniza: de suerte que en metiendo el dedo, salta y ciega los ojos. Que son las mugeres sino mãçanas de Sodoma, hermosas a la vista, pero comidas, son ceniza, tierra y desuentura? Y si lo quereys ver, notad vna doctrina de Galeno. Dize, q̃ segun el mantenimiento que se come, tales carnes se crian. Pues si vn hombre dado a mugeres anda descolorido, flaco, amarillo, chupado, y de color de ceniza, señal es q̃ la come: señal es, que si el mantenimiento de que se alimenta son mançanas, que estan llenas de ceniza.

Tertul. in Sodom.

Galenus.

§. III.

Mançanas son: y que tales? Dentro de las caxcaras de las mãçanas llenan los artilleros el fuego de alquitran, de tal propriedad y naturaleza, que si prende no ay apagarle. Assi son las mugeres: mançanas llenas de fuego de alquitran, y Dios os libre que prẽda, que luego lo consume todo, y pone a vn hombre como le pinta Dios por Ieremias: *Denigrata est super carbones facies eorum, & non sunt agniti in plateis.* Mas negra q̃ el carbon tiene vn deshonesto la cara, y en medio de las plaças no es conocido. Quando se halla vn hombre muerto

Hier. c. 4.

en

en el cãpo, y no ay quien le conozca, lleuanle a las plaças de la ciudad y cõ el recelo que a qualquiera toca, llegã todos a verle, por ſi ay quien le conozca. Deſta ſuerte eſtà vn laſciuo muerto, como aquel de quien dixo ſan Iuan: *Nomen habes quod viuas, & mortuus es.* Es viuo en el nõbre, y muerto en el hecho. Y notad de paſſo, que el liuidinoſo tiene nombre que viue. No hallo coſa mas viua en vna Republica, que el nombre de vn deshoneſto, ni coſa mas muerta que ſu alma: el nombre viue, pues no ay calle por dõde no vaya, en los villetes, en los arboles le corta, en las paredes ſe eſcriue, en las empreſas ſe coſe, no ay corrillo, conuerſaciõ, ni junta donde no viua y ſuene, pero el no ay coſa mas muerta, pues en medio de las plaças no es conocido. Y ſino vamos le poniendo en todas las del mundo Pongamosle en la de Iſrael, y llegnen a verle los Profetas, que ellos como quien ſupo tanto, quiza le conocerán. Llegue Dauid veamos lo que dize: *Comparatus eſt iumentis inſipiẽtibus & ſimilis factus eſt illis*: dize que por hombre no le conoce, ſino por vn retrato de los jumentos, por vna imagen de vn bruto, y vn remedo de las fieras, que en el campo pacen. Llegue Ieremias, quiza nos dirà quien es, *Equi amatorij in fœminas.* Y alli otra letra: *Equi furentes*, Dize: En viendo los enamorados, que no halla en ellos raſtro de hombres, ſino vnos caualios furioſos, que no ay amarra, q̃ los detẽga, ni freno que los enfrene, ni riendas que para ellos lo ſeã. Llegue Ioel por ventura los ſacara por las ſeñas, y nos dirà quien ſon: *Compu-*

Apoc. 3.

Hiere. 5.

Ioel. 1.

truerunt iumenta in ſtercore ſuo. En echandoles el ojo, dize que ſon vnos jumentos podridos en ſu propia deſuentura. Y pues en la plaça del pueblo de Dios no ay quien los conozca, pongamoslos en las de las Vniuerſidades de los Filoſofos, por ventura ellos, como gente que trataron mas de las cosas de la tierra, nos dirã quien ſon. Lleguen los Egipcios. En vn Geroglifico nos dexaron eſcrito ſu penſamiento. Pintaron dize Valeriano en ſimbolo del deshoneſto el eſcarabaxo: porque como dizẽ Eliano y Ariſtoteles, eſcarabajo entre roſas muere, y entre los excrementos e inmundicias de los animales viue, aſsi el deſhoneſto. Llegue Diogenes, quiza los ſacara por la pinta. Andaua vna vez enmedio de la plaça, donde auia mucha gente a buſcar vn hombre

Pierius lib. 8. cap. de Eſcar. Eliaus de hiſtor. anim. lib. 8. cap. 23. Ariſtot. de admir. auſcult.

Enfadoſe mucho vno de los que alli eſtauan. y dixo, que porque buſcaua hombres donde tantos auia? y reſpondiole el Filoſofo, ſegun refiere Laercio: *Ego homines adeſſe in ſi, & non ſterquiliniis.* No los conocio por hõbres ſino por balura y eſtiercol. Y no yua lexos de lo del Eſpiritu ſanto: *Quaſi ſtercus in via ab omnibus conculcabitur:* Eſtiercol es vn deshoneſto, y eſtiercol de camino por donde todos paſſan, no ay camino mas trillado de caſi todos los vicios, que vn deshoneſto, pocos pecados ay que no ſean en el coſarios, que no le piſen, le paſſeen y le rondẽ la calle.

Laert. lib 6. in Diogene.

Y pues nadie en el mundo le conoce, preſentemosle a los ojos de Dios, ſubamos a los Anfiteatros del cielo eſte difunto, veamos ſi le ſaca alguno por la pinta: llegue Chriſto nueſtro Señor

por

por ventura ſera ſuyo? *Tum confitebor illis, quia nunquam noui vos.* Dize por ſan Mateo, no es coſa que me toca, no le conozco por mio. Llegue el Padre Eterno, quiza como Padre vniuerſal de quanto ay en el cielo, y en la tierra le conocera luego? *Numquid non filij Æthyopum vos eſtis mihi?* Amos. 9. Dize por Amos, por hijos de negros los conoce y no por ſuyos. Porque los ſuyos ſon hermoſos, ſon dioſes en la tierra, ſegun aquello: *Ego dixi dij eſtis.* Pero los deshoneſtos: *Omnes adulterantes,* Oſeæ. *ſicut clibanus ſuccenſus a coquente.* Son como vn horno encendido, ſon como vn embes de vna chimenea: ſus hijos ſon vnas aſquas con el fuego de la caridad eſtã ardiẽdo, pero eſtos: *Ephraim ſubcinericius panis,* Oſee. 7. *qui non reuerſatur*, dize S. Cyrill. The ph. por Oſeas: ſon como vn S. Theod. panſubcinericio, porq̃ como notan S. Cirilo, Teofilato y S. Teodoreto, el pan ſubcinericio, como no ſe buelue poco a poco le paſſa el fuego, le tueſta y le haze vn carbon deſcolorido. Eſte es el eſtado en que pone el fuego de alquitrã, que va eſcondido en eſta mançana, a quien no ſe aparta della, tal le dexa, que ni en las plaças de la Chriſtiandad, ni en las de los Filoſofos, ni aun en las del cielo no es conocido Y ſi eſto es, guardate hõbre deſta mançana, mira que aunque parece de oro tiene lazos encubiertos: mira que es vn tropiezo en el camino del cielo: mira q̃ es piedra y no mãçana, mira q̃ aũ el meſmo tentador no puede diſsimularlo: y ſino oye quando te llega a tẽtar lo que dize: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Piedras ſon, y quiere que hagas pan dellas.

DIS-

DISCVRSO II.

De como el demonio tienta a otros por la gula.

Dic vt lapides isti panes fiant.

§. I.

NO echa a todos por por primera mança na las mugeres, sino que el q̃ ve inclinado a gula, por aqui le acomete, arrojandole las mançanas que echò a Eua: y siendo piedras, quiere que hagã pan dellas. Mãçanas son las comidas, y que tales? Llenas de tosigo de muerte: *Immoderata ciborum congestio est leth fera naturaliter*: dixo Filon, Vn hartazgo sin medida, es vn natural veneno que quita la vida. Auia el Emperador Valentiniano brindado largamẽte vna noche: y dize Aurelio Victor, que rebentandole la sangre, y rebolcado en ella rematò la vida.

Philo lib. 1. de mũ.

Aurel. Opsi. in vita illius.

Hinc subitæ mortes atque intestata senectus
It, noua, nec tristis per cũctas fabula cœnas.

Iuben. Satyr. 1.

Dize Iubenal. Mançana esesta, de dõde repẽtinos acabamientos, muertes sin testamento, fines inopinados tienen su. veneno. Mançanas son las comidas, y que tales? No solo no dexã caminar a vn hombre en el estadio del cielo, pero aun en el del mundo le detienen, a las cosas que tiene el mũdo por hontadas, no se le leuanta a vn gloton el pensamiento. De aqui entendereis vn lugar dificultoso de S. Buenauẽtura: *Idololatria gulosorum est pessima.* No ay mas peruersa idolatria, que la de vn glotõ. Pues como, no ay pecados mas graues? vicios mas nociuos y perjudiciales? Si, pero ohi la razõ q̃ da luego: *Quia gulosi colũt Deum vilissimũ vẽtrẽ suũ, qui est latrina, & im-*

S. Bonau. diet. Salut tit. 3. cap. 2.

& immunditia. Otros ay mas graues, pero eſte es mas infame: vn ambicioſo idolatrà en el ceptro, en el imperio y la corona: vn auariento en el oro: vn vengatiuo en el honor de ſu perſona: pero vn gloton, es infame coſa, en ſu vientre idolatra: *Quorum Deus venter eſt*, dize ſan Pablo, a vna letrina haze ſacrificios, a vna inmundicia adora, no ay leuantar el penſamiento a coſa honrada. Embio con ſus poderes Galua a Vitelio contra los Alemanes, y viendole con tan florido exercito en campaña, temieron alguna alteracion del Imperio muchos Senadores: pero Galua los deſengaño diziendo, ſegun refiere Suetonio: *Nullos minus eſſe metuendos, quam qui de ſolo victu cogitant.* No ay que temer de hombres glotones, que [illegible] ſe les leuantan los eſpiritus a coſas honroſas, las mançanas de la gula no los dexan yr adelante, aun en las honras del mundo.

Ad Philip. c. 3.

§. II.

Finalmente mãçanas ſon, pero de tal naturaleza que hazen profanar lo diuino y lo humano. Que bien lo dixo ſan Pablo: *Ne quis fornicator aut prophanus, vt Eſau, qui propter vnam eſcã vẽdedit primitiua ſua.* Profanos llama el Apoſtol, ſegun ſan Criſoſtomo, los q̃ ſon dados a la gula, y pone exẽplo en Eſau, que lleuado de gula, profanò las coſas ſagradas. Pero veamos que hizo Eſau para llamarle profano? vender ſu mayorazgo, enagenar lo que era ſuyo, es ſer profano? Agudamente declarô eſto ſan Geronimo diziendo, que antes de la ley eſcrita los primogenitos eran Sacerdotes: y aſsi Eſau como mayorazgo en

Ad Hebr. 12.

S. Chriſt.

S. Heron.

en la casa de su padre lo era. Y de aqui entienden los Hebreos aquello del Genesis: *Genesis.* *Et vestibus Esau valde bonis, quas apud se habebat domi, induit eū.* Que vistio Rebeca a su hijo Iacob de las vestiduras preciosas, que Esau tenia en casa. Estas vestiduras dizen ellos que erã las Sacerdotales, y lo mesmo entienden S. Clemente Romano, Santo Tomas, y otros. Pues como a ser primogenito y mayorazgo de la casa de Esau estuuiesse anexo el Sacerdocio, llamale el Apostol profano, pues le vendio por vna escudilla de lantexas: y profanos son agora, los q̄ por vna torpe y miserable ganancia, profanan las ordenes, que recibieron: profanos son los que los reditos Ecclesiasticos gastan en combites, en banquetes esplendidos y abūdosos, en mugeres, en vestidos, en caças, y otras cosas, indignas del estado que tiene. Y los q̄ esto hazen oyan lo que se sigue: *Scitote enim quoniã postea, cupiens hæreditare benedictionem, reprobatus est.* Sabed que despues desseando heredar bendiciõ, fue reprouado. Bueno es, q̄ teniẽdo Dios librada su bendicion a los que hazẽ limosna, quiera el Clerigo, gastando los bienes de los pobres en juegos, alcançarlos? Bueno es que prometiẽdo Dios ciento por vno a los que dá a los pobres por Christo, y les remedian sus necessidades, quiera el otro alcançarlo, gastando el patrimonio de Christo en vestidos, en pajes, criados, y atauios: Bueno es, que auiendo le dado Dios rẽtas, para q̄ corra cõ ellas por el Estadio deste mũdo, se detenga con la mãceba en sus deleytes y passatiempos, quiera la corona: Pues no sera assi: *Re-*

S. Clem. li. 8. const. c. 3. S. Th. Ad Heb. 12. & 2. 2 q. 100. ar. 4.

pro-

probatus est. Essa mança na no lleua a la corona, sino que detiene en el camino, y echa grillos en el Estadio del Cielo, destruye al hõbre, y le mata, no es mançana, sino çaraças de muerte, no es mançana, sino tropieço, no es mançana, sino piedra, aunq̃ debaxo de sombras de pan la proponga el demonio, y diga q̃ della hagamos pan: *Dic, vt lapides isti panes fiant.*

Que al contrario passa en la abstinẽcia: ella no solo no detiene, sino que es las alas cõ que se camina por la posta a la bienauenturança. Y de aqui dezia Platõ: *Qui beatus esse velit, hãc virtutẽ exerceat.* Que a la bienauenturança por abstinencia se camina. Ella es los pies y ligereza, con que se corre por el Estadio desta vida a ganar la joya: ella las plumas con que Christo nuestro Dios quarenta dias y quarenta noches fue caminando. Y que mas? Ella es las armas con que desaloxamos el demõnio junto a nuestras almas y cõquistamos el Cielo: *Ieiunij̃ arma ministrat cõtra diabolum*, dize san Crisostomo. Ella da armas cõtra los demonios. Vna duda dexè mouida en el primero sermon, y quiero en esta parte resoluer la. Como no pudiessẽ los dicipulos del Señor sanar vn endemoniado, pregũtaronle en secreto la causa, y lo q̃ les respõdio, segũ refiere S. Mateo, fue: *Hoc genus dæmoniorũ nõ ejicitur, nisi per orationẽ & ieiunij̃.* Este genero de demonios las armas con q̃ se desaloxa de vn alma, es por oraciõ, y abstinencia. Estraño dicho, no ay virtudes mas fuertes, hechos mas heroycos, hazañas mas prodigiosas, y habitos mas perfetos que el ayuno? Claro esta q̃ la justicia,

Plato in georg.

S. Chryso. Genesis. 1. hom. 1.

Matt. c. 17.

la

la religion, y otras virtudes se la ganan: pero cõ todo esso el demonio a la abstinenciã es a quien haze la salua, abate el estandarte, y en descubriẽdo sus pendones se retira. Sabeys porque? Oy vna razon colegida de san Geronimo: *Ieiuniũ cæterarum virtutum fundamentum.* La abstinencia es el fundamẽto, y la vasa de todas las virtudes, hazese con el ayuno vn alcazar donde todas las virtudes se alexã, menos fuerte es el ayuno y de menos quilates, pero trae debaxo de su estandarte listados por soldados de fortuna las demas virtudes: y assi el demonio en viendo el abtinencia, temiendo sus valedores se retira: *Nisi per orationẽ & ieiunium.* Parece que auia oydo esto Platon quando dixo que la abstinencia: *Vitæ hominum custos.* Guardaes de la vida del hõbre: con ser la vida del hõbre tan flaca, y los enemigos tã fuertes, como los pinta san Pablo, con todo esso es tan fuerte la abstinencia, que basta a hazer rostro al enemigo y a guardarle. *Ad Eph. c. 6.*

Plat. in Carmid.

De otra manera declaro Christo nuestro Señor en el Euangelio de oy, el poder grande del ayuno. Pidele el demonio q̃ haga de las piedras pã, y lo q̃ le respõdio, fue: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* Como si dixera, segun interpretacion de algunos, no solo el pan basta a dar vida al hombre, lo que basta es toda la palabra de Dios. Pues lo que haze el abstinencia es, quitale lo que no basta, y sustentale de lo que basta: *Sed in omni verbo.* Toda la palabra de Dios es la q̃ basta. Que es toda la palabra de Dios? Sabeys qual dize la Gloss̃a? la caridad.

Y tu

Y tuuo razõ, porq̃ las palabras de Dios tenemos las en la ley y en los Profetas, y la ley y los Profetas, dixo ſan Pablo que en el amor ſe cifrauan, y ſegun eſto, la abſtinencia, ſi quita el mãjar al cuerpo, apacienta el alma, ſi quita el pan, ſuſtẽta cõ amor, y dexa los ayunadores tan fuertes, q̃ dizẽ cõ ſan Pablo. *Quis nos ſeparauit a charitate Chriſti? an tribulatio? an anguſtia? &c.* Quien ſera baſtante a apartarnos de la caridad de Dios, vẽgan las tribulaciones, vẽgan las anſias, vengã las apreturas, vengan las tẽtaciones, vengan las tempeſtades, los naufragios, las alteraciones de tierra y bramidos de mar, leuantaſe el mundo todo contra noſotros, metan los tiranos gẽte en campaña, vengan las fieras, los tigres, los oſſos, los Leones, y quanto imaginarſe puede, todo ſe conjure contra noſotros, que, *In omnibus his ſuperamus.* De todo ſalimos vencedores, en todo cãtamos por nueſtra la vitoria: de ſuerte, que vn como omnipotente haze al ayunador la abſtinencia, ſuſtentandole de las palabras de Dios, que es la caridad, y aſsi los principes de las tinieblas leuantan ſus reales, los eſquadrones luciferinos ſe retiran, y el hombre ganãdo tierra, va ſiẽpre corriendo por el eſtadio deſta vida a ganar la joya de la otra.

DISCVRSO III.

De la ſegunda manzana que echa el demonio a los hõbres para detenerlos.

Tulit illum in pinaculum templi, & ait: mitte te deorſum,

NOhaze mella el primer desuio en pechos, que anhelan a vna empressa, antes es agua, que cayẽdo en la fragua de sus desseos, los despierta y los abiua. Nohuye el soldado por no hazer luego fuerte en el assalto, ni el mareante al primer vendabal tuerce la vela, ni el mercader perdida vna ocasiõ leuãta el trato, ni el pescador recoge la red, y se torna al pueblo en saliẽdo el lãce sin nada: antes cada vno acude al reparo d̃la primera quiebra cõ mas coraje, y mas desuelo. Assi es el demonio, ni el primer assalto sin efeto le desaloxa, ni qualquier trauesia le torna al puerto, ni la perdida d̃l empleo le desmaya, ni el lãce sin pesca le torna a casa, ni finalmente el menosprecio de la primer mançana le detiene, sino q̃ cõ mayor corage echala segũda: Al Señor, subiẽdole al pinaculo del tẽplo, y diziẽdo, q̃ se echasse desde el abaxo para que recogido enmanos de Angeles, y seruĩdo dellos, con inmortal renõbre fuesse este hecho de todos los presẽtes celebrado: avos y a mi tẽtãdonos segũ la inclinaciõ de nuestras ambiciones: Que hermosa mançana es la alabãça propia, engastada en la admiraciõ del mũdo: q̃ bocados tãsabrosos sõ para el necio, y aũ para el q̃ no lo es, los engrãdecimiẽtos de sus cosas: pues como dixo Cri sostomo: *Etiã sapiẽtis oculos perstringit.* Las alabãças propias, los encaramos q̃ nuestros hechos los hiperuoles de nuestra fama, los timbres con q̃ nuestras glorias se engrãdecẽ, cosas son que a los mas sabios echan catarattas, encanto sonde los auisados, hechizo d̃ los ingenios, que presumen, y embelecos que sacan de sentido a los que gustan d̃ llas. *S. Chrys.*

dellas. Mãçana es la preſumpciõ, que las propias alabanças crian, pero no la leuanteys, que no ay juego de maſicoral, que tales inuẽciones cõ el hõbre haga, jũtamente le leuanta, y le derriba, el ſoberuio es a ſubir, y Dios aderribarle. Preguntaró vna vez a Cyslon Lacedemonio, en que entendia Dios? y lo que reſpõdio fue, ſegũ refiere Laercio: *Deus excelſa humiliat, & humilia extollit.* Haze Dios tragedias de las coſas, encũbra los humildes, y abate los empinados: el ſoberuio entiẽde en encimarſe, y Dios en derribarle: y añade S. Aguſtin mas, y dize: *Ipſum quippe extolli, iam deijci eſt*: El ſubir el ſoberbio, es caer, y el encumbrarſe es el deſpeño de ſus ambiciones, con lo q̃ cae es con lo q̃ ſube: *Deieciſti eos, dũ eleuarẽtur*: Dize Dauid, derribalos Dios, y quãdo los derriba es: *Dũ eleuarẽtur*, quãdo ſalen de compas: *Non enim ait dũ eleuati fuiſẽt, vt prius extollerẽtur, & poſtea deijcerẽtur: ſed cũ extollerentur: tunc deiecti ſũt.* dize S. Aguſt. no deſpues de auerſe engrãdecido y leuantado, de ſuerte, q̃ primero ſea el encimarſe ellos, y deſpues el derribarlos Dios, ſino q̃ quãdo ſe leuãtã, entõces los humilla: *Dũ eleuarẽtur*: pues como, no es primero la culpa? no la haze primero el hõbre q̃ la pague? no va adelante el delito q̃ el caſtigo? claro eſta que ſi, pero es tã peruerſo eſte vicio en los ojos de Dios, q̃ no ay ſufrirle, y aſsi culpa y pena vã tan a vn paſſo, q̃ a penas ſe diuiſa la vetaja. A vn deſhoneſto como a flaco y miſerable ſufrele Dios, y eſperale a penitẽcia, pero vn ſoberuio jũto va cõel pecãdo, mil vezes el caſtigo? cõtado ſe paga Dios: *Dũ eleuarẽtur*

S. Aug. lib. 14. de ciuit. cap. 13.

Chilo. Laert. li. 1.

Auguſt. lib. 4. de ciuit. cap. 13.

non eſt qui ſuperius. La humildad y la ſoberuia andan encontradas: la humildad abaxando ſube y la ſoberuia ſubiendo abaxa: la humildad haze ſubdito del ſuperior, y como no ay coſa mas ſuperior, ni mas encũbrada que Dios, leuanta a grã dignidad, haziẽdo al hõbre cabido con Dios: pero la ſoberuia, como niega la ſuperioridad a Dios cae de ſu priuança, pierde la cabida que cõ el tenia, y aſsi leuantandoſe cae, y ſe quiebra los ojos y el leuantarſe es caer, y romperſe la cabeça. Piẽſa el otro engreydillo necio, quando ſe deſuauece, que ſube, que vale, y que es; y ni ſube, ni vale, ni es. Quereyslo ver? pues aduertid, Con dos nombres llama al principe de los ſoberuios la Santa Eſcritura, vno de gran çumbido: *Ecce gigãtes fremũt ſub aquis?* y en otra parte: *Vir qui errauerit a via veritatis, in cetu gigantum commorabitur.* Gigãte le llama de eſtatura deſcomunal, y catadura horrenda: otro es de grande humildad. *Habitent in tabernaculo eius ſocij, eius qui non eſt:* El que no es, el que no ſupone, el que no ſuena: porque vn ſoberuio, en ſus penſamientos es gigante, y en las obras nada, en la preſumpciõ cõ Dios querra poner ſu ſilla a la iguala, y eſtar ombro con ombro en el ſitial de ſu grandeza, y en el hecho es vn deſprecio de la tierra, vna coſa ridicula y deſpicable, vna paja, vn arador, vn guſano. Y ſi eſto es, no ſeas necio hombre, no te quieras hazer mucho, que te conuertiras en nada, no finjas en tu penſamiento Gigante, que retornaras en menos que vn guſano: y ſino oyd a Eſaias: *Numquid non percuſſiſti ſuperuum?* Por ventu-

ra vos, Señor, no derribastes al ſoberuio? y quien era eſſe? *Vulneraſti draconem*, añade luego. Y el bienauenturado ſan Baſilio, reſiriendo eſtas palabras: *Gladio magno forti, & ſancto draconem ac ſerpentem, & vermem in mari vulneratũ legimus.* Dragon y guſano llama al ſoberuio, por mas que en ſu pẽſamiento ſea vn dragon tan eſpantoſo, q̃ con Dios ſe ponga frente a frente: en el hecho es vn guſano el mas vil que ay en la tierra, es vna no nada, vn arador, y vn moſquito, porque el empino del ſoberuio, no es empino ſino deſpeño, no es acrecentamiẽto, ſino deſmedra, y a poco. Deſprecias a los demas lleno de preſuncion y de ſoberuia, y tu eres el dino de ſer menoſpreciado y eſcarnecido. Que bien lo dixo Dauid, tratando de vn ſoberuio: *Draco iſte quem formaſti ad illudendum ei.* Dos ſentidos hazẽ eſtas palabras y entrambos nacen de la equiuocacion del verbo *Illudo*, ſan Baſilio y ſan Teodoreto, y otros, le entienden como actiuo, y aſsi traslado del Hebreo Folengio: *ad ludendum in eo*: Es tãta la fuerça deſte dragon terrible, que en medio de los mares ſe entretiene, riſa es para el toda fuerça enemiga, no teme a nadie en las anchuras de los mares. Hugo y otros entiendẽ aq̃l verbo *Illudo*, como paſsiuo. Deſuerte que jũtando entrambos ſentidos, quiſo dezir, q̃ el rie, y del ſe rien: vn ſoberuio de todo haze burla, y el es de quien la hazen todos, el es el que menoſprecia, y el que con juſto titulo merece ſer menoſpreciado: el piẽſa, q̃ con ſus altiuezes ſube, medra, y ſe acrecienta, y es ſiempre al contrario, que deſmedra, ſe apoca, y pierde

S. Baſil. ad illud Pſalm. draco iſte

S. Baſil. S. Theod. Hebreo Folengio

pierde loque tiene, porq̃ es baxar el subir suyo, y sus presunciones, riscos, por donde se despeña.

No aueys notado vna cosa en el Euangelio de oy: tienta a Christo el demonio por vanagloria, y aconsejale que se eche dl pinaculo abaxo. Pues como la soberuia no sube? *Superuia eorum quite oderunt ascendit semper.* No dixo Dauid, que siẽpre la soberuia sube, pues como le aconseja que se eche del pinaculo? no le pusiera en medio de la plaça, y a vista de todos le dixera, q̃ subiera al pinaculo del templo? y no que se despeñara? Mas. El mesmo como dixo? *In cœlum ascendam super astrũ Dei*: que encima de las estrellas empinaria su estrado: pues como al sue lo quiere batir a Christo? Mas. si las Angelicas manos, dize q̃ son literas suyas, no fuera mejor acõsejarle que hiziera, q̃ le leuantaran en alto para que el pueblo, con particular admiracion le celebrara como a Elias? No pudo dissimular la soberuia lo que es, aũ que mas haga: a abaxar por el ayre le incita, porq̃ aunque tiene nombre de que sube, los hechos son despeñar a lo profũdo, su engrãdecer humillar, y sus empinos riscos por donde el soberuio rueda. Que bien compara san Crisostomo al soberuio: *Mihi videntur accensæ stupæ similes esse arrogantes, nam & illa post incẽdium tumidum quid esse, & in nescio quid præcipui immutata videtur, &c.* Son los arrogantes como la estopa, vistela el fuego de resplãdores, parece mas hermosa, y mas bella, pero que es toda esta mudança, sino consumo de su sustancia, pues el mudarse es conuertirse en ceniza, y el arder es acabarse, y el res-

Psalm. 73.

Isaiæ. 14.

S. Chrys. hom. 20. in epist. ad Rom.

plãdecer tornarse en humo. Assi es el soberuio, el encenderse en desseos altos es q̃marse, el subir consumirse, y el leuãtarse, dar en tierra: *Deiecisti eos dum eleuarentur.*

§. II.

De otra manera podemos declarar este modo de subir y baxar, que el soberuio juntamente tiene: *Deus superbis resistit*: dize el Espiritu santo. Dios resiste a los soberuios: y como se haze esso? *Fecit potentiam in brachio suo*: dize la Virgen, haziẽdo Dios fuerça cõ su braço (que esso quiere dezir) estiẽde Dios el braço, y es su mano fuerte, esquina de las pretensiones del soberuio, es piedra donde topan, muro en que saltan, rebotã, y dando en tierra se desperdician por ella sin alcançar la pretensa desseada: y esso quieren dezir las palabras que se siguẽ en otro sentino del passado: *Dispersit superuos mente cordis sui* desperdicio Dios los soberuios del pensamiento de su coraçon: no les dexo cũplir su desseo, ni yr cõ lo que querian, ni hazer baça a sus intentos: resistelos, no ay dar adelãte vn passo. Pues como, sino pueden passar, ni se leuantan, como dize David, que los derriba Dios quando se leuantan? *Deiecisti eos, dũ eleuarentur* Como viene esto con lo del Sabio, que el que se humilla sera ensalzado, y el q̃ sube en sus presunciones humillado: *Omnis, qui se humiliat exaltabitur, &c.* Sabeys como? Quando quereys detener a vno, para que no se leuãte, poneysle la mano en la cabeça, la persona se esta queda, y entre los dedos passan los cabellos: assi sucede en los soberuios: Pone Dios la mano encima de su cabeça para que no passe: los

Iacobi. 4.

Luc. 1.

cabe-

cabellos entre los dedos de Dios se deslizan, los pensamientos buelã, los desseos corren, los afectos suben, pero la persona siẽpre se está queda: el primer Angel que vele ras plumas tuuo, pero el ni aũ vn passo dio en su pretensa, porque la mano de Dios le resistia, a- *Gen. 3.*
las touo Adan tã altaneras, q̃ vn como Dios quiso ser en la tierra, pero ni vn apice adelanto de su persona, siendo la mano omnipotente resistencia, y muro: *Superuis resistit.* Demos otro passo. Sino passa la persona, como dize que Dios la abate, y la humilla, quando se leuanta? *Dum eleuarentur.* Sabeys porque? Quando vno quiere leuantar la cabeça, y otro haze fuerça por que no la leuante; si el que quiere leuantar la puede mas, al fin sale cõ la empressa, y si la mano puede mas, como ponetanta fuerça, no solo no la dexa subir, sino que le estrella los sesos, y la aliana con la tierra. Assi se hã Dios y el soberuio, el vno y el otro forcejã, el soberuio por subir, *Superuia eorum, qui te oderunt, ascendet semper.* Dize Dauid, siẽpre es la so- *Psal. 73.*
beruia a subir, siẽpre empina la ceruiz, y quiere dar cõ la cabeça en el cielo, y como siente la mano de Dios esto, *Fecit po* *Lucæ. 1.*
tentiã in brachio suo. Fortificale, via de su poder, y no solo resiste al soberuio, para q̃ no suba, sino q̃ le derriua, y le arrasacõ el suelo.

Y notad mas. *Deus superuis resistit.* Dixo santo Tomas, que si se ponẽ *S. Thom. 1. 2. part.*
dos garrafas de agua al yelo, vna tẽplada, y otra muy caliẽte, q̃ se congelara antes la caliente. Y dio la razon Aristoteles, *Arist.*
porq̃ como la caliẽte haze mas contra el frio, el se refuerça, y poniendo mas conato haze mayor

impreſsion enella. Deſta ſuerte paſſa en los ſoberuios, el q̃ con masheruor y mayor fuego procura encimarſe enlosdeſuanecimiétos de ſus locuras, eſſe recibe mas impreſsiõ de la mano de Dios, y mayor daño. Quiſoſubir Adan cõ vn pẽſamiento loco, a ſer como Dios en la tierra, elole Dios ſus pretenſas, anubiole ſus eſperanças, y alla a la tarde echole del parayſo. Quiſo ſer como Dios, pero puſo Dios ſu mano, y ſiruiole de raqueta, q̃ no ſolo no le dexo ſubir a lo que pretendia, ni torno la pelota al bote de donde auia ſalido ſino quele echo lexos del parayſo, tan allanado cõ la tierra, y tan rodãdo, q̃ vino a dezir vno de los q̃ eſte golpe ſintieron: *Incurbatus ſũ vſque in finẽ.* Traygo la cara coſida con la tierra, no ay dar ſaltos ni rebotes, ſino arraſtrando va el hõbre mientras viue. *Superuis reſiſtit.* Quiſo ſubir con mas feruor el primer Angel, y como puſo Dios mas fuerça en ſu mano, en vn momẽto le yela y le marchita, no como al primer hõbre q̃ eſpero a la tarde, ſino luego. Trata nueſtro padre ſan Bernardo aq̃llas palabras: *Videbã Sathã, ſicut fulgur cadentem de cœlo.* Y añade, *& continuo*, El engreyrſe, y el dar Dios cõ el en tierra, parece q̃ fue vn mouimiẽto continuado, y q̃ a penas huuo ſiquiera vn inſtãte q̃ los diſtinguieſſe, el ſubir y el baxar todo fue jũto: veis como el ſubir es baxar en el ſoberuio, y el empino de las preſuuciones, es baxar de la perſona. Veys como tuuo razõ el demonio, tẽtando por vanagloria, no dezir que ſubieſſe, ſino que ſe baxaſſe por q̃ en realidad de verdad el ſubir es baxar. Y quãdo entiende el necio q̃ ſube entonces baxa, y

Pſal. 37.

S. Bern. homil. 1. de aduen

por

por los derrũbaderos de la muerte ſe deſpeña. *Mitte te deorſum.*

DISCVRSO IIII.

Del daño q̃ el demonio cõ la tercera mãçana, deſpertando le auaricia haze.

Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraberis me.

ES la inclinaciõ que el hõbre a los bienes de ſta vida tiene tan fuera de compas, y de medida, q̃ vino a dezir Euripides ſiendo en otras coſas tan acertado y cuerdo *Ius regnandi gratia violãdum eſt aliis rebus pietatem cola.* Quando por el quebrantar de leyes ſe va a la corona, cõ todas ſe ha de rõper, y en las demas coſas con ninguna. Conſejo es eſte bien indigno de tan gran Filoſofo como Euripides, pero importante a nueſtro deſengaño, pues en el vemos la violencia grande q̃ al coraçon los deſſeos de las honras, y bienes de la tierra hazen. Mucho puedẽ los manjares regalados en vn hambriẽto, mucho las alabãças en vn ambicioſo, pero los cetros, los mandos las coronas, y teſoros de ſta vida, guarda el demonio por ſoldados d' la vãguardia de ſu exercito: y ſon la tercera mãçana q̃ en el eſtadio della nos echa. Al Señor ſubiẽdole a vn monte muy alto haze alarde dellos, a vos y a mi con diferentes ocaſiones de ganãcias, y acrecẽtamiẽtos de los bienes tẽporales, Mãçanas ſon eſtas de oro, hermoſas, reſplãdeciẽtes, agradables, y quãto vos quiſieredes, pero no las leuãteis, q̃ peſan mucho, y no os dexaran paſſar la carrera del cielo. Vna coſa hallo en Pagnino, y es, q̃ el nõbre Hebreo, *Cabed*, ſignifica dos coſas bien a propoſito de lo q̃ la auaricia haze, la primera peſo, y en eſte ſentido dixo Dauid,

Euripid. in lipſ. 2. polit. 14.

Pagnin. in Theſa.

et

Psal. 38. *Et sicut onus graue grauatæ sunt super me*. alli esta el, *Cabed*, y Isaias *Væ gti peccatrici populo graui iniquitate*: alli tambiẽ esta. Lo segundo significa riqueza: y assi en el *Gene.* 13. Genesis, donde leemos: *Abraham erat diues valde*, esta el mesmo nõbre, y no falto quien tradasse estas palabras? *abraham erat grauis*: y es la razõ, porq̃ la grauedad, y las riquezas, el pesso y la abũdãcia de cosas temporales en los q̃ no sabé vsar de las prosperidades de fortuna van a vn passo, y son tan hijas de vn vientre, q̃ a penas el nõbre las separa: vos llamays a vn hõbre a quien los heredamientos y possessiones sobran, rico, y Dios le llama graue pessado, y q̃ a penas ay en el estadio del cielo dar adelãte vn passo. Por ventura no entendia esto Anacreon, quando auiendole dado Policrates cinco talentos, como dos noches estuuiesse lleno de cuydados, combatido de pensamientos, assaltado de inquietudes, y oprimido de varias imaginaciones, tomo los dineros, y tornandoselos a Policrates, dixo: *Se tantum pondus tolerare nõposse*. Que sus ombros no eran para tanto pesso, como las riquezas traen consigo. Por ventura no entendia esto el Apostol, quando escriuiendo a su discipulo Timoteo, dize: *Diuitibus præcipe*: manda a los ricos: y q̃ les ha de mandar? *Non sublime sapere*, que no sepan alto. Que es no saber alto, de mil maneras comentã esto los interpretes, pero el glorioso S. Tomas: *Non sublime sapere, id est non sentire aliquid excelsum de se*. Mandales q̃ no piensen que ay en si alguna cosa alta. Pues como en los ricos no ay cosa alta, ellos no ocupan los

Alia litera. *Anacr. Laert.* 1. *ad Thimoth.* 6. *S. Thobic.*

los lugares mas altos, las preeminencias y mayorias quien las tiene ſino ellos? pues porque no hã de ſentir d̃ ſi coſas altas? Sabeys porque? porque las riquezas no ſon coſas que leuantan, no ſon plumas que empinan, ni alas que a las cũbres lleuan, ſino peſo que abate deſpeña y humilla, ſientan de ſi que tienen peſſo, cormas y peſgas de mil quintales, ſientan de ſi lo que ſon y no mas, y ſi eſto es, ſeñores, ſi vuieſſe pueſta por premio vna joya al que primero paſſaſſe vna carrera, quiẽ auria que ſe cargaſe de tierra? quiẽ ſe pornia grillos a los pies, y vna peſga a la gargãta. Pues hõbre mira por ti, que eſta vida es la carrera y Dios la joya que ſe gana, no te cargues de tierra, no te llenes de riquezas, que no dexan dar, quando la prudencia Chriſtiana falta, en la carrera del cielo vn paſſo: mira que no ay en las riquezas coſa alta que ſaber, porque todo es grauedad, carga, y peſſo intolerable.

De aqui entendereys ſeñores vna duda, cuya reſolucion toca diuinamente nueſtro padre ſan Bernardo. Que ſea la cauſa, que ſacando Dios los hijos de Iſrael de la ſeruidumbre de los Gitanos, abre el mar Bermejo y les haze caminos firmes para que paſſen, y a ſan Pedro por cima de las aguas le lleua tras ſi. Y la cauſa fue para dar a entẽder, quanto peſan las riquezas, y quan veloz es la pobreza para correr el Eſtadio del cielo. A los Iſraelitas, como a quien yua con tanta carga de oro y plata, tierra firme les da Dios, para que paſſen, que es el peſo mucho, pero a ſan Pedro, como yua deſocupado, como lo auia dexado todo por ſeguir a Chriſto *S. Bern.*

nueſ-

nuestro Dios, encima de las aguas va ligero. Pintaron los antiguos al amor, como afirma Alciato, desnudo y con alas, y da la razon deste hecho Pagnino, diziendo, que lo hizieron para dar a entender, que vn desnudo es el que tiene alas, y buela. Al passo que vos vays quitandoos por amor del Señor las cosas temporales, a esse os van naciendo plumas: y como san Pedro todo lo auia dexado por Dios, por los ayres anda, y por las aguas buela. Pero al contrario vn rico en la tierra, apenas mueue el passo, y dētro del nauio se anega. Y sino oyd vna historia q̄ refiere la glossa, declarando aquello del Sabio: *Melior est vir patiēs vero forti*: dize alli que como Solō huuiesse recebido del Rey Creso cierta suma de dinero, y fuesse nauegando con ellos, el ayre en popa, y el cielo sereno, y el mar hecho leche, el començo dentro del nauio a padecer tormenta, cuyos vientos le combatian, vientos de desseos le inquietauan, las aguas de suspēsamientos en hōdas hinchadas ya le trayan por las naues, ya en los golfos mas profundos le anegauā, no hallaua quietud, todo era alboroto, borrasca, y desconcierto, y el viendose a canto de anegarse dentro de la quietud, y del nauio, pusose en el borde, y tomā do los dineros dio con ellos en las aguas, dando vozes, y diziendo: *Ego vos, & non me vos sumergetis*: yo os ahogare a vosotros, y no vosotros a mi, yo os ahogare en el mar, porque no me ahogueys en la tierra. Dura carga es la de las riquezas, pesada mançana es esta, intolerable grauedad la suya.

Alciatus. embl. Pagnin. in Thesao

Glossa. prouer. cap. 17.

No aduertis almas Christia

Chriſtianas en el Euangelio de oy otra coſa. Pide el demonio a Chriſto que le adore, y dize. *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens:* Todos los Reynos del mundo ſon tuyos, ſi cayendo me adorares. No auia mil modos de adoraciones? No adorauã antiguamente el Sol, beſando la mano, ſegun aquello de Iob: *Et oſculatus ſum manum meam?* No adoraron los Pitagoricos, ſegun afirma Pierio, dando vna buelta al rededor, otros no adorarõ en pie, y con otras poſturas diferentes: pues porque entre tantos modos de adoraciones eſcoge el demonio el caer Chriſto en tierra? hizolo por vẽtura, porque aun diſsimular no puede lo que trae conſigo: la auaricia caer haze a vn hombre pared en medio de lo recibo de las riqzas de la tierra, el auarieto eſta el caer y aſsi endiziendo, *Dabo,* luego ſe ſigue la cayda: *Si cadẽs,* peſa mucho eſta mãçana, y aſsi haze dar de ojos luego: *Si cadens.*

Mat. 4.

Iob. 3.

Pier. lib. 6. cap. 39.

§. II.

Mãçana es el dinero, pero recelalda mucho q̃ trae conſigo el auaricia, rayz, como dize S. Pablo de todos los males, recelalda mucho, y para eſto oyd lo q̃ dize Amos. *Percute cardinẽ & mouebuntur ſuperliminaria, auaritia in capat omnium.* Amenaza Dios aqui, q̃ ha de deſtruyr el tẽplo, y da por razõ, q̃ la auaricia eſta en la cabeça de todos Dos o tres ſẽtidos tienẽ eſtas palabras, y cadavno pódera grademẽte los daños q̃ eſta mãçana haze: *Auaritia in caput omniũ.* Lo primero, eſtar la auaricia en la cabeça quiere dezir vẽcer, y en eſte ſẽtido dixo Ieremias: *Facti ſunt inimici eius in capite omniũ plateariũ:* quiso dezir q̃ la vẽcierõ y la ocuparõ. Quãdo ay reſiſtẽcia en

1. ad Tim. cap. 6.

Amas 9.

Hierem. Tren. 1.

en los del pueblo, en entrando los enemigos en la plaça, ponenſe en las bocas de las calles para defender la entrada: pero quando ya eſtan del todo rẽdidos, en medio de las plazas hazen corrillos, y aſsi dize: *In capite omnium platearum.* Es tan peruerſa la auaricia, que vence a todos los q̃ el Eſtadio corren. Si vn poco ſe deſcuydan, echa el demonio la mançana en tierra, para engendrar codicia del dinero, y el que la leuanta dale el pie y ella ſe toma le mano, y no ſolo la mano, ſino la cabeça, llenando todas las potencias del alma de inmenſas inquietudes y cuydados: *In caput omnium*, en la cabeça pone ſu ſilla, y quien ſe ſienta en ella. Fingieron los antiguos, dize Euripides, y refierelo Eſtobeo, q̃ Pluton era el Dios de las riquezas, de ſuerte, que como a Venus hizierõ dioſa de las deshoneſtidades a Marte de las batallas, a Iupiter del cielo, y a Neptuno de los mares: a Pluton, que es el dios del infierno, hizieron Dios de las riquezas, para que entendays que vn infierno abreuiado es vn auariento, vn retrato del abiſmo, vn remedio de los alcaçares luciferinos. Pues hombre, ſi tanto temes el infierno, no te metas en el en eſta vida, no le tomes por tus manos, no comiençẽ deſde aca tus penas, no ſeas auariento, no leuantes eſta mançana, que luego aſſentara en medio de tu cabeça para el preſidente de los abiſmos la ſilla: *Auaritia in caput omnium.*

Euripides eſtobe. ſerm. 15.

Lo ſegundo, ſi conforme al rigor Hebreo queremos interpretar eſtas palabras, el verbo: *Begah*, ſignifica dos coſas: lo primero, ganar o ſeguir la auaricia, y en eſte ſentido vſo della Ieremias

Hebrea li tera.

Hier. 6.

mias, quando dixo: *Omnes ſectantur auaritiam*: Lo ſegundo ſinifica cortar y herir, y en eſte ſentido dixo Eſayas: *Dum adhucordirer ſuccidit me*: Y ſegun eſto, cortar y juntar dineros, ganancias injuſtamente hechas, y heridas dadas en el alma de quien las haze, todo es vno, el juntar es deſperdiciar, allegar dineros, y deſparramar los bienes del alma, todo ſuele yr junto las mas vezes: y aſsi la auaricia, no ſolo con peſſo detiene al hõbre la corrida, ſino que a cuchilladas no dexa paſſar el Eſtadio, pero el Señor defiendeſe con palabra del cielo, y deſpreciando las mançanas del demonio, paſſo adelante la carrera, y luego los Angeles le ſiruieron la comida: *Accedentes Angeli miniſtrabant ei.*

Eſai. 38.

§. III.

Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, pues nueſtra vida es vn Eſtadio, y para el que no ſe detuuiere en el, tienes tan excelente corona aparejada, y los deſſeos del demonio ſon grillos, cadenas y tropieços de los nueſtros, tu, Señor, nos alienta y da eſpiritu de vida, para que paſſemos libremente por todo. Santo Dios, ſi el demonio nos va echando mançanas, para que engoloſinados nos detengamos, y como buen eſgrimidor tiéta por la parte donde ve vacio. Si a cada vno echò la mãçana que mas con ſu inclinacion friſa, tu, Señor, nos deſengaña y perſuade, q̃ quando pone delante de los ojos la hermoſura de las mugeres, que ſon como las mançanas de diſcordia, con q̃ nos deſauenimos, no ſolo contigo, ſino con las criaturas, y con noſotros miſmos:

ſon mãçanas, entre quié es mas rara que el fenix, la q̃ no tiene ſus coxijos y flaquezas: ſon mançanas que en el numero de males ponen la vnidad poſtrera: ſon mançanas donde va el fuego de alquitran retirado, que dexa tal a vn hombre, que pueſto en la plaça de Iſrael, vno le llama horno: otro, embes de chimenea: otro, juméto: otro, cauallo aborotadizo. Pueſto en la de los Filoſofos, vnos dizen que es eſcarauajo: otros, que es eſtiercol de la calle. Pueſto en la del cielo, el Hijo no le conoce, y el Padre le llama hijo de eſclauo, y no ſuyo. Santo Dios, ſi por gula acometiere el demonio, no nos detenga eſta mançana, ſi no que echemos de ver luego las enfermedades, las muertes repentinas, y miſerias que della nacen. No ſeamos profanos como Eſau, que por vna eſcudilla de lantejas vendio el Mayorazgo, y el Sacerdocio juntamente. No gaſtemos el patrimonio de Chriſto en profanidades, en caças, en pages, en veſtidos y vanquetes. No nos ſuceda loque a Eſau, que deſſeãdo alcançar la bendició de ſu padre Iſaac, ſe quedò ſin ella. Nueſtro ſuſtéto ſea tu palabra Dios mio. Nueſtro manjar la caridad, para que quede nueſtra alma tan fuerte, que a todo lo deſafie, y de todo ſalga con vitoria. Santo Dios, ſi en medio de la carrera echare la ſegũda mãçana: ſi por la ſoberuia procurare de tenernos el enemigo, no ſalga cõ la malicia de ſu intento, ſino que tu, Señor, alumbres los coraçones de los tuyos, enſeñandoles, como el engreyrſe el ſobernio, es dar de ojos, el procurar ſer mucho, es conuertirſe en nada: el tenerſe por

Gigan-

Gigante, es hazerſe guſano, el mofar de otros, veſtirſe de trages de quié burlen todos: enſeñales que tu mano es eſquina donde ſe quiebran la cabeça ſus deuaneos, y que quanto ellos ſon a ſubir, eres tu a reſiſtirlos, y haziendo ellos fuerça, los arraſas con la tierra. Santo Dios, ſi la tercera mançana arrojare el demonio, no nos detenga con ella, ſino que con los reſplandores de tu gracia, veamos que riquezas y carga, bienes de fortuna y peſo, todo es vno: que no tiene el rico coſa alta que ſaber, porque todo es en vn auariento baxo, humilde, y abatido, y tal, que en medio de la tierra le trae en perpetuas inquietudes, y ſereno el cielo, y el mar hecho leche, quiere anegar a vno. Santo Dios, no ponga la auaricia en nueſtra cabeça ſilla, no ſeamos remedos del infierno en eſta vida, ſino que ſiguiendo la pobreza cobremos nueuas plumas: y como ſan Pedro yua caminando por cima de los mares tan ligero, aſsi noſotros corramos deſembaraçados el Eſtadio deſta vida, y ſin detenernos lleguemos a gozar en aquella dichoſa patria de la corona. *Quam præſtare dignetur, qui eſt Patre, & Spiritu ſancto viuit & regnat Deus per infinita ſecula, Amen.*

(.?.)

FERIA QVARTA Ebdomadæ primæ Quadrageſimæ.

Generatio mala & adultera ſignũ quærit, & ſignum non dabitur ei. Matth. 12.

§. I.

S. Auguſt. ſup. 1. Pſal mo. 69.

POniẽdo el Bienauenturado ſan Aguſtin los ojos en los contraſtes y calamidades, a que el hombre, mientras en el mundo habita tiene la vida acendeada dize, que eſtà ſitiado de dos exercitos enemigos: *Duo ſunt genera perſecutorum, vituperantium, ſcilicet & adulantium.* Vno de vituperios, y otro de alabanças. Vno nos perſigue con la lengua, y otro con lengua y manos. En el vno van por ſoldados de fortuna injurias, por Coroneles odios,

odios, por Maeſtres de Campo enemiſtades, y por Capitan vna voluntad encontrada, peruerſa, y tan enemiga a vezes, que a fuego y a ſangre pregona la batalla. En el otro van liſtados por Infanteria las liſonjas, por Coroneles las adulaciones, por Cabos las fraſis y colores retoricos, por General vn deſſeo encarnizado, aũque veſtido de aparencias buenas: y finalmente alabanças, palabras dulces, terminos galanos y corteſes ganan ſueldos y ventajas. Y ſi pregũtamos deſtos dos exercitos, qual es el mas peligroſo, y mas nociuo, declaralo vn Apotegma, que refiere Plutarco en el libro de los ſuyos. Hablando vn dia con demaſiado atreuimiento y poca corteſia vn ciudadano ſuyo, al nobiliſsimo Demarato, y diziendole vn amigo que eſtaua delante, Con mucha libertad y aſpereza te ha hablado, reſpondio: *Nil in me peccauit: qui enim ad gratiã loquũtur nocent, non qui cum odio*. Ningun mal me ha hecho, porq̃ no ſon los golpes del exercito enemigo los que dañan, ſino los del campo delas adulaciones: eſſos ſon los verdaderos golpes, que ſin ſentirſe matan, y ſin echarſe de ver quitan la vida, y el batallon de donde proceden, eſſe es el mas perjudicial, y mas nociuo. Lo miſmo dixo el Padre ſan Aguſtin en las palabras inmediatas: *Sed plus perſequitur lingua adulatoris, quam manus perſecutoris.* No ay comparacion entre eſtos exercitos: mas haze el adulador con la lengua, que el enemigo con las manos. Mas daña el liſongero alabando q̃ el contrario perſiguiẽdo.

Plutar. in Apotegm.

S. Aug. vbi ſup.

Entre eſtos dos campos nos preſenta nueſtra madre la Yglesia el dia de oy al Saluador del mundo. Acaba de curar vn endemoniado, y acometéle entrambos: el de las injurias diziédo, que en virtud del demonio hizo aquella marauilla: *In Belzebu principe dæmoniorum eijcis dæmonia.* El de las adulaciones, como es penſamiento de
S. Chryſ. ſan Iuan Criſoſtomo, llamandole Maeſtro: *Magiſter volumus à te ſignũ videre.* Pues pongamos el oydo al rebatir de los golpes, y veamos como le ha el Señor con entrãbos. A los enemigos, ya vimos el Viernes paſſado, como los llamò ſuyos en aquellas palabras
Pſal. 21. de Dauid: *Longe à ſalute mea verba delictorũ meorum.* Pero a los aduladores el nombre que les da, es, Generacion mala, adultera, y deſconocida: *Generatio mala & adultera ſignum quærit.*

§. II.

Tres inconuenientes entre muchos, hallo en las adulaciones: los dos declarò el Señor, y el tercero los Iudios. El primero lo que es en ſi, *Generatio mala.* Es vn linage de gente, para nada bueno, y para todo malo. El ſegundo es, el daño q̃ haze a las perſona que adula: *Generatio mala & adultera.* Son hijos adulterinos, criados a los pechos del demonio, para engañar a los inocentes. El tercero es, el mal que aſi, y a otros hazen, que es, guiarlos por el camino de la propia voluntad, que ellos piſan. Eſte declararõ los Iudios en aquel *Volumus*, con que hablaron a Chriſto. Deſtas tres coſas, en que gaſtaremos el diſcurſo deſte ſermon, ſon vn precioſo comentario, vnas palabras del Sabio Rey Salomon, entendido el ſecreto

Prou. 16. creto que ſe retira en ellas: *Vir iniquus lactat amicum ſuum, & ducit illum per viam non bonã. Vir iniquus*: he ay, *Et generatio mala. Lactat amicum ſuum.* He ay el efeto de ſer hijo adulterino: *Et ducit illum per viam non bonam.* He ay el camino de la propia voluntad: He ay el *Volumus* de los Iudios. Deſmenuzemos poco a poco eſtas tres coſas.

DISCVRSO I.

De la malicia peruerſa de los aduladores.

Generatio mala & adultera.

§. III.

GRandes ſon las faltas, que aſsi las humanas como las diuinas letras de la adulacion publican. Vna carta de deſcomunion hizieron los Filoſofos, mil ſatiras los Poetas, mil inuectiuas los Oradores, mil Apologias los Santos: y finalmente a penas ay lengua entre las perſonas, que aſsi en la Igleſia, como en la antiguedad florecieron, que no aya prouado contra la adulacion ſu eſpada. Mucho dixeron muchos, pero el que ſabe mas que todos, deſembaynando por Salomõ ſu eſpada, de ſolo vn golpe deſcubrio mas q̃ ellos: *Vir iniquus lactat amicũ ſuum. Vir iniquus.* La palabra, *Iniquus*, en el Hebreo es *Chamaz*, nõbre ſuſtantiuo, y de tantas ſignificaciones, que diſine bien los efectos de las adulaciones. Lo primero ſignifica menoſprecio. Y en eſte ſentido vſa della el ſanto Profeta Ezechiel: *Et ſacerdotes eius cõtemſerũt legem meã*: en lugar del *cõtẽſerunt*, eſtà el, *Chamaz*

Hebræ.

Ezech. 22.

maz: y cõforme a esto el apellido propio del adulador, es, *Vir contemptus*, varon de menosprecio. Y esto tiene vna estraña anfibologia, porque, o puede entenderse, que el sea el menospreciador, o el menospreciado, y de enrrambas maneras es vestidura que viene al adulador al justo: *Vir cõtemptus*: es vn menospreciador. Que propio apellido este del lisongero, menospreciador le llama. Quien pudiesse persuadir a vn necio, que el engrandecerle, el llamarle predicador, letrado, gentilhombre, fuerte, hermoso, es hazer escarnio y burla del. Maestro llaman los Fariseos a Christo: *Sed verba sunt irrisione, & adulatione plena*. Dize san Iuan Crisostomo, Son palabras llenas de adulacion y de burla: siempre andã en vn grillo, hijas son de vn vientre, y a vn passo caminan la adulacion y el escarnio. Lo otro, *Vir contemptus*, varon de desprecio, es menospreciador, y digno de menospreciarse. Yo no hallo cosa mas despicable, y contentible en la Republica, que los lisongeros. Lo vno, porque son sin vtilidad ni prouecho. Solia dezir Pytagoras, y refierelo Estobeo: *Gaudendum potius redarguentibus, quam assentantibus, quos etiam hostibus deteriores existimare, & refugere oportet*. Que no ay comparacion entre los aduladores, y los enemigos: y que los aduladores se han de huir mas que los enemigos. Y tuuo razon, porque los enemigos traen sus vtilidades, y los aduladores ninguna. Los enemigos exercitan las virtudes, y las hazen estar verdes y floridas. Pues como dixo Seneca: *Meret sine aduersario virtus*: Virtud

S. Chrys.

Pytagor. Esto. ser.

Seneca. libr. de prouident.

tud que no es perſeguida, paſſada por el criſol de los trabajos, y refinada en el contraſte de las tribulaciones y apreturas, facilmente ſe marchita: pero las adulaciones no traé vtilidad ninguna, ni prouecho, ni coſa que de conſideracion ſea.

Por vn gallardo Hieroglifico declaró eſto Socrates, diziẽdo, que *Adulatio ſimilis eſt panopliæ pictæ, quæ delectationem quidem, ſed nullum vſum affert.* Que es cõmo vna armeria llena de todos generos de armas, pero pintadas. Que cõparacion mas bella? Que es la boca de vn liſongero, ſino vna armeria? Que armas buſcara en ella el cobarde que no las halle? Alli ſe verà tan armado de punta en blãco, que el mundo todo no pueda vencerle: alli hecho vn Hector, vn Ayax, vn Aquiles, pero como ſon coſas pintadas, deſpues de muy veſtido dellas, ſe queda tan deſnudo y deſcubierto como eſtaua antes. Los enemigos exercitan las virtudes, y ſon ocaſion de aumentarſe: *Aquæ multæ non poterunt extinguere charitatem.* Dezia vn alma enamorada: Las aguas muchas no pueden matar la caridad: los trabajos, las tentaciones y apreturas de enemigos, ſegun el bien auenturado ſan Teodoreto llama aguas: y eſtas dize que no tienen fuerça contra la caridad: y yo añado, que ſon como las aguas que echan los herreros en ſus fraguas, que en vez de matarſa, las auiuan, las encienden, y las fortifican: riegos de pie ſon para los arboles de las virtudes, y agua para la fragua de la caridad diuina. Y aſsi las perſecuciones ya tienen porque hazer cau-

Socrates.

Cant. 8.

S. Theod.

dal dellas, y estimarla, y a el enemigo trae consigo su prouecho, pero el lisongero ninguno.

Que es la causa, que apenas en todo el Euangelio se halla, que aya Christo perdonado sola a ningun adulador, auiendolo hecho tantas vezes a los enemigos? Quando Iudas viene a entregarle a sus contrarios, amigo le llama, *Amice ad quid venisti* Pero quando le vinieron con aquellas adulaciones que refiere San Mateo: *Magister scimus quia verax es, & viam Dei in veritate* Matt. 26 *docs, &c.* Como les responde: *Quid me tentatis hypocritæ?* Hipocritas los llama fingidos y engañosos. Que es la causa, que quando está en la Cruz, y sus enemigos fisgando, entonces pide al Padre Eterno, que los perdones: y que quando le presentan vna adultera, entrando con aquellas lisonjas que san Iuã refiere: *Magister mulier hæc, &c.* Les da cõ sus pecados en la cara, diziendo: *Qui sine peccato est primus in eam lapidem mittat.* Y aun en el suelo lo escriue: sino que los enemigos, como gente vtil y prouechosa merecen su amor y su respeto: pero los aduladores son generacion mala, hombres inutiles, çãganos de colmenas, personas contemptibles, y sin vtilidad ninguna: *Vir contemptus lactat amicũ suum.* Ioan. 8.

§. III.

Lo segundo, llamalos gente despicable, y contemptible: porque si con atencion se mira, apenas ay cosa mas humilde que vn adulador: apenas ay hombre mas infame, y que menos respeto merezca. Luego a la entrada deste Euangelio se me ofrece vna d fi-

dificultad (aunque de pocos aduertida) y es. Piden ſeñales al Señor los Eſcriuas y Fariſeos, y dize luego el Euangeliſta ſan Mateo, que *Reſpondens ait illis: Generatio mala & adultera ſignum quærit, & ſignum non dabitur ei.* Reſpondio, y dixoles: La generacion mala y adultera buſca ſeñales. Si hablaua con ellos, porque no dixo: *Signũ quæritis, & ſignum non dabitur vobis?* Porque hablò de tercera perſona, eſtando delante a quien reſpondia? Soſpecha mia es, y vaya por ſoſpecha, q̃ no les dio a ellos la reſpueſta, ſino q̃ ſe boluio a la gente que en el milagro eſtuuo, y hablando con ella en tercera perſona, les dio la reſpueſta, diziendo: *Generatio mala & adultera ſignum quærit.* Y el dezirel Euangeliſta *Dixit illis*, fue, porque el dezirſelo a la gente, fue para que lo entendieſſen ellos, y ſe lo tuuieſſen por dicho. Pero pregũtara yo al Señor: No fuera razon reſponderles, pues con tanto comedimiento llegaron? Aquella ſalua tan honrada no merecia eſtimarſe? Aquel llamarle Maeſtro no fuera razon que ſe reſpetara. No. Porque es tan infame vn adulador, que aun no merece reſpueſta de la boca de Chriſto, ſino q̃ les buelue las eſpaldas: no ay rincon de matar hachas, ni eſcupidero tan humilde como el liſongero en ſus ojos. Apenas hallo linage de gente, a quien no hiziſſe Chriſto algun particular fauor en el mundo. A los peſcadores leuantò a la dignidad del Apoſtolado. A vn Carpintero engrandeciò con hazerle Eſpoſo de ſu Madre. A vn Cambio y publico Telonario

neario, hizo Euangelista de sus grãdezas y Apostol suyo. Con Publicanos y pecadores se sento a la mesa, aunque les dieron en rostro a sus Dicipulos con esto, pero a los aduladores, aun responderles en propia persona se desdeña, y dize: *Signum quærit.*

Y no para aqui. Que cosa mas infame tiene la Republica q̃ las mugeres deshonestas, a quien los Romanos, para que fuessen conocidas, hazian andar sin tocas, como refiere Alexãder ab Alexandro, Seruio, y otros. Y lo que mas es, era tan contemptible en los ojos de Dios, que fuera de auer prohibido el casamiento con ella al Sacerdote, manda en el Exodo, que aũ sus ofrendas no se ofreciessen jamas en su casa. Que cosa mas infame que vna adultera, a quiẽ los Iudios, como se colige de san Iuã, apedreauan. Los Egypcios, como dize Diodoro Siculo, cortauan las narizes, y casi todas las naciones tuuieron por afrenta, y por oprobio. Pues con todo esso vemos a Christo boluer por vna adultera, hablar con la Samaritana, y dexar ser lauados sus pies de lagrimas de vna pecadora, de quien dize el Euangelista, que echò siete demonios: pero a los aduladores, aun de boluerles los ojos se desdeña, de responderles en propia persona se desprecia, y assi en tercera se lo dize: *Generatio mala & adultera signum quærit.* Està vn cauallero en vna visita hõrada, y entra delante de todos vn hombre de condicion humilde, a pedirle alguna cosa, y el afrentado que le hable, bueluese a las personas de la visita, y dize: basta

Alexan. lib. 5. c. 18
Seruius Aeneid. 7
Leuit. 21
Exodi.
Ioan. 8.
Diodor.
Ioan. 8.
Ioan. 4.

baſta que me pide eſto, y mirà quien, vn hombre toſco, groſſero, y mal mirado, pues no lo lleuara. Eſtaua el Redemptor del mundo en la viſita de vn enfermo, auia curado vn enfermo oprimido del demonio, que eſtas eran ſus viſitas, y no cumo las que ſe hazen agora en la caſa ſoſpecho ſa, y la tablageria, &c. Llegan en eſto los Eſcriuas y Fariſeos a pedirle milagros, y el bueluieſe a los demas, y dize. *Generatio mala & adultera ſignum quærit*. Señales me piden, y mirà quien, vna generacion mala. Mirà quien, ſino vnos hijos baſtardos, ingratos, y deſconocidos: pues no las veràn, no ſaldran cõ ſu pretenſa: *Signum non dabitur eis.*

§. IIII.

Lo ſegũdo, es de cõſiderar, a quien boluio los ojos, quitandolos de los aduladores, boluiolos a ſu Madre? Boluiolos a ſus Apoſtoles? No. Pues eſtando en la platica, dize el Euangeliſta que vinieron: *Adhuc eo loquẽte ad turbas, ecce mater eius, & fratres ſtabãt foris, quærentes loqui, &c.* Entonces llegaron a hablarle. Pues a quien los boluio? Del contexto del Euangelio ſe colige, que a los que auian eſtado preſentes al milagro. Y ſi eſcudriñamos mas, quien eran eſtos, hallaremos que los q̃ acauauan de calumniarle, aquellos que dixeron: *In Belzebu principe demoniorũ eijcit dæmonia*: Los que le llamaron miniſtro de Satanas, y vno de ſus miẽbros: los que dixeron, que en virtud ſuya hazia aquellas marauillas, y prodigios: los que le afrentaron con calumnias y oprobios, a eſſos ſe buelue a hablar, y en eſſos da la reſpueſta a los aduladores. *Matth. cap. 12.*

Coſa

Cosa de admiracion por cierto, que injuriado de vnos, y alabado de otros, perseguido de vnos y sublimado de otros: llamado de vnos endemoniado, y de otros Maestro, buelua su rostro como a cosa menos indigna del, a los que le persiguē, y no a los que le alaban, que muestre aquella cara que desean ver los Angeles, a los que publicamente le llaman ministro del demonio, y la esconda a los q̄ le llaman Maestro. Pero no me espanto, pues entre enemigos y aduladores menos malos son los enemigos: y assi boluiēdo las espaldas a los aduladores, se pone a hablar a sus enemigos, aquellos a quien auia llamado generacion de viuoras, se buelue, y le parecen menos infames, que estotros.

§. V.

Aora, señores, si os parece que està poco encarecido, echemos en esta consideracion el sello, con la ponderacion mas galana que a este proposito yo hallo en toda la Escritura sagrada. Viene Iudas a prender al Señor con gran cantidad de soldados. Ponele san Pedro a la defensa, y corta a vno dellos la oreja, y el Redemptor del mūdo haze vn milagro tan notable como pegarsela luego. Pues como aqui haze milagro sin auer quien se le pida, y viniēdo gente tā graue como los Escriuas y Fariseos, y suplicandole que haga milagros, no los haze? Como a vn enemigo suyo, que entre vn batallon de soldados viene a prenderla, no se desdeña de curar, y no como quiera, sino tomando aquella oreja perfida y maldita con su diuina mano, y llegandola a su lugar natiuo, la pone *Matth.* 26.

pone como eſtaua: y a la flor del pueblo, a lo mas honrado, y de mas eſtofa, no ſolo no reſpeta, ſino que aun reſponder no los quiere en perſona propia? Hizolo quiza, para que ſe eche de ver quan infame coſa es vn adulador, y quan lexos eſtá Dios de hazer lo que le pide, pues puede mas vn enemigo ſuyo deſnuda la eſpada, y viniendo a prenderle callando, y ſin interceſſores, que el adulador llamandole Maeſtro, y pidiendo con vn termino cortes y bien hablado. Para que ſe eche de ver, que el enemigo, con ſer quien es, merece ſu reſpeto: y que el adulador es el oprobrio de todos, es en los ojos ſuyos vna coſa vil, humilde, deſpreciada, ſin valor, ni peſo. Es finalmente lo que me dixo el Sabio: *Vir contemptus*: Vn hombre contentible, vna perſona humilde, baxa, ratera, y quanto mal quiſieres eſcriuir, todo cabe en ſu miſeria.

§. VI.

Y no para aqui el mal del liſongero. Lo ſegundo, que la palabra *chamaz*, quiere dezir, es rapiña: *Paſſus abſque iniquitate manus meæ.* Dixolob, Sin auer hecho a nadie agrauio, padezco. *Iob. 27.*

Y en los Prouerbios: *Prouer.* *Melius eſt parum cum iuſtitia, quam multi fructus cum iniquitate*: alli *Iniquitas*, es *Chamaz* en Hebreo: en Latin, *Iniquitas*: y en Romanze, ſegun Rodolfo Bayno, *Baynus.* Rapina, robo, o hurto: y conforme a ello trasladó Pagnino: *Vir violentiæ*. *Pagnin.* Eſto es lo ſegundo que el adulador tiene, viue de rapiña, de eſſo ſe ſuſtenta, y ſe mantiene, y va conſumiendo las haziendas de los necios. Bien cõſiderò eſto

De-

Demoſt. Demoſtenes, quando dixo: *Ligna augent ignem, & ab ipſo conſumuntur, & opes dum alunt adulatore, ab ipſis pereunt.* La adulació y el fuego ſon de vna manera: el fuego ſe ſuſtenta en la leña, y la adulacion en las haziendas. El fuego conſumiendo la leña viue, y crece, y la adulacion alimentandoſe, en quanto bueno el adulador tiene, perſeuera. Y aun lo conſiderò mejor el Profeta Ieremias, diziendo: No que es como el fuego, ſino el miſmo fuego: *Oliuam vberem & pulchram, &c. vocauit Dominus nomẽ tuum, ad vocẽ loquẽlæ grãdis exarſit ignis in ea, & combuſta ſunt frutetæ eius.* Llamote Dios oliua fertil, verde, acopada, y bella, y a la boz de vnas palabras grandes ſe encendio fuego en ella, q̃ quemo todos ſus ramos. Nueſtro Padre ſan Gregorio, entiende por eſta voz la de los aduladores: *Vox grandis loquelæ eſt fauor adulantis.* Y el Rey Salomon, ſegun es penſamiento de la Gloſſa, de Nicolao de Lyra, y de Bayno, hizo lo miſmo, diziendo: *Qui benedicit proximo ſuo voce grãdi de nocte conſurgens, ſimilis eſt maledicẽti.* Voz grande llamò a la adulacion, porque por pequeña que ſea, da vn golpe en el coreçon del necio tan terrible, que ſaca centellas que queman todo lo bueno que el alma tiene, todo lo abraſan y lo conſumen ſin dexar hoja verde. Bien lo conſideró Quinto Curcio, quando dixo: *Regũ opes ſæpius aſſentatio, quam hoſtis euertit.* Mas vezes ſe ven perdidas las haziendas, las riquezas y teſoros, por lenguas de aduladores, que por eſpadas enemigas. Bien lo cõſiderò la Gloſſa declara-

Hier. cap. 6.

S. Greg. gloſſa. Lyra. Bayn. Prouer. cap. 27.

Curſius.

Gloſſ.

clarãdo aquello del Exodo: *Ventus vſter leuauit locuſtas*: Dõde dize, que la lengua del adulador es vn viento fogoſo, que leuanta las langoſtas de los vicios, no vno, ſino todos, y acometiendo al alma, no dexan coſa buena en ella. Bien lo cõſideró Faborino, quãdo ſolia dezir, ſegun afirma Eſtobeo, que los aduladores ſon como los perros de Anteon, que a ſu propio amo deſpedazarõ, y le cõſumierõ. Bien lo conſiderò Salomon, apellidando los gẽte, que viue de violencia, y de rapiña. *Vir rapinæ lactat amicum ſuum.* Y mejor q̃ todos Chriſto nueſtro Señor, pues los llama malos, no como el fuego, ni como los enemigos, ni como langoſtas, ni como los perros de Anteon, ſino malos abſolutamente, malos a boca llena, malos para todo, y para nada buenos: *Generatio, mala & adultera.* Eſto es lo primero que los aduladores tienen, ſon vn mal fumo, vn mal fin cortapiſas, ni determinaciones. Y no para aqui: *Generatio mala & adultera.*

Faberi. Eſtobe. Sermo.

DISCVRSO ſegundo.

Del mal que el adulador a los que le oyen, con ſus liſonjas haze.

Generatio mala & adultera.

§. I.

SI El mal que los liſongeros hazen, fuera para ſi ſolo, y el raudal de ſus malicias ſe reballara en el eſtanque de ſu pecho, tolerable fuera, ſi llamando

el Señor generacion mala a los aduladores, alli detuuiera la corriente, tambien se pudiera detener el de mi lẽgua: pero ni ellos en sí ponẽ estã co a su malicia, ni el Señor se contentò con llamarlos generacion mala, ni yo dexare de declarar la otra palabra que el Señor puso; *Generatio m la & adultera.* Grande propriedad, y energia deue de tener este nombre, *Adultera*, pues entre tantos como el espiritu del cielo hallo para apellidar los pecadores, escogio este para los lisongeros. Y no solo el, sino Democrito los llamo de la mesma suerte: *Mala laudibus efferre, adulterini animi est, & impostoris.* Vna razon da Plutarco, y no mala: *Vt adulterina, & nitorẽ ac splẽdorẽ tãtũ auri immitantur: sic adulator gratiã, obsequiũ & hilaritatẽ amici.* Assi como las cosas adulterinas, solo el exterior tienẽ, assi la adulacion solo el exterior tiene de amistad verdadera. El oropel el resplandor imita del oro, siendo tan humilde en sus quilates: y la adulaciõ es vna amistad solo en la apariencia, sombra de buẽ querer, mascara hermosa encima de vn rostro abominable y feo, es vna amistad pintada, falaz y adulterina: *Generatio mala & adultera.* Buena razõ es esta, pero yo mas misterio hallo en la palabra *Adultera*, el blason de que Christo mas se precia, es de ser verdad: *Ego sum via, veritas & vita*: dixo por san Iuã, y es la razõ, porq este es su particular apellido, por ser verdad abeterno, en el pecho del Padre producida, y engendrada: y segũ esto aq llos son verdaderos hijos suyos, que son hijos de verdad, y la tratan: y los que professan mentiras, y engañ-

Democ.

Plutarc.

Ioann.

ños,

ños, ellos ſon adulterinos. De aqui a los Iudios como a baſtardos, hijos los llamo por ſan Iuan del demonio, por la imitacion de ſus coſtumbres. Y ſegun eſto, lo que el Señor les dize, es, que ſon hijos de mentira, que tienen por oficio engañar, y eſſo pretenden. He aqui lo ſegundo que propuſe al principio: he aqui el mal que hazen a los que adulan, engañanlos. Eſte es el oficio del liſongero, engañar a las perſonas con quien trata, a eſto ganan la vida, eſta es ſu profeſsion, y ſu cuydado: *Sicut finis oratoris eſt dictione perſuaſiſſe, & medici medicina curaſſe, ſic adulatoris eſt ſuaui eloquio decepiſſe.* Dize el bienauenturado ſan Iuan Criſoſtomo: el fin del orador es perſuadir, el del Medico curar, y el del adulador engañar, eſta es ſu pretenſa, eſta la ciencia que ſe pratica en ſu eſcuela, eſte el blanco donde mira, y el porque de ſu deſuelo.

Ioann.8.

S. Chryſ.

Que bien lo dixo Solomon: *Vir iniquus lactat amicum ſuum:* Eſte verbo, *Lactare*, por dos lugares de Oſſeas, y otro de los Prouerbios, hame tido en apretura a los mas doctos *Lactare*, en ſu puridad es dar leche. Tiene vna coſa el dar leche, y es, que ſe recibe cõ guſto, ſin ver lo que ſe mama. Y de aqui lo q̃ en Latin es: *Paruulus*, en el Hebreo es *Peti*, del verbo, *Patab*, ó *Lactare*. Y de aqui ſe entiende vn lugar dificultoſo de Dauid: *Teſtimoniũ fidele ſapiẽtiã præſtans paruulis.* Ẽn lugar del *Paruulis*, eſta *Petia*, y quiere dezir q̃ la palabra de Dios, aquellos haze ſabios, q̃ como leche la recibẽ, a los q̃ no procurã regiſtrar cõ los oſos lo q̃ la Fe enſeña, ſi no que a los pechos de la Y gle-

Oſſee. 2 Prou. 9.

Pſal. 118.

Iglesia lo reciben, y creyendo saben, y entienden mas que la hinchazon de los sabios de la tierra. Y aun quiza es este el sentido de san Pablo: *Quasi parvulis in Christo, lac potum vobis dedi, non esam.* De suerte que conforme a esto, *Lactare*, es dar leche sin ver lo que va en ella, y distinguir si es buena, ni si es mala: y assi la buena leche y la mala, conuienen en la dulçura, cõ que se reciben, y diferencianse en los efectos que hazen; porque la vna aprouecha, y la otra daña: y de aqui el verbo, *Lacto*, se toma por vn deleyte engañoso. Vn lugar celebre ay en Iob, donde se echa de ver esto: *Si vidi solem cum fulgeret, & Lunam incedentem clare & lætatum est in abscondito cor meum, &c.* En lugar del, *Lætatum* esta en Hebreo el, *Patah*, ô *Lactatum*: y lo que nuestra vulgata trasladó por, *Lætatum*, los Setenta expusieron por *Deceptum*, y es la razon, porque aquel *Lactatum*, significa vn engaño con gusto, y es el sentido literal, conuertiendo la condicion en absoluta. Nunca el gusto de ver el Sol quando resplandecia, ni el contento que causa ver la Luna en su creciente, engañó mi coraçon, para que lleuado de la hermosura de sus rayos le adorasse besando mi mano. Pues segun esto, *Lactare*, en su puridad es dar leche, y quando es mala engañar. De aqui el Sabio: *Si te lactaue int peccatores.* y Terencio: *Solicitando & policẽdo eorum animos lactas.* Dize pues agora Salomon, que vn lisongero da leche a su amigo, que le engaña, y le apacienta con veneno açucarado. Hombre miserable abre los ojos, no

Septuaginta.

Prou. 1.

Terenti.

no pongas a tales pechos la boca, mira que no es leche sino põçoña. Veamos si te quisiessen criar a los pechos de las lechuças, y cueruos nocturnos, admitiriaslo? claro esta que no: pues q̃ leche piensas que te dan los aduladores: *Vir iniquus*. De la palabra, *Chamaz*, que comence a declarar arriba, como aduirtio Pagnino se forma vn nombre de aue tan perverso, que con diferentes nombres le declaran los autores. San Geronimo dize, que es lechuza, otros le llaman cueruo nocturno. Que son los aduladores, sino lechuzas que huyen, como dize san Isidoro, de la luz? Que son sino cueruos *Nam quemadmodum corui cadaueribus oculos effodiunt, sic adulatores hominum animos corrumpunt*: Dize Antonio Monacho, assi como los cueruos, en lo que se repastan en los ojos de los cuerpos muertos: assi los aduladores en los ojos de los viuos. Ves ay la leche que te dan los lisongeros, pues guardate dellos no los oyas, no los creas, mira que el darte leche es sacarte los ojos, *Vir iniquus lactat amicũ suum*.

Pagninus in Thesa.

S. Hieron.

S. Isidor.

Antent. in vielis par te. 1 serm. 52.

§. VIII.

Mas. Si passasse adelante y la leche no solo fuesse de lechuzas, y de cueruos, si no de harpias, quien seria tan poco auisado, que a tales pechos pusiesse la boca? Pues no lo seas tu alma Christiana, que vn adulador harpia es inclemẽte y fiera, *Vir iniquus*. El aue que se forma de la palabra *Chamaz*, Dizen otros, que es harpia, y esto es lo que mas a vn adulador cõuiene. La harpia, como se dize en el libro de las naturalezas de las cosas, es vna aue, que teniendo el rostro de dõzella,

In libro naturar.

lla las vñas son de extraordinaria fiereza, y no ay cosa que mas persiga ℞al hombre. Assi es el adulador, tiene el rostro de hombre, y los hechos de vna fiera: y assi Platon el nombre con que le apellida es, *Vestiam humano generi pestilentem*; Vestia pestilencial y nociua al linage humano. Es harpia, que no puede ver a los hombres. No ay cosa que mas ofenda al lisongero que los hombres que este nombre merecen: porque estos descubren quien son ellos. Dixo Maximo Monaco, que auia vn pintor hecho vnos gallos muy improprios, y como se llegassen junto a ellos los viuos, embio luego vn criado que se pusiesse junto a la tabla, y no los dexasse llegar, porque no se echasse de ver la falta de los pintados: *Sic adulator veros amicos præsentibus abigit, ne ex eorum comparatione deprehendatur fictus amicus.*

Plato in Phedro.

Maxim. serm. 11.

Assi el adulador, los verdaderos amigos, los hõbres de verdad y de pecho, muy lexos procura que esten de quiẽ adula: porque no vean sus ficciones, sus mentiras, y falsedades. Mas las harpias, como dize Virgilio, ensuzian las mesas, todo lo contaminan, y lo afean. Que propia condiciõ de los aduladores? Que mesa ay limpia donde ellos acuden? Que plato que no tenga por sayne te las faltas de las personas, de que gusta poco el adulado? Que manjar q̃ no le coma el necio, al sabor de los yerros agenos? Harpias son inmundas, fieras, y sin mansedumbre: y assi la leche q̃ dan a los necios, que los oyẽ, es leche de harpias, leche de fieras, leche inmunda, contaminada, y engañosa: *Lactat amicũ suum.*

Virgil.

Mas.

Mas. Sino solo fuesse la leche de lechuzas, de cuernos y de harpias, sino de grifos, sin piedad, y mansedumbre recibiriasla, admitirias tal pecho? pues no admitas lisõgeros, que es leche de grifos la suya: *Vir iniquus*, Otros dizen, que el nõbre q̃ se forma de la palabra *Chamaz*, con que llamo el sabio el adulador es grifo. Del grifo escriue *Solino*, Solino, que habita en vnos montes de Scicia, grandemente abundantes de oro y perlas. Antigua costumbre de aduladores, acudir a las casas de los poderosos de la tierra. *Adulatio non infestat pauperes, atque humiles: sed magnarum familiarũ ruina, morbusq; est.* Dezia Plutarco: no anida la adulacion en los tugurios, no se crian estos grifos en las casas pagizas, sino en los alcazares de los poderosos, alli habitan, y alli moren, destruyendolo y menoscabandolo todo. Y no es de passar en silencio lo que Rabi Kimi aduierte, que tiene este nombre el aue que del *Chamaz* se forma: porque a las mesmas aues de rapiña roba. Que propria condicion de lisongeros, ladrones son de ladrones, aquellos que roban al mũdo son robados dellos: quiero dezir, q̃ no ay ladron mas sutil que el adulador, pues roba a los mesmos ladrones. Pues segũ esto, si quereys saber la leche con que engaña el lisongero, es leche de grifos, leche de vn ladron, q̃ que a los mesmos ladrones roba. Y todo esso es peco, peor leche le da q̃ todas essas. *Generatio mala & adultera*: Es hijo adulterino, generacion de demonios, hombre criado a los pechos de su malicia, y esta es cõ la q̃ engaña a los q̃ adula: *Vir iniquus lactat, &c.*

Solinus.

Plutarc. Moral.

Rabi. Kimi.

§. II.

Yo ſe que a qualquiera ſe le eſta ofreciendo rato ha vna duda, y no pequeña. Como hemos juntado el verbo de dar leche, con nombre de aues: la lechuza, el cuervo, la harpia, el grifo tienen leche: no engendran poniendo hueuos, y ſacando los pollos? Pues como dize Salomon, que el adulador que a eſtas ſe parece, de leche al que le oye? *Vir iniquus lactat.* Aqui ſe deſcubre vn ſecreto admirable de los aduladores. De los viuiétes que tienē hijos, vnos los crian con el pecho, y otros con el pico, vnos les dan leche de ſus entrañas, y otros las coſas que caçan: los lagartos, las culebras, los ſapos, y otras ſauandijas las ablandan, y hechas leche ſe las meten en la boca. Y entre eſtos dos hallo vna diferencia, y es, que los que crian con leche hazē a ſus coſtumbres por medio de la leche a los que crian: porque la leche, como dixo el Filoſo, es vna ſangre cozida junto al coraçon, y alli ſe le infundē las inclinaciones que el coraçon tiene, y aſsi los ſinieſtros y malas inclinaciones ſolemos dezir, que ſe maman en la leche: pero los que crian por el pico, como el mantenimiento extrinſeco, no procura con el hazer ſemejante a ſus coſtumbres el padre al hijo, antes le quedan los reſabios del mantenimiento que come. Deſta ſuerte conſidero yo los que enſeñan mal a otros. vnos los crian como animales, y otros como paxaros, vnos al pecho de ſus coſtumbres, y otros a las coſtumbres de las coſas extrinſecas, que abládadas en ſu boca les proponē. Vn deshoneſto al pecho de *Ariſtot.*

de ſus torpezas intenta criar a ſus amigos, procurando que todos ſean laſciuos, impudicos, y torpes: como vno que miente, mentiroſos querria ver los que le ſiguẽ. No es aſsi el adulador, jamas pretende que ſepa adular el Principe, ni otro ninguno, pues eſto auia de ſer con daño de ſu ganancia: no cria con ſu leche a ſus amigos, no los alimenta con el pecho como los animales hazen, ſino como los paxaros con el pico, con mil diferencias de venenos, ya con ſauandijas inmundas, haziendolos deshoneſtos, ya cõ aues, haziendolos entonados, ſoberuios y altiuos, ya con carnes de lobos, haziendolos crueles, y ſin piedad, ni manſedumbre: finalmente, no ay animal, con cuyas coſtumbres no le alimente y crie. De donde Tulio dixo, que, *Adulatio omnium vitiorum eſt nutrix.* Que la adulacion es ama de todos los vicios, porq̃ con todos apacienta el adulado: y aſsi como los paxaros ablandan las ſauandijas con el pico, y les dan vn cierto ſaborcillo, para que ſus hijos las coman, aſsi los aduladores con mil colores retoricos, con mil dulçuras y corteſias ablandan las coſas, que para engañar a los necios les proponen, y deſta ſuerte ſe las dan hechas leche. Y ſi eſto es, alma Chriſtiana, por blãdo que te ponga el adulador el bocado, no le comas, que rebentaras con el: por mas regaladas, que las alabanças proprias preſente a tus oydos, no le creas, que es tosigo de muerte: por mas alcorçados q̃ te preſente tus encomios, y mas como leche te de el pecado, mira que va dentro infundido el veneno que mata

Tullius in Lelio.

mata el alma, mira que para engañarte hazeblã da ſu malicia. Que blando le ponian el engaño, que traen maquinado al Señor, con la dulçura de nombre de Maeſtro ſe le proponian. *Magiſter volumus à te ſignum videre*: Pero el aſperamente les reſponde, llamandolos hijos baſtardos, generacion adulterina, y no haziendo lo que le piden: *Generatio mala, & adultera, ſignum quærit, & ſignum non dabitur eis.*

DISCVRSO Tercero.

De los daños que la propia voluntad, por donde los aduladores caminan à lòs hombres haze.

Et ſignũ nõ dabitur eis, niſi ſignum Ionæ Prophetæ, &c.

§. X.

DAn tan en roſtro a los pechos generoſos y ahidalgados las liſõjas, quando las oyen, que el otro Emperador ſe leuanto de ſu ſilla, y comẽço a dar de puñadas a vno que le adula. No hizo eſſo Chriſto Señor nueſtro, pero pagoles ſu trabajo, con no hazer lo que le pedian: *Signum non dabitur eis*: No ſe contenta con afrentarlos, ſino cõ embiar ſus peticiones ſin deſpacho: *Signum non dabitur eis.* He aqui lo tercero que propuſimos al principio: he aqui el mal que la adulacion haze al adulador, y al adulado, lleualos a Dios por vn camino que ni Dios los oye, ni haze lo que pidẽ. Y ſi me preguntays, que camino es eſte, Salomon lo

lo dixo: *et ducit illum per viam non bonam.* Lleualos por camino malo, por camino errado, piensa el adulador, que por llamar a Dios Maeſtro, y Señor, y alauarle, todo eſta acabado, y engañaſe, porque a ſombra de eſſas palabras, va vna coſa que lo eſtraga todo. Qual ſea eſta ellos la declararon, diziendo: *Magiſter volumus:* La propria voluntad lo deſtruye todo, vna miſma coſa en boca de vn humilde parece a Dios bien, y en boca del adulador mal.

Que es la cauſa, que llamando los dicipulos a Chriſto Maeſtro, y Señor, le parece bien y lo alaua? *Vos vocatis me Magiſter, & Domine, & benedicitis.* Y en boca de aduladores le parece tan mal, que no ſolo no haze lo que piden, ſino que los afrenta, llamandolos generacion mala y adultera: ſino la que ellos meſmos deſcubren. *Magiſter volumus.* Anda la propia voluntad de por medio, en los Apoſtoles la de Dios, y aſsi le parece bien el llamarle Maeſtro: pero en los Fariſeos la ſuya, y aſsi los afrenta. Si vos quereys que parezcan bien en los ojos de Dios vueſtras obras, ande la voluntad ſuya en ellas, que la propria es la leuadura de las buenas obras, que las corrompe, y las deſtruye. Mucho vale la mortificacion, el ſilencio, y la diſciplina, coſas ſon de altos quilates en la preſencia del Señor. Pero quando en ellas va vn *Volumus*, ſon adulaciones que el abomina.

Ioann. 13.

Hazen a Dios vna requeſta eſtos aduladores por Eſayas, diziendo: *Quare ieiunauimus, & non aſpexiſti? Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti:* Porque *Iſaiæ.*

Porque ayunamos, y no lo miraſte. Y reſpondeles el Señor. *Ecce in die ieiunij veſtri inuenitur voluntas veſtra*: Veys aqui el porque. Quiſe mirarlo, y tropeçaron mis ojos en vueſtra voluntad, y no paſſaron adelãte a ver el ayuno: primero mira Dios la intencion y el fin de la obra, porque como dezia Seneca. *Multum ad rem pertinet quo propoſito ad rem accedas.* Mucho importa la intencion con que ſe haze la coſa, y en los ojos de Dios tanto, q̃ ſi ella no es buena, no eſtima Dios la coſa mas q̃ ſi no fuera. Quando ofrecio el inocente Abel ſacrificio a Dios, dize la ſanta Eſcritura, que, *Reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera eius.* Miro Dios a Abel, y a ſus ofrendas, primero a la perſona, primero a la intencion, y en no auiẽdo que tropezar en ella, de alli paſſa Dios a la obra y aũque el ſacrificio ſea pequeño, es de grandes quilates en ſus ojos: porque como dezia Plinio, el viejo. *Sacrificantium mens, non res attenditur* Lo que principalmente lleua a Dios los ojos, es, la intencion buena, con que ſe hazen las obras, y ſi ella no lo es, no paſſa Dios a ver la obra, aunque ſea la mas alta, y mas heroyca que pueda imaginarſe, peſſa en ſus ojos lo q̃ ſino fueſſe. Y como en los ayunos, y mortificaciones deſtos no era la intencion buena, como andaua por medio aquel, *Volumus*, de la propria voluntad nacido, no paſſo Dios a verlos, ni los eſtimo, ni hizo caudal dellos, ſino q̃ les dio con ſu voluntad en la cara diziendo. *Ecce enim in die ieiunij veſtri inuenitur voluntas veſtra*

Seneca epiſt. 109.

Geneſ. 4.

Plinius in præfatione.

Pero es de cõſideraciõ lo ſegundo que añaden.

Humi-

Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti: Humillamos nueſtras almas, y no lo ſupiſte. Coſa que a qualquiera admirara porcierto: que no lo mire Dios, porque no lo merece, vaya, que trocando ſus ojos en la fealdad de la propia voluntad, los aparte de la obra, vaya, pero que no lo ſepa, como puede ſer? Que es de aquello de Dauid: *Et quia nõ eſt ſermo in lingua mea*: Y alli el Hebreo. *Et cum non eſt ſermo*. Antes que vn hombre eche la palabra de la boca la oye, antes que los labios la formẽ, ya Dios la ſabe, la entiende, y la percibe: pues ſi eſto es aſsi, como dizen que no ſupo Dios ſus humildades? *Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti*. El bienauenturado ſanto Tomas, dize, que no lo ſupo Dios *Scientia approbationis*. Aprouandolo, y temiendolo por bueno: porque coſas donde la propria voluntad anda por medio, eſcuſado es entender q̃ han de tener buen luſtre en la diuina. Lo ſegundo, el verbo, *Noſſe*, como es penſamiento de ſan Hylario, quiere dezir, eſtimar y proſperar: y al contrario, *Neſcire*: es deſpreciar y tener en poco: de lo primero, baſte aquello de Dauid: *Quid eſt homo quod memor eſt eius*: Y alli otra letra: *Quid eſt homo quia noſti eũ*. Quiẽ es el hombre, que le conociſte? Quiere dezir. Quien es el hombre que con tan buenos ojos le miraſte? Quien es el hõbre, que con tanto reſpeto le tratas? le ſublimas, le engrandeces, y tanto caudal del hazes? De lo ſegundo, aquello de ſan Mateo de las virgines necias, lo que les dixo fue: *Nescio vos*. No os conozco. Claro eſta, que

Pſal. 138. *Hebræa.* *S. Tho. ſu per Iſtiæ* *S. Hilar.* *Pſalm. 8. alialiter a* *Matth.*

que las conocia Dios, pero quiſoles dezir, que ni tenia reſpeto a ſu virginidad, ni a ſu nobleza, ni a que con tanta agonia dauan golpes en ſu caſa. ſino que como ſi todas aquellas coſas no montaran nada, les dio con la puerta en los ojos. Pues ſegun eſto, de lo que ſe quexan agora eſtos, es, que humillaron ſus almas, y no lo acepto Dios, que pudienpo tanto en ſu diuino acatamiẽto los actos de la humildad, hizo tan poco caſo de los ſuyos: y no les da Dios, otra reſpueſta, ſino que la voluntad propria ſe hallo en ellos, la qual deſſuſtra las humildades mas profundas, eſtraga los ayunos mas auſteros, quita el valor de las obras mas heroycas, y deſcõpone las coſas de mas valor y eſtima.

§. II.

Lo tercero, entiẽdo yo el verbo, *Neſcire*, en el rigor de ſu ſẽtido, de ſuerte, que quiera dezir no ſaber, y aũ entẽdido de eſta ſuerte, dixerõ verdad muy grande, q̃ las obras de humildad, donde la propria voluntad anda llanamente no las ſabe Dios, ni las conoce, con ſer ſu ciencia infinita, y no yrſele coſa ninguna d̃ buelo. Cõ eſte ſecreto ſe declara vna particularidad, que pocos, y quiza ninguno aduierte en eſte paſſo, y es, que ſea la cauſa, que haziendo eſtos cargo al Señor de dos coſas, ſolo reſponde a la vna: no dixeron que ayunaron, y que no miro al ayuno, y que humillaron ſus almas, y no lo ſupo: pues como no reſponde mas de a la vna: *Ecce enim in die ieiunii veſtri inuenitur voluntas veſtra*. Porque no dixo *In die humilitatis veſtræ*. No ſin miſterio, ſi mi eſpeculacion no hierra. Y el miſterio es,

es, que llanamente en humildad donde propria volũtad ſe halla, no ay q̃ ſaber: bien podeys vos ayunar con voluntad propria, y ſera ayuno, pues conſiſte en aquel modo de abſtinencia que la Yglesia determina: y aunque pequeys contra otra virtud, no dexareys de ayunar: pero actos de humildad cõ voluntad propria, eſſos no: actos ſeran elios de preſuncion, o hipocreſia, y no de humildad: y como dixo el Filoſofo, que, *Quod non eſt, non ſcitur*, Que lo que no es no ſe ſabe; tuvieron razon eſtos en dezir, que Dios no ſupo ſus humildades, no por falta de ſu conocimiẽto, q̃ es infinito, ſino por falta delobjeto. Si preguntaran ſi ſupo ſus ſoberuias, ſus hipocreſias, ſus fruncimiẽtos, y ficciones, dixeramos q̃ ſi, pero ſus humildades, eſſo no: porq̃ don de la voluntad propria, reyna y vive, no ay humildad verdadera. Dezia Socrates, y muy auiſadamẽte, q̃ la adulacion *Nomẽ tantũ habet amicitiæ ſicut ſepulchra*. Que es como vnos ſepulcros ſumptuoſos, adornados de honorificos titulos, y blaſones: pero que es lo que ay de aquella Mageſtad que en ſus epitafios promete? vn cadauer hediõdo y podrido, que venido a auerigũar, tiene mas de guſanos q̃ de hõbre: falta el alma, y el cuerpo ſe ha conuertido en vna cõtaminacion podrida: aſi es la adulaciõ, dize Socrates, ſepulcro de amiſtad, que no tiene mas del titulo. Y yo de las humildades fingidas digo lo meſmo, el nõbre y la ſobrehaz tienen humilde, pero dẽtro eſtavn cadauer podrido de la voluntad propia que lo deſcompone todo, y aſſi no la conoce Dios

Soerat.

Ariſt.

por humildad, sino por fingimiento, e hipocresia: el mundo, como no lee los coraçones, respeta essas humildades, y las conoce por tales, y a los que assi se humillan piensa que son hijos de Dios: pero el no los conoce por hijos suyos, sino por generacion bastarda, y hijos del demonio, ingratos, y desconocidos: *Generatio mala & adultera,*

§. XII.

Que de otra manera se ha Dios con los verdaderos humildes, que de otra suerte llama a aquellos dõde su voluntad reyna y viue? Quien supiesse no agrauiar vn lugar dificultosissimo de Esayas: *Si auerteris à Sabbato pedem tuum, facere voluntatem tuam in die sancto meo, & vocaueris Sabbatum delicatum, & sanctum Domini gloriosum.* Palabras misteriosas, y de pocos entendidas. Si apartares tu pie del Sabado, hazer tu voluntad en tu santo dia, y llamares el Sabado delicado, y santo de Dios glorioso. De mil maneras leen este lugar, y de otras tantas le interpretan los autores, procurãdo el legitimo sentido dellas: los Setenta van de vna manera, Vatablo de otra: pero dexando esto a parte, escudriñemos el sentido de la vulgata: *Si auerteris a Sabbato pedẽ tuũ*: si apartares tu pie del Sabado, si le desterrares de mi solenidad. Que es desterrar el pie de la solenidad de Dios? ayudemonos algo de las humanas letras. Los pies dize Celio Agustino, que significan los afectos: y assi en simbolo del apetito humano pintaron a Euridize, que la mordia en el pie vna culebra. Y de Aquiles fingieron, que por ninguna parte podia ser vencido

Isai. 13.

Septuag. Vatab.

Celius in additioni Pieri.

cido, ſino por los pies, porque eſtos dexarõ de ſer bañados en la laguna Eſtigia, para dar a entender, como aũque en las fuerças del cuerpo era tan incõtraſtable, y tan fuerte, el apetito cõ facilidad le ſujetaua. Y aun en la ſanta Eſcritura no dexa d auer algunas viſlũbres deſto: porque lauar Chriſto a ſus diſcipulos los pies, y no las manos, ni otra parte del cuerpo, y dezir a S. Pedro, q̃ ſino le lauaua no tendria parte en el: que fue, ſino ſinificar entre otras coſas, que ſi el afecto no es limpio, y no por nueſtras manos, ſino por las ſuyas, no ay tener parte en Dios. Y el dezir a la ſerpiente, que ſus aſechãzas ſerian al pie, ſu modo tuuo de ſinificacion de lo miſmo. Y finalmẽte a lo miſmo alude aquello de Iremias: *Sordes eius in pedibus eius, & non eſt recordata finis ſui.* En los pies dixo q̃ eſtauan las manchas, porque el aſsiento de las inmundicias es el deſſeo. Pues conforme a eſto, agora ſe comiença a deſcubrir el ſentido del Profeta: *Si auerteris à Sabbato pedem tuum facere voluntatem tuam in die ſancto meo.* Si apartares el afecto, ſi deſterrares el deſſeo de hazer tu volũtad en mi dia ſanto, ſi en el cũplimiento de lo q̃ yo mando no ſe hallare la volũtad tuya, y ſolamente reynare la mia: *Et vocaueris Sabbatum delicatum, & ſanctum Domini glorioſum.* El bienaueturado ſanto Tomas lee aquel *Vocaueris*, con *b*: *Et vocaberis Sabbatum delicatum*. Lo vno, ſeras llamado Sabado delicado: y lo otro, Santidad glorioſa de Dios. Que de prerrogatiuas pone al q̃ haze la voluntad ſuya. Lo primero di

Ioan. 13.

Geneſ. 3.

Hieſem.

S. Thom.

ze, que será llamado Sabado de Dios. *Sabbatū*, es lo mismo q̃ *Requies*, descanso y recreacion suya llama Dios al que haze su voluntad. Si fuera Dios capaz de trabajo y de fatiga, omnipotente como es, no me parece que le tuuiera en hazer cielos, que para esso, con mouer los dedos los hiziera como hizo estos: *Opera digitorum tuorum*, dixo Dauid. Ni en hazer mundos, porq̃ esto vn despacho de su boca lo executa. Y assi pintaron a Dios los antiguos, como afirma Celio Agustino, con el mũdo que se le caya de la boca: para dar a entender, que a medida de su palabra se hizo todo, ni faltò, ni sobró vn solo apice. Y assi supuesto esto, en lo que me parece que trabajara, era, en q̃ el hombre, guardando los fueros de su hidalguia, al libre aluedrio hiziera la voluntad suya. Y persuadome a esto. Lo vno pues con ser Dios incapaz de trabajo, para reduzir a vn hõbrezillo como Ionas a su voluntad, hizo trabajar a casi todas sus criaturas. Embiale a predicar a Niniue, y el embarcase a Tarsis. Enojase Dios: y que es menester para q̃ haga la volũtad de Dios? Los cielos se visté de vnos ñublados dẽsos y obscuros: el sol se esconde, el dia se cierra, los viẽtos hinchã las bocas, y aprietã los hijares para q̃ seã cõ mas furia sus bramidos: las nuues sudã fuego de congoja, los mares se alteran, y quieren hazer guerra a los mismos cielos: los q̃ van cõ el gritan, las ondas bramã, los golfos retũban, y al fin dan cõ el en el estomago đ vna vallena: y despues de bauo seado, sucio, y teñido en vn brete tan estrecho, y tan

Psal. 8.

Celius in additio.

tã cerrado, toma el camino dla volũtad de Dios, y va a Niniue. Y ſi eſtà poco encarecido, veamoslo en Faraõ Rey de Egypto, para q̃ ſe hiziеſſe la volũtad de Dios, q̃ no trabajò? El ayre ſe enlutò con tinieblas, los rioſſe cõuirtierõ en ſangre, los arboles fueron apedreados, las mieſes comidas, los Primogenitos muertos: ranas, ſcinifes, moſcas y lãgoſtas anduuieron en eſta empreſa: y aun deſpues de todo eſto contra ſu volũtad vino Faraon a hazer lo q̃ Dios mãdaua. Y ſi aun no eſtà bien encarecido, oyamos lo q̃ el miſmo Dios dize por vn Profeta. *Laborare feciſtis Dominũ in ſermonibus veſtris.* De ſuerte, q̃ en lo que tuuiera trabajo, ſi pudiera tenerle, ſolo fuera en q̃ hizиera la volũtad ſuya el hõbre: y quãdo ſale Dios cõ eſto, entõces dize q̃ deſcãſa, entonces ſon ſus fieſtas, ſus Sabados y regozijos, y al que la hazе llamo Sabado y deſcãſo ſuyo: *Et vocaberis Sabbatũ delicatum.* No ſolo Sabado, ſino delicado, apellida aquel en quien ſu voluntad reyna y viue.

Exodi.

Malac. 2

Vna coſa delicada ſuele dezirſe en cõparaciõ de otra ruſtica y groſſera. Quãdo criò Dios el mũdo, dize la ſanta Eſcritura, que como en el ſetimo dia puſo la vltima mano a la obra, q̃ le bẽdixo y le ſantificó como a dia de ſu deſcanſo: pero no le llamò Sabado delicado: porq̃ aunq̃ como termino extrinſeco de vna obra tã prodigioſa, tã prima, tã perfeta y acabada, es negocio groſſero en cõparacion de la obra de la juſtificaciõ, aquel es Sabado primo: y las bẽdiciones deſſe muy de otra ſuerte q̃ no las del otro: *Sabbatũ delicatum.* Eſſe nombre

Geneſ. 2.

Delicatam, es adjetiuo del nõbre *Delitiæ*, que quiere dezir, Regalos, guſtos y entretenimientos. Y ſegun eſto, Sabado guſtoſo, regalado, y lleno de deleytes llama Dios al que haze la voluntad ſuya. Para que veays quanto guſta de vna voluntad reſignada, y quan en roſtro le da vn *Volumus*, pues lo vno es ſu deſcanſo, y lo otro ſu ojeriza. A lo vno, llama Sabado de ſus deleytes, y a lo otro, generacion mala, y hijos adulterinos. Y no paran aquilos fauores q̃ Dios haze al que cumple la voluntad ſuya, Sabado delicado le llama. El nõbre *Delitiæ*, viene dlverbo *Latio*, que quiere dezir, vn cierto modo de engaño dulce y amoroſo. Y en eſte ſentido Sexto Pompeyo: *Lacit, in fraudẽ inducit.* Y con lo miſmo va Nonio Marcelo. Y de aqui ſe forma vn nombre de engaños de amor, q̃ los enamorados llaman encantos, paſmos, y hechizos. Y ſegun eſto, Sabado delicado querra dezir vn deleyte lleno de hechizos de amor. Vna alma que haze la volũtad de Dios, no es ſino vn encanto de Dios, vn hechizo ſuyo, q̃ haziendo la voluntad de Dios, al miſmo Dios trae a la ſuya. Veamoslo en Abraham. Tiene vn ſolo hijo masquerido q̃ la lumbre de ſus ojos: manda Dios que le ſacrifique. Si midieramos el natural afecto de Abrahan con lo que en otros padres paſſa, dixeramos, q̃ deſſeaua la vida de ſu hijo, y que ſe encontrauã dos voluntades, vna de Dios, y otra de Abrahan. Pues que remedio para que ſe cumpla la voluntad de Abraham? Conformaſe con la de Dios, y reſigna la ſuya: y quan-

Sext. Põpe. lib. 10.
Nonı. lib. de propr. ſerm.

y quando eſtá cõ el cuchillo en la mano para ſacrificar ſu hijo, vn Angel le detiene, y lo que ſe cumple es la volũtad de Abrahan. Pues que es eſto? De donde nace, que conforme Dios ſu voluntad con la de vn hombre, ſino el auer el hõbre conformado cõ la de Dios la ſuya. Son encãtos de amor, hechizos que el ſolo compone y ordena. Que al cõtrario paſſa quando el hombre quiere hazer ſu voluntad, eſtando con la de Dios encontrada, no ayays miedo q̃ ſurta en efeto.

§. XIII.

Lo primero que hallo en la ſeñal de Ionas, es. Quiere Dios que vaya a predicar a Niniue, y el embarcaſe a Tarſis. Quiere Dios que haga ſu volũtad, y el que no, ſino que ha de ſer la ſuya. Pues veamos qual ſe executa. Embia Dios vna borraſca terrible, y miẽtras los truenos ſuenan, ſon muſicas para que el duerma. Deſpiertanle turbados, y dizeñ que llame a ſu Dios que ſe apiade dellos. Echan ſuertes, y cayendole al triſte Ionas, y el confeſſando el ſecreto, dize la ſanta Eſcritura, que *Timuerunt viri timore magno.* Que temieron con vn temor, no como quiera, ſino grandiſsimo. Coſa de conſideracion por cierto, que quando la borraſca los apretaua, para explicar la grãdeza de ſu miedo: ſolo dize la ſanta Eſcritura, que temieron, pero deſpues, *Timore magno,* ciẽ dobloſeles el recelo. Y ſi les preguntaramos la cauſa, me parece no auer ſido otra, ſino el llenar vna voluntad encontrada con la de vn Dios tan poderoſo, y q̃ Dios donde eſto ay, no lleua guſto con ellos: y

lo otro el repreſentarſeles entonces la diſtancia del camino, la diuerſidad de jornada q̃ queria Dios que lleuaſſe lonas, y la que ellos ſeguian, y que lo que Dios queria, eſſo auia de cumplirſe, y no atinando como, començaron a temblar con grandes veras: y el remedio que tuuieron, fue, echar de ſi aquel embaraço, encomendar a la tormenta aquella voluntad encontrada con Dios, para que no pereciessen todos. Que de otra ſuerte va Dios en aquellos que hazen la voluntad ſuya, va en fieſtas, va en regozijos, va en ſus Paſcuas: *Et vocabis Sabbatum delicatum*. El que quiere entrar en la caſa de Dios, y buſca conques de voluntad propia, el que viene a Dios con vn, *Volumus*, viene a lo ſayagues, viene a lo villano: pero el que deſtierra ſu voluntad, a lo delicado, a lo polido, a lo cortes, a lo bien criado. Por aqui entró el Apoſtol S. Pablo, quando dixo: *Domine quid me vis facere*. Por aqui tomo el camino. Y aduertid vna coſa notable, que en ſonando eſto en ſu boca, lo que ſuena en la de Dios, es: *Vas mihi electionis, vt portet nomẽ meum*. Vaſo eſcogido le llamò, vaſo glorioſo, y vaſo para lleuar, ſu nõbre. Prodigioſa palabra por cierto. Como es poſſible, que el nombre de Dios inefable, incõprehenſible, aquel a cuyo ſonido las ſubſtancias mas empinadas hazẽ ſu meſura, aquel a quié haſta ſus enemigos hincan la rodilla, y le adoran, a quien cielos, tierra, y haſta lo que no ſiente haze acatamiento, quepa en vna coſa tan pequeña como vn hõbre fragil, *Actor. 9.*

fragil, mortal, y caduco? Sabeys como cabe? vaciandoſe de la voluntad propia. En reſignandola en manos de Dios, luego cabe en ella el nõbre ſuyo. En diziendo, *Domine, quid me vis facere*? luego dize Dios a Ananias, que es para vaſo eſcogido, para q̃ lleue ſu nombre: y no ſolo cabe el nombre de Dios en vna voluntad vaciada, ſino el miſmo Dios. En ſonãdo en boca de la Virgen aquel *Fiat mihi ſecundum verbum tuum*, luego cupo, quien, ni en cielos, ni en tierra no cabe. Aq̃l, que no ay eſpacio que le comprehenda, y le diſina. Aquel, q̃ en ſi miſmo habita, y viue, eſſe cabe en vna voluntad rendida a la ſuya. Y ſi os parece mucho encarecimiento eſte, oyd las palabras vltimas deſte Euangelio: *Qui facit voluntatem Patris mei, hic Pater meus, mater & ſoror mea eſt.* El q̃ haze la volũtad de mi Padre, eſſe es mi padre, mi madre, y mi hermana. Cabe en el Chriſto, y no como quiera, ſino como hijo.

Luc. 1.

§. XIIII.

Pero preguntara qualquier curioſo, como el que haze la volũtad de Dios, puede ſer madre de Chriſto. Tuuo Chriſto dos madres? Todos, como dixo ſan Mateo, no ſomos hijos del Eſpoſo? Como dize S. Pablo, no es Chriſto hermano nueſtro? *Vt ſit ipſe Primogenitus in multis fratribus*. Pues como puede ſer hijo d'vna voluntad reſignada? El Padre ſan Aguſtin declarò altiſsimamente el ſecreto, diziendo: *Item ait, Mater Chriſti eſt omnis anima pro Patris voluntatem faciens fœcunda*

Matt. 9.

S. Aug. ſ. l. de ſanct. Virgil. c. 5

charitate in ijs, quos parturit donec formetur Christus in eis. Qualquier alma pia q̄ haze la voluntad del Padre, preñada de caridad, es madre de Christo, no en quanto Saluador: porque desta suerte todos somos hijos suyos, sino que pariendose a si hija del Padre, le pare a el, porque se engendra vn miembro suyo, vna parte del cuerpo mistico, cuya cabeça es Christo, se produce: y assi S. Pablo: *Donec formetur Christus in nobis.* De suerte que lo q̄ a vn *Volumus*, se sigue, es, *Generatio mala & adultera*: pero aun hazer la voluntad del Padre, ser madre de Christo. Pues concluyamos con vnas palabras dulces de la boca de oro Crisostomo: *Quæ non mulieres virginem dicunt esse beatam, & optant omnibus contēptis matres esse Dei? Hem via nobis facilis est, & non fœminis solum, sed etiam viris ad hunc honorem peruenire.* Que mugeres ay que no engrandezcā la Madre del Señor? Que mugeres q̄ no la llamen bienauenturada, y que con todas las felidades del mundo no cōprarā la felicidad de auerlo sido? Pues oy d Christianos, que camino tan facil os enseña oy Christo, no solo a las mugeres, sino tābien a los hombres. Vaciad vuestra voluntad devuestros desseos, y luego cabe en ella, no solo el nōbre suyo, como en S. Pablo, sino el mismo Dios viuira y morara en ella, serà Esposa suya, Tesorera de la vida, Madre de Christo, Hija del Padre, y heredera de gloria: *Quā præstare dignetur, qui cum Patre, & Spiritu sancto viuit, & regnat, per omnia secula seculorum, Amen.*

S. Chrys. hom. 44. in Math.

FE-

FERIA SEXTA Dominicæ primæ Quadrageſimæ.

Dicit ei: Vis ſanus fieri? Ioan. 5.

§. I.

ENtre los particulares trages y demonſtraciones con q̃ el Apoſtol y Euãgeliſta S. Iuan vio a Chriſto nueſtro Señor en ſu Apocalypſi, dize, q̃ traya por armas y cimero eſcrito en cima del muslo: *Rex Regũ, & Dominus Dominãtium*, Rey de los Reyes, y Señor de los Señores. Para mi tengo, q̃ no ſolo fue eſto, como afirmã los expoſitores deſte paſſo, para dar á entender q̃ era Principe y Monarca de todos los Reyes, y que los q̃ mandan obedecen ſus deſpachos, ſino tambien, q̃ era blaſon de lo que en el mundo hizo. Quiero dezir, q̃ en eſta oſtentaciõ y alarde q̃ de ſu gloria al Euangeliſta hizo, le quiſo dar a entẽder, como mientras viuio en la tierra, fue vn Rey, donde pudieró deprender a ſerlo quantos en el mundo traen coronas. Vio ſan Iuan vn exercito de Bienauẽturados

Apoca. cap. 19.

Apocal. 3.

rados con palmas en las manos: y preguntãdo al Angel quiẽ eran, dixo: *Isti sunt, qui venerunt de tribulatione magna*. Estos son los q̃ contrastaron a costa de sus vidas la furia infernal de los tiranos, triũfaron de la muerte, y por el mar de las tẽpestades y tribulaciones grandes, surgieron en el cielo. Y como Christo fue tan eminente Rey, quiso en el cielo tomar por armas el auerlo sido: *Rex Regũ, & Dñs Dominantiũ*. Tres cosas mas particularmẽte dixerõ los antiguos, q̃ para vn buẽ Rey erã necessarias, y recopilolas breuemẽte Claudiano en estos breues, aun q̃ sentenciosos versos: *Tu ciuem, patremq́; geras tu consule cunctis. Non tibi: nec tu ate moueãt, sed publica damna.* La primera, que se aya como padre, que quãdo tiene necessidad el hijo, aũ no cuydãdo el della, le dè al Padre cuydado. La segunda, q̃ sea ciudadano, q̃ no sea tã endiosado, y tan seuero, q̃ sea necessaria vna escalera para hablarle. La tercera, q̃ mire mas por las necessidades de los hijos, que por las propias.

Claudiano ad Stoueri.

En toda la vida de Christo nuestro Señor resplandecierõ grandemẽte estas tres cosas: pero en el remedio de la necessidad deste enfermo languido, o paralitico, o cõtrecho, q̃ oy nos propone la Iglesia, todas jũtas estan cõprehẽdidas. Padre se mostrò, viniendo a Ierusalẽ el dia de la fiesta a curar vn hijo tã necessitado, que en 38. años de enfermedad no auia hallado, quien mouiẽdose el agua le echasse en ella. Lo segũdo, ciudadano tã tratable, que el mismo se pone a hablar cõ el enfermo, y le cõbida cõ lo q̃ mas dessea:

sea: *Vis sanus fieri?* ¡Lo tercero, no mira su interes, sino el del enfermo: y assi en sanãdole, le despacha, y dize: *Tolle grauatũ tuum, & ambula.*

DISCVRSO I.

De como Christo nuestro Dios se precia de ser Padre de los suyos.

Vis sanus fieri.

§. I.

DIfiniẽdo el Rey Teodorico la magestad de los Reyes, segũ refiere Casiodoro, dixo: *Princeps est pater publicus, & communis*: El Rey es vn padre publico, y comũ de la Republica. Y Nicomaco, quando el Senado elegia por Emperador a Tacito, dixo, segun refiere Flauio Vopisco: *Ingens est gloria morientis Principis Rempublicam magis amare, quam filios.* No ay en vn Rey gloria q̃ tanto resplandezca, ni q̃ tã necessaria sea, como querer su republica, mas q̃ a los proprios hijos. Quãdo Christo nuestro Señor enseñò a orar a los suyos, el exordio q̃ a la oraciõ puso, fue este, *Pater noster*: Iusto es, omnipotẽte, es bienauẽturado, sabio, eterno, y otras mil grãdezas tiene de q̃ preciarse: y dio la razõ elegãtissimamẽte Agustino, diziendo: *Qui orat, prius debet captare beneuolẽtiã ad quem orationẽ dirigit. Porrò beneuolẽtia laudãdo cõciliatur, dũ vero laudes sunt infinitæ, ex omnibus tamẽ hæc vna sumpta est, Pater noster.* Que hõbre ay q̃ pretendiendo de su Magestad alguna cosa no le capte la beneuolencia por aquella parte q̃ mas con su gusto frisa. Y como la salsa suele ser las alabanças propias, siendo las de Dios infinitas, esta tomò Christo por exor-

Casiodor. lib. 4 Epist. 42. Vopiscus in Tacito,

Matt. 6.

Augustin. libr. 2. de ser. Dom. in mont. c. 8.

exordio, por ser tan del gusto del eterno Padre, *Pater noster*: Padre es, y de serlo se precia. Bien entendia esto S. Pablo, quando despues de auer dicho a los Romanos, q̃ no sabemos pedir, y q̃ el Espiritu santo, es el q̃ nos haze pedir, añadio luego: *In quo clamamus Abba Pater*: En el Espiritu santo le llamamos Padre. *Abba*, quiere dezir Padre, y assi quiere dezir, q̃ le llamemos Padre. Padre, esto es lo q̃ el Espiritu santo nos enseña, q̃ le llamemos dos vezes, Padre, Padre dela naturaleza, y Padre de la gracia. Mas. *Abba Pater*. Estos dos nóbres, como aduirtio S. Tomas, significã Padre en Griego, en Latin, y en Hebreo, para q̃ se eche de ver, q̃ de todos es Padre, de Griegos, de Latinos, de Hebreos, de Garamãtes, de Indios todos son sus hijos: y assi Christo

ad Rom. 8.

S. Thom. super ad Rom. 8.

por S. Marcos, cõ estos mismos nombres le llama, *Abba: Pater omnia possibilia sunt tibi*. Padre le llama dos vezes, y no solo dos, sino tres: pues en Hebreo es *Abba*, en Latin, *Pater*, y en Griego tãbien, como notò S. Tomas. De suerte que tres vezes le llamó Padre. Considero yo esto, como lo que refiere san Agustin escriuiendo a Dioscoro de Demostenes. Preguntarõle, qual era lo que en la oracion mas importaua? y el respõdio, q̃ la acciõ. Pregũtarõle en segũdo lugar, qual importaua mas? y respõdio, q̃ la pronũciaciõ. Pregũtarõle por el lugar tercero, y respondio lo mismo: y q̃ si mil vezes le hizierã la misma pregũta, auia de dar la misma respuesta. De la misma suerte considero a Christo: Quiso captar la benevolencia al Padre, y llamole

Marci. 14.

S. Thom. vbi supra

S. Agust. epistola ad Dios.

Padre,

Padre, *Abba*, quiſo darle otro titulo, que a propoſito de la oracion viniesſe, y dixo, *Pater*, en Latin, quiſo darle otro, y puſo *Pater*, en Griego: y ſi mil quiſiera darle, ſiempre le llamara Padre: porque no ay exordio mas acomodado, ni arenga que aſsi ſaboree el guſto de Dios, ni que mas a propoſito de la oracion ſea, que llamarle Padre, *Pater noſter*.

Pero veamos, q̃ mas importa llamarle Padre que Señor, ni que juſticiero, ni que poderoſo, que cõ tanto cuydado el Hijo lo enſeña, y el Eſpiritu Santo nos mueue a que le demos eſte nombre? y no ſola vna vez, ſino dos: *In quo clamamus Abba Pater*. Y no ſolo en vna lengua, ſino en tres, en Griego, en Latin, y en Hebreo. La razones, porque al nõbre q̃ ſe le da a vno, le obliga a correſponder con obras a lo que ſinifica. Y como nombre de Padre en todas léguas ſinifica mucho: por eſſo quiere el Señor, que comenzemos por el nueſtras oraciones. En el Hebreo el nõbre *Abb*, deciende del verbo *Habah*, que es lo miſmo q̃ querer, y deſſear: y de aqui ſe deriua la palabra *Hab*, que ſinifica voluntad, deſſeo, y padre: y aſsi lo que en el libro de Iob leyò nueſtra Vulgata: *Pater mi probetur Iob vſque in finem*: trasladó Pagnino en ſu Teſoro, *Voluntas mea*. De ſuerte, q̃ amor, deſſeo, volnntad, o Padre, todos ſon hijos de vn vientre, todo va en dozena: y aſsi a lo que el nõbre de Padre obliga, es, a tener vna volũtad ferboroſa, vn deſſeo ardiente del bien del hijo, vn receb rle conuertido en caſa, como hizo el padre del hijo Prodigo,

Hebræa.

Iob. 34.

Pagni. in Theſaur.

Luc. 15.

go, vn perdonarle los agrauios recebidos, como hizo el santo Rey Dauid con Absalon, vn entrarsele por las puertas como el Esposo hizo: y finalmente vn cõbidarle con la salud, como oy Christo nuestro Señor haze, diziendo al enfermo si la queria: *Vis sanus fieri?* O padres espirituales, a quié la Iglesia ha dado hijos, o Perlados, o Confessores, y si considerassedes lo mucho que el nombre que tenc̃ys os obliga, voluntades aueys de ser, y desseos del bien de vuestras ouejas. Aquellos animales que vio Ezechiel, y san Iuan en su Apocalypsi, por quien eran significados los Doctores, dize el sagrado Texto, q̃ estauan llenos de ojos: *Plena oculis ante, & retro.* Los que enseñan, todos han de ser ojos, todos entendimientos: pero los que son padres todos voluntades, todos amor, todos desseo del aprouechamiento de las almas de los suyos. Que pẽsays q̃ es la causa, q̃ a los Padres de las religiones, en los primeros tiẽpos instituydas, los llamaron Abades, y a los Sacerdotes, Ancianos, a cuya consideracio̅ estã las almas, tambien los llamarõ Abades, y agora en muchas partes cõseruã este nombre, sino porq̃ este nõbre, Abad, es como diminutiuo dl nõbre *Abba*, q̃ se ha declarado, para darles a entẽder q̃ han de ser vnos padres pequeños, vnos remedios de Dios en la tierra. *Parentes secũdi, ac terrestres quidam dij sunt.* dixo Hierocles, referido de Estobeo. Los padres son vnos dioses segundos en la tierra, vnos padres menores, vnos taytas de las almas, q̃ como mirã los padres por los hijos quãd pequeños,

2. *Reg.* 14

Cantii. 5.

Hierocl. lib. quomodo erga parentes agendum sit.

Estobeus ser. 77.

queños, aſsi lo hã de ha zer ellos. Taytas, q̃ no ſo lo acudã a la neceſsidad quãdo el hijo lo pide, ſino quãdo lo pide ella, en tõces aſsiſtã al reparo, y combidé cõ el remedio al hijo, y le digã, como lo haze el Señor, ſi quiere ſer ſano *Vis ſanus fieri?* §. III.

Lo ſegũdo, en Latin el nõbre *Pater*, aun q̃ la decẽdencia parece tener la de pario: pero por lo menos hallole dos hermanos, en q̃ ſe echa bien de ver lo vno, a lo q̃ obligamos a Dios cõ eſſe nõbre: y lo otro, quã perfectamẽte cũple el cõ el oficio ſuyo. El vno es, *Patens*, y el otro, *Patiẽs*. El primero deſtos dos, que es *Patens*, quiere dezir, vna coſa q̃ eſtà patẽte y abierta. Vn padre todas las coſas ha de tener patẽtes a las neceſsidades de ſus hijos. A eſto obligamos a Dios cõ llamarle Padre, y el cũple con el oficio q̃ le damos perfetiſsimamente: porq̃ q̃ tiene eſcondido a los ſuyos? que teſoro no eſtà abierto? q̃ puerta ay cerrada en ſu caſa? q̃ arca con llaue? que pide vn hõbre q̃ no ſe lo dè luego? Q̃ereys luz? Pues, *Accedite ad eum, & illuminamini*: Llegaos y ſereys alũbrados: *& illuminamini*. El verbo, *Nahara*, trasladaron Pagnino y Cayetano por preterito: *Et illuminati ſũt*, fueró alũbrados. Eugubino y otros le entẽdieró en futuro: *Et illuminabimini*, Sereis alũbrados. S. Geronimo, S. Baſilio, cõ la Vulgata, le declararon de preſente: *Et illuminamini*. Porq̃ eſtà tã patente el diuino trario y eſtà preſto el alũbrar Dios vna alma diſpueſta, q̃ ni ſabreis ſi fue d̃ preterito, d̃ futuro ni de preſente, ſegũ la prieſſa Dios ſe da a entiquezerla: como al entrar el

Pſalm.

Pagnin.

Caietano.

Eugub.

S. Hiero.

S. Baſil.

Sol

Sol por la ventana en abriendola, ni sabreys si es primero el abrirla, o el bañar el resplandor del sol la sala, ni qual es lo futuro en respeto del otro: y assi vinieron a dezir los Teologos, que en diferētes generos de causas era cada cosa primera: *Et illuminamini*: Llegad, y soys alumbrados. No son necessarios plaços, ni terminos de derechos. No ay trasladado a la parte, ni mañana nos veremos, sino q̄ el passo que vos dais hazia Dios, esse da Dios hazia vos, y llega el antes a vos, que vos a el. pues el primer passo q̄ days para la justificaciō tambien es suyo: y assi
S. Theod. san Teodoreto: *Qui enim cum fide ad ipsum accedit, arcanæ lucis radios suscipit.* De Fè ha de ser el passo: y como este no se da sin Dios, antes que le dexa, ya el está cō vos, y juntos ys a el.

Quereys agua para apagar la sed del desseo, pues el os combida con ella: *Omnes sitientes venite ad aquas*: Todos los que teneys sed, venid a las aguas. *Esai. 55.* Y otra letra: *O vos omnes qui sicitis venite ad aquas*. No solo os combida con el agua, sino que con ansias del coraçon os llama, *O vos omnes*. O hombres, que teneys sed, llegad, y poned la boca a los caños de mi fuente, y llenad el estomago del alma de mis aguas, que matādo la sed os daran eterna vida. Quereis riquezas, gloria, magestad, y grandeza, pues llegad, que en la mano tiene sus tesoros. *Vatabl.* *Lōgitudo dierum in dextera eius, & in sinistra eius divitiæ, & gloria* En la vna mano tiene Dios la eternidad de los dias, y en la otra las riquezas y la gloria. En la mano dixo, no en el tesoro, ni en el cofre, ni *Prou. 2.*

en

en el escritorio, ni en el depositario, sino en la mano, para que veays quã aparejada la tiene, quan a punto esta para haze ros rico, no ay que esperar libranças, ni cedulas, ni letras, ni cambios, ni llaues, ni nada, no ay sino abrir Dios la mano: assi lo dixo Da-
Psal. 141. uid, y lo pondera santo
S. Thom. Tomas a este proposito: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Cõ solo vn abrir de mano, llena Dios de bendiciõ todos los animales: porque en ella tiene toda la abundancia, los bienes y tesoros. Y esto en q̃ mano? *Et in sinistra eius.* En la mano yzquierda, no en la derecha, que es fuerte y robusta, y quando quereis guardar alguna cosa de importancia la poneys en ella, sino en la mano yzquierda, que es la mano del amor, porque hazia alli tira el coraçon: para que veays que no es Dios escaso, ni pretende defender sus tesoros, sino que su desseo, es dar a quien le pide: su amor le inflama a hazeros rico, prospero, y bienauenturado, su coraçon tira a esso: y finalmente sus desinios tienen por blanco remediaros.

Quereys sabiduria? pues acudid a la fuente della: *Si quis indiget sapientia, postulet a Deo, qui dat omnibus affluenter: & non improperat.* Dize Santiago, si algu-
Iacob. 2. no tiene necessidad de sabiduria pidala a Dios q̃ ella da a todos, *Affluẽter*, no parcamente dize
S. Thom. santo Tomas, no con mano apretada, estruja da, y escasa, sino con liberalidad y grandeza: *Affluenter*: no solo da, sino que derrama. El que derrama todo lo q̃ tiene da, assi se ha el Señor cõ

quien le pide a boca de costal, derrama sus tesoros: *Effundam de spiritu meo super omnẽ carnem* Dize por Ioel, vertidos da sus tesoros, derramado embia su espiritu, esparcida su sabiduria, para que pueda el hombre llenar las manos a su gusto. Quereys sanidad para todas vuestras enfermedades? llegad a el, que el os las sanara todas: *Qui mandat salutes Iacob*: Dize Dauid, embia Dios a los suyos, no vna salud, sino muchas: *Qui mãdat*. El mãdar de Dios es hazer segũ aquello: *Ipse mandauit & creata sunt*. No embia Dios estafetas perezosas, ni correos coxos, ni socorros, que quando llegan ya es la necessidad passada, sino que como ponderò aqui Genebrardo, sumãdar es hazer, y su despacho es la conclusion del negocio, y el embiar de la salud esdarla. Finalmente quereys otra cosa, pues pedidla, porque, como dixo, y muy bien Agustino. *Plus paratus est nobis Deus dare, quam nos accipere*: Mas volũtad tiene Dios de dar, que nosotros de recebir: y assi no solo nos da, sino que nos combida y ruega con su luz, con sus aguas, con sus tesoros, con su sabiduria, con la salud, y nos dize, si la q̃remos. *Vis sanus fieri?*

Ioelis. 2.
S. Aug.
1. Iaco. 5.
Psal. 41.
Psal. 32.
Genebr.

Y si esto es, hombre que esperas, abre essa boca y pide. Si la magestad del Rey dixesse a vno, que pidiesse mercedes, no le terniades por necio sino la pidiesse muy cũplidas? Pues no seays vosotros necios señores pues es cõbida Dios cõ sus tesoros? meted la mano, abrid la boca, q̃ ella sera medida del recibo. Mirà que os esta Dios persuadiendo co-

mo

mo piadoſo Padre para que pidays, y no como quiera, ſino mucho. *Dilata os tuum, & adimplebo illud.* Dilata tu boca, quiere dezir, que eſtẽdays el deſſeo, que dilteys el coraçon, que no ſeays cortos en pedir, pues no lo es el Señor corto en dar: Que ſi Herodes prometio q̃ daria aunq̃ fuſſe la mitad de ſu Reyno; q̃ pidais vos, que el os le dara todo. Pedid pues ſeñores, q̃ el os quita la verguença: y pregunta lo que quereys, para que ſe haga. Si gloria, el os la dara, ſi riquezas, el os las promete, ſi ſanidad, el os cõbida con ella. *Vis ſanus fieri?*

Pſal.80.

Marc.6.

El otro hermano del nõbre, *Pater*, es *Patiens*, que quiere dezir, tener paciencia, y eſpera. A gran paciencia obliga a vno ſer padre. Quereys oyr vn lugar preclaro a eſte propoſito de Ieremias? pues aduertid en el capitulo tercero. Va Dios alli haziendo vn alarde de las idolatrias y fornicaciones de la Synagoga, y del amor ſuyo, y haſe como piadoſo en dezir. *Amodo voca me Pater meus.* Llamame Padre mio. Y entremete luego el Profeta, como enparenteſi. *Numquid irascetur in perpetuum, & perſeverabit in finem?* Y vos ſeñor, por ventura enojareys os ſiempre contra ella, y vueſtta ira durara haſta el fin? Pudierafe preguntar al Profeta, a que propoſito, es buena pregunta en tiempo que cuenta Dios la abominaciones de la Synagoga, dezir ſi ſe ha de ayrar Dios contra ella? Ello no ſe eſta dicho, que lo que ayra a Dios ſon los pecados? Ya no lo dixo Moyſes. *In abominationibus ad iracundiam concitauerunt.* No

Ieremi.3.

Deut.32.

solo a ira, sino a iracúdia. Pero responderá el Profeta, que quiso cócluyr a Dios en sus palabras, porque diziendo Dios a la Synagoga que le llame Padre, y a ser Padre se sigue el tener paciencia en los yerros de sus hijos. Bien pregunta, si lo ha de lleuar por el cabo, si ha de executar su colera, si el enojo ha de durar mucho: porque si esto fuesse, sin razon dixera Dios, que le llamara padre suyo, obligandose con este nombre a tener paciencia, y perdonar los yerros de sus hijos.

Deste mesmo artificio vso Christo nuestro Señor con el Padre eterno, estando en el madero de la Cruz enclauado; quiere pedir por los que le crucificaron, y dize: *Pater dimitte illis*: Padre le llamó. Pero quando leuanto al Cielo aquellas amorosas quexas, como dixo: *Deus, Deus meus, vt quid me dereliquisti?* Dios mio le llamo, y en el Hebreo, *Heli, Heli*, este nõbre, El, significa Iuez: y assi aquello del Genesis: *In principio creauit Eloim*, trasladaróotros, *In principio creauit iudices*. De suerte, q̃ quando ruega por los enemigos, le llamo Padre: y quando trata de sus trabajos, y verse dexado en manos de sus enemigos le dio nombre de Iuez. Pues como, no fuera mejor mudar los nõbres? y quando con el dolor se confessaua desamparado, llamarle Padre, para que se enternecie sse de ver tan maltratado a su Hijo? y quando pidiq por los pecadores, llamale Iuez, para que los perdonasse. No. Porque si Iuez le llamara, incitarale a destruyr vnos hõbres, que a su proprio hijo de quien el auia dicho

Mat. 27.

Genes. 1. *Hebræa.*

Luc. 23.

cho que era regalo de ſu coraçon, tan ſin culpa puſieron en vn palo: y aſsi, Padre le llama para obligarle a tener paciencia, y perdonar los yerros de ſus hijos. Y quando propuſo las quexas piadoſas de ſus dolores, Iuez le llamo, porque con el lo lleuo todo por el ſumo rigor de ſus juſticias, haziendole que pagaſſe quanto deuia el hombre, ſin quedar deuiendo vn pelo. *Deus meus.*

Y es digna de conſiderar vna coſa, que quádo le llamo Padre puſo el nombre abſolutamẽte, diziendo: *Pater dimitte illis:* Peto quando le llamo Iuez, entonces dixo ſuyo: *Heli, Heli, iudex meus.* Para que entendays, que el rigor, y la juſticia ſuya para el ſolo la reſeruo enconces el Padre eterno: pero negocio de tener paciẽcia para con vos ſolo, pues con el hijo no tuuo neceſsidad de ella, ſupueſto, que ni huuo, ni pudo auer en el ofenſa de ſu Padre: para mi, y para vos ha meneſter Dios eſpera, que pecando ogaño, no acudimos al remedio, para quien paſſandoſe dos años en el eſtado de la culpa, y diez, y veynte, y veynte y ocho, y aun treynta y ocho, como eſte enfermo en ſu enfermedad ſe eſta quedo: y deſpues de todo eſto es neceſſario que el os venga a combidar, y a dezir: ſi quereys vida: *Vis ſanus fieri?* Para eſto es neceſſaria la paciencia, y la eſpera ſuya, y para eſto le obligamos cõ llamarle Padre.

Y pues eſto paſſa, no temas hombre miſerable: ſi le has ofendido, llamale Padre, que el coraçon le atraueſſaras con eſſa palabra, y abiertos los braços te recebi-

ra luego, si temes auerle hecho traycion y aleuosia, oye lo que dize por vn Profeta: *Vulgo dicitur si dimeserit vir vxorem suam, & recedens ab eo duxerit virum alterum: nunquid reuertetur ad eam vltra? nunquid non polluta, & contaminata erit mulier illa? Tu autem fornicata es cum amatoribus multis, tamẽ reuertere ad me dicit Dominus.* Comunmente se dize, que si repudiare vno a su muger; y ella se casare con otro, por ventura boluera otra vez a ella el primer marido? Recibirala en su aloxamiento y abrigo? Por ventura, aquella muger no se tendra por contaminada, por inmunda, e indigna de su esposo? Mil amadores has tu tenido, mil Ribales, mil vezes me has dexado, mil traycones y aleuosias, me has hecho, pero buelue, que yo te recebire, y tendre por propria. Pues como Señor, lo que no consiente vn hombrezillo ordinario con su esposa, esso quereys vos sufrir de vna alma ingrata? Adonde esta el honor de vuestra persona? donde la gloria de vuestra gloria? Como teneys paciencia en vn desafuero como este? Como soy Padre, responderia Dios: y el serlo me obliga a tener paciencia, con mis hijos. Pues con que cara ha de entrar en vuestra casa vn alma fornicaria, perjura, desobediente, blasfema, llena de mil manchas, y enfermedades incurables? *Ergo saltem a modo voca me Pater meus:* Dize mas abaxo, con llamarme padre la recebire los braços abiertos. Alma, mira con que se contenta Dios con que le llames Padre, y te entres por sus puertas,

Ierem. 3

que

que el te recebira como al hijo Prodigo hizo, que en oyendo aquella palabra: *Pater peccaui in cœlum, & coram te.* Luego le echo los brazos, y le reconocio por hijo. Alma, mira, que de valde te perdona Dios los aleues que has hecho, llamale Padre, y buelue te a el con obras de hijo, que no quiere mas, y ſi ſe te haze duro entrarte por las puertas de Dios, mirale el dia de oy, que el ſe te entra por las tuyas, y te combida con la ſalud, de que tanto eſtas neceſsitada, y te pregunta ſi la quieres: *Vis ſanus fieri?*

Luc. 15.

DISCVRSO Segundo.

De como es Dios ciudadano para con los ſuyos.

Vis ſanus fieri?

§. IIII.

NO engrandece poco Plutarco al Rey Filipo de Macedonia, porque guardaua ſiempre vna oreja al vno de los litigantes: porque no es razon que el fauſto y mageſtad de los ricos, ni el fauor que el mundo les haze, ni el abundancia de bienes de fortuna ſe lleue en el Principe entrambas orejas, dexando al pobre y deſualido ſin ningnna, ſin puerta para ſu negocio, ni hora

Plutarch. in Apoteg.

conueniente a su despacho. Llano ha de ser el Principe, y todos hã de tener con el entrada. Esto es lo primero que los antiguos a vn buẽ Principe dieron:

Claudia. *Tu ciuem, patremque geras.*

Ciudadano le querian llano, apacible, y cõuersable, no tan retirado y graue, que sea necessario para hallar vna ocasion en q̃ despachar lo que os importa vn año.

Que bien cumplio esta *Ioann. 4.* cõdicion el Señor, que humano se mostrò siempre: a vna moça de cantaro se haze encontradizo: en casa de Publicanos y pecadores se aloxa, y con vn hombre tan oluidado, que el mesmo confiessa que no tiene hombre, se pone a platicas, y con lo que mas entonces desseaua le combida, *Vis sanus fieri?* *Matt. 9.*

Desde que salio Christo del pecho del eterno Padre, se precia de no tener para el humilde puerta cerrada. El primer passo que dio en el mundo, quiso la Reyna del Cielo, que fuesse en vn meson, pero no hallo Dios lugar alli: *Non erat eis locus in diuersorio* *Luce. 2.* No busca la Virgen aluergue en los alcaçares de los Reyes, donde ay tantas guardas, tantos oficiales, ayudas de Camara, y retretes: sino en vn meson, lugar de todos los passageros: pero el no busca esso: *Non erat ei locus in diuersorio* *Isai. 43.* No halla alli lugar, porque mil vezes esta el meson ocupado, y el jamas tiene ocupacion para los negocios de los suyos, a todas horas esta su audiencia, para recebir nuestras peticiones.

El meson de noche esta cerrado, pero su casa siempre esta patente. No ay dias de acuerdo

en que solo se tratã materias y causas de estado, siempre les dia de pobres, y en qualquier dia que presentare el pecador sus lagrimas, se le dara carta de pago, y se cancelaran del libro de caxa las deudas que tuuiere. *Et peccatorum tuorum non recordabor.* 4. Dize por Esaias: no ay lugar en el meson, porque de noche se cierra, y las puertas de la diuina misericordia siempre estan patentes: *In die tribulationis Deũ exquisiui manibus meis: & nocte contra eum, & non sum deceptus:* Psal. 76. Dize Dauid. En el dia de la tribulaciõ le busque con mis manos ã noche. Notable dicho que de dia se busque a Dios, de noche, quien oyo tal cosa? Que de noche se busque, de noche viene bien: y que de dia se busque de dia tãbien pero que de dia se busque de noche como puede ser? Sabeys como, quando vos estays en la noche de la tribulacion y del trabajo, y buscays a Dios leuantadas las manos: quando atentando por las paredes buscays las puertas de su casa, mil blandones os encienden para que le halleys: *Et non sum deceptus.* Y aqui el padre S. Basilio: *Nec spe mea frustratus sum:* No fue en valde, no salio mi pensamiento en vacio, pues halle lo que desseaua. *S. Basili. ad Psal. 76.*

No ay puerta cerrada en la casa de Dios por de noche q̃ la busqueys sera para hallarla medio dia: y assi no nace en el meson que se cierra, sino como pondero diuinamente Simon de Cassia, en vn portal abierto, y comun a todos, para que entienda el pecador que ha de recebirle, el triste, que en el hallara a todas horas consuelo, el pobre riquezas, *Simon de Cassia.*

zas, y al enfermo le cõbidara con la salud que dessea; *Vis sanus fieri?* O Principes que teneys vassallos, o Reyes, a quien pueblos obedecẽ, o Grãdes y Monarcas de la tierra, aprended aqui llaneza, abranse las puertas de vuestros palacios para los negocios de los pobres, no sean solos los de la llaue dorada los q̃ en vuestra casa entran, y negocian, aya puertas para el dospreciado y desualido, no sea necessario al triste para despachar vn año, no gaste mas el que poco tiene en poder hablaros, que la monta de su causa. Aprended aqui llaneza, y abranse las puertas de vuestras Chancillerias a todos, pues Dios no solo las abre, sino q̃ aun nacer no quiere en vn meson, que las tiene, en vn portal nace, comun, patente y abierto igualmente a todos.

§. V.

Y no para aqui: no solo no tiene puerta para los pobres en su casa, si no que los ojos, y los oydos suyos estan en quié pisa sus vmbrales. Que diuinamente lo dixo Dauid: *Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum.* Los ojos de Dios estan en los justos, y sus orejas en sus ruegos. Notable dicho por cierto: no basta dezir que Dios los ooye, y que haze lo que le piden. No. Mas lo encarece, sus orejas estan en los ruegos de los suyos. Quando quereys mucho a vno, soleys dezir, que se os van tras el los ojos, porque gustais tanto, que no le querria des perder de vista. Pero Dios no solo se le van tras quien bien quiere los ojos, sino los ojos y las orejas. *Oculi Domini* Psalm.

super

supèr iustos & aures eius in preces eorum. Mas. Las orejas de Dios estan en los ruegos de los justos. Quando quereys de vna conuersacion no perder palabra, pegays la oreja con la boca del q̃ habla. assi se ha Dios, es tanto el gusto que en las peticiones de los suyos halla, que tiene pegado el oydo a ellos. De suerte, que podriamos dezir lo que del Santo Samuel dize la escritura: *Et non cecidit ex omnibus verbis eius in terram*: Ni aun vna palabra no cayo en la tierra, todas las palabras de los suyos caen en las oreias de Dios. *Et suas petitiones obtinent*: Dize san Teodoreto. Y alli tienen buen despacho, todas se recibẽ en aquellos conductos soberanos, y desde alli llegan al Archiuo de su pecho, y se regala el coraçon de Dios con ellas.

1. *Reg.* 2.

r. *Theod.* rd *Psalm.* 33.

Mas. *In preces eorum*. Las orejas tiene Dios en las peticiones de los pobres. Quando vno esta con verguença, y no se atreue a pedir vna cosa delante de otros, dezis que os la diga al oydo, para que no la oya nadie. Assi haze Dios con los suyos, quié se atreueria a pedirle a vozes reparo para necesidades, que aun de padecerlas se afrenta vn hombre honrado: y quãdo las ha de dezir en la confession se encoge, se le junta el Cielo con la tierra, trafuda, se le viene vn color, y se leva otro, engulle saliua, tiembla y padece otros mil aprietos? Quien le atreuiera a pedir a vozes agua para matar la hoguera, que cõ vn pensamiento lascino arde en el pecho? Quien a vozes sustentando en los ojos del mundo fausto y honra, se atreuiera a pedir a

Dios

Dios para comer, o para hazer vna camisa? Pues lo que el Señor haze es, poner los oydos a vuestra boca, para que a solas le digays vuestra necessidad, y no solo a la boca, sino al coraçon, y assi callando Moysen, le dixo que daua vozes, porque tenia las orejas al coraçon. Pareceos que esta bien encarecido? Pues aduertid, que mas haze Dios con los suyos, no solo oye lo que os cumple, ni solo tiene pegados con vuestras peticiones el oydo, ni solo junta la oreja cõ la boca de vuestro coraçon, sino que el os mueue a que pidays lo que os conuiene, y si no lo hazeys, suele combidaros con ello, y dezir: *Vis sanus fieri*? Ciudadano es llano, y tratable.

Exodi.

Y no para aqui, sino que se haze encontradizo, I*nuenerunt qui non quæsierunt me, & dixi: Ecce ego, Ecce ego, ad gẽtem quæ nesciebat me.* Hallaronme los que no me buscaron: no solo no tiene puertas su casa, sino que el sale, y se haze encotradizo, y dize que el es, *Ecce ego, Ecce ego*, Yo soy, yo soy. Entrareys en casa de vuestro amigo, para que os fauorezca en vuestras necessidades, que de vezes se os niega, que de vezes os dizen que no esta en casa, que de vezes os bolueys con vuestra necessidad y verguença en la cara. Pero Dios no lo haze con vos assi, en viendo os necessitado, sin que le busqueys os sale al camino?

Isaiæ. 65.

Y que mas? Sin que pregunteys, quien va, dize, que el es, *Ecce ego*, Y no solo vna vez, sino dos. *Ecce ego, Ecce ego.* Para que si vna no lo entendistes lo sepays a la segunda. Bendito

dito sea tan buen amigo, bendito sea tal Principe, bendita sea tal llaneza: *Ecce ego.* Veysme aqui. Si vna vez me encontrastes, y recebido el beneficio, tornastes a perderme, y teneys verguença de boluer la seguença: *Ecce ego,* Veysme aqui, segunda, y tercera vez podeys boluer, y siempre sereys admitidos. *Ecce ego, Ecce ego.* Y es de considerar mucho, que con el mesmo tenor de palabras, dize la segũda vez, que es el que la primera: para que entendays, que viniendo, como es razõ le hallareys tan tratable, tan manso, y tan amoroso la segunda vez como la primera, *Ecce ego.* Y si esto es, que esperays almas Christianas, q̃ no acudis a Dios en todas vuestras necessidades? Faltaos consuelo? *Ecce ego.* El os le dara. Faltan os riquezas? *Ecce ego,* el es la verdadera riqueza. Faltaos salud? el os combidara cõ ella, y os dira si la quereys. *Vis sanus fieri?*

§. VI.

Ciudadano es Dios apacible para con los suyos: y no como quiera, sino que es compañero de quien admite su compañia, y sino preguntemos al santo Iacob, como le fue con el en aquella peregrinacion suya. *Socius fuit itineris mei.* Acompañome, *Socius.* dixo ciudadano, y compañero le llama. No yua con Iacob lleuandole por criado, ni por sieruo, aunque lo era, sino como compañero. Bendito sea tal Señor, alabada sea tal llaneza. Que vn Principe, a quien, como dize san Iuan, mil millares de Angeles siruen, y obedecen, quiera yr por compañero de vn hombre huydo de su hermano, *Gen. 35.* *Apoc.*

no, tan en extremo pobre, que solo vn cayado
Genes. 32. lleua en la mano. *In baculo meo trãsiui Iordanẽ istum.* Y camino, no q̃ importara a el, sino al que acompañana. Y si os parece extremo de llaneza yr Dios por cõpañero de vn tan pobre huydo. Oyd lo que hizo con su Madre, y con el santo Ioseph. *Et erat*
Luca. 2. *subditus illis*: Dize el Euangelista. No solo compañero, sino subdito se hizo aquel a quiẽ todo obedece. Y si quereys oyr otra exageracion de su llaneza, aduertid lo que en el libro
Iosue. 10. de Iosue se dize, *Obedit te Domino voci hominis.* Obedecio, y quien obedecio? *Obediente Domino.* El Señor: Muchos nombres tiene Dios en la santa Escritura. Y a se llama altissimo, por
Psalm. lo que dixo Dauid: *Qui in altis habitat.*
Eccles. 23. Habita Dios en las cũbres mas empinadas de los Cielos. Ya se llama Dios por lo que dixo vn Sabio. *Omnia videt oculus eius.* Todo lo ve Dios, porque si a la etimologia Griega aduertimos el nombre, *Theos*, deciẽde de *Theaste*, que como dixo Suydas, significa *Suydas.* ver. Ya se llama Padre, porque todos somos sus hijos, pero no jũto ninguno destos, con dezir que auia obedecido, sino el nombre del Señor: *Obediente Domino*, Para que veas su bondad, y su llaneza. El Señor obedece, el que embia despachos a todas las criaturas, esse los recibe. El que da ordenes al vniuerso, y a cada astro de los q̃ ellas tapicerias del mundo adornan, llama por su apellido, esse los recibe. *Obediente Domino.* El q̃mãda essobedece. Y a quien obedece? *Voci*, notable palabra, no solo al ruego, si

à la oracion, ni a laſupli ca, ſino al deſpacho a la ordenança, y aun lo encarece mas. *Voci hominis.* No ſolo a la pala bra, ſino al leuantar de la voz, al abrir de la bo ca a la voz. Y cuya era eſta voz? *Voci hominis.* No de Cherubin, ni de alguna de aquellas ſuſtancias inmateriales, ſi no de vn hombre flaco, caduco, y deſmoronadi zo. Bendito ſea vn Señor, que cõ tal afabilidad conlos ſuyos trata. Bendito ſea vn Señor, que tal termino conlos ſuyos vſa. Y no para aqui, en nueſtras neceſsidades, no ſe cõtenta cõ hazer loque lepedimos ſino q̃ incita al hombre para que corte por dõde quiſiere, y le dize que ſi quiere ſalud, que ſe le de luego: ſi andar eſtando impedido, que coja ſu cama a cueſtas, y ſeva ya. *Surge tollegrauatum tuum, & ambula.*

§. VII.

En vna coſa hallo aqui que tepara, y eſsiendo Dios tan liberal, y tan magnifico, porq̃ le pregũta ſi quiere ſer ſano? Que era neceſſario que el enfermo le pidieſſe vna coſa, que tan a cuento le venia? No fuera mejor ſanarle luego? Mas. Siendo la ſalud tã deſſeada, que aua que preguntar ſi la queria? No me eſpanto que le pregunte el Señor ſi la quiere, porque veo pobres tan caſados cõ ſus llagas, q̃ es neceſſario ſaber ſi quieren deoarlas. Ay pobres q̃ tienẽ echados cẽſos en las llagas, y ellas les vã rindiẽdo cada dia ſu tributo, y quiza ſe las hizo alguno de propoſito, hallãdo enellas ganãcia, Y como eſto es, pregunta el Señor a eſte enfermo, ſi quiere ſalud: Ay almas ſeñores caſadas cõſus llagas, Quando vn auariẽto le

ſuſten

sustentã de injustas grã gerias de sus llagas viue. No os acordays de lo que diximos el Domingo primero, declarãdo aquello de Amos? *Amos.* *Auaritia in caput omnium*: que en Hebreo la *Hebrea.* palabra, *Veg. h*, significa las ganancias que los auarientos tienen, y las heridas, para que enten days que el auariento de heridas viue, de sus llagas miserables, dadas en el alma come, de sus pecados se sustenta, de sus codicias, de sus hurtos, mohatras, y ganancias injustamente auidas se mantiene. Vna muger lasciua, que con torpes estipendios passa, de que pensays que viue? Pintaron los antiguos las sirenas, como *Verdeyr.* dize Verdeyro, en vnas *l. 2. ima.* partes llenas de huessos de muertos: para dar a entender que viuen de muerte, que las heridas del alma es el censo que les va rindiendo cada dia tributo. Vn juez, q̃ por cien ducados tuerce la justicia, de que viue, sino de llagas? Quando recibe dadiuas dezis que se corrompe, y dezis bien, porque tiene llagas que se van afistolando en el alma, y dellas viue. Pues si las llagas son censo tan prouechoso, no os espãteys que pregunte Dios al hombre, si quiere dexar las? Y vos auergonçaos de tan infames grangerias, mira que son censo de por vida, y no mas: y si solo esto fuera pudierades consolaros, pero acabada la vida, quedanse las llagas, y los reditos fenecen. Y no para ay, sino que se buelue el caso al contrario, en esta vida os pagauan y en la otra vos aueys de pagar: en esta vida el cẽso era vuestro, y en la otra vos soys el deudor mientras las llagas duraren.

ren. Viene Dios el dia de oy a vueſtra caſa, y quiere quitar el cenio, no quede por vos. Si tuvieſſedes vna carta de cenſo, en que os auian de acudir por diez años con ſeys ducados, y paſſados aquellos vos huvieſſedes de dar cinquẽta todo el reſto de la vida, y vinieſſe la parte en quitarle, quien auria tã necio que repugnaſſe? Hombre, Dios te haze oy eſte partido. Si tienes cenſo en tus llagas, mira que es por diez años, y quiza por menos de vno, y Dios le tiene ſobre ellas por todo el eſpacio de ſus eternidades: ſi a ti te pagan ſeis, tu has de pagar ciento. Pues te combida oy Dios a que ſe quite, no quede por ti, pues quiere ſanarte las llagas, no repugnes, no ſeas deſcortes a ſu liberalidad diuina.

Mas: *Vis ſanus fieri?* No le da Dios ſalud, ſino que le combida con ella, en ſu voluntad la pone, para que la ſalud ſea mas glorioſa. Solia dezir Xenofantes, y refiere lo Eſtobeo: *Nullam gloriã acceptam ſibi, quã non labore comparaſſet*: Que honras, y no ganadas, no eran para el de eſtima. No ſe contenta Dios con hazernos bienes, ſino que quiere que ſean cõ gloria nueſtra: honra y prouecho nos procura: y aſsi quiere q̃ lo que nos da, ſea pedido, para que lo merezcamos, comprandolo ſi quiera, con quererlo, y aſsi pregunta ſu voluntad al enfermo: *Vis ſanus fieri?* De aqui coligireys, ſeñores, la diferencia de los bienes de Dios, y de la tierra. Los bienes de la tierra el pedirlos es afrenta, ambicion el pretenderlos, y codicia el deſſearlos: pero los bienes del cielo,

Xenoph. Stobeus ſerm.

procurarlos, pedirlos, y desearlos, todo es juntamente honra y prouecho. Es tan excelente el martyrio, que es gloria, no solo padecerle, ni solo procurarle, sino aun auer caydo en vuestro desseo, solo auerle querido trae corona de inmortal renombre. Y si esto, señores, no pretendeys, los bienes de la tierra, q̃ su desseo es humilde, su pretension llena de ignominia, y el pedirlos cubre de verguença la cara: buscà los del cielo, donde todo es honra, todo es vtilidad, todo prouecho, el desearlos, el quererlos, el procurarlos, el pedirlos es precio con que se compran, y moneda cõ que se merecẽ. Que mayor barato? A precio de que reslos, ofrece Dios sus tesoros, y esso, no como quiera, sino que estãdo vos en gracia suya, es como paga, como premio, como corona: *Vis sanus fieri*. Su voluntad pregunta para que la salud sea ganada y gloriosa. Lo vltimo, pregũtale su voluntad, para q̃ veays que se hacõ el como ciudadano, y q̃ sin violẽcia, ni fuerça quiere hazer sus cosas, y que guardando al aluedrio los fueros de su hidalguia, quiere hazer sus cosas. No entra con imperio, ni atropellãdo leyes, sino q̃ primero busca la volũtad suya. Que puede a esto compararse? Pues hombre que esperas, que estè Dios incitãdote a q̃ pidas, y tu calles. Que te cõbide cõ la salud, y te hagas sordo? Que te ofrezca bienes, y escõdas las manos por no recebirlos? Que no solo te quiera dar, sino que el recibo sea cõ gloria suya? Y para q̃ veas su llaneza dexe la salud en tu voluntad, y te pregũte si la quies, y tu calles?

DIS-

DISCVRSO III.

Del cuydado grãde con que miró Dios por nueſtras coſas.

Surge, tolle grauatã tuũ, & ambula.

§. VIII.

SOlia dezir el Emperador Trajano, ſegũ refieren Eutropio, y Sexto Aurelio, que el fiſco era como el baço, el qual como dize Ariſtoteles, quanto en el animal mas crece, haze enflaquezer mas las otras partes. Que otra coſa ſon las haziendas de los poderoſos, ſino baços de la Republica, quãto el particular interes medra, tãto la Republica deſmedra: quãto los poderoſos embarnecé, tãto la Republica va q̃dandoſe en los hueſſos: y aſsi no ha de ſer el buẽ Rey como el baço, ſino como el eſtomago, que quãto en ſi recibe todo es para alimentar las demas partes cõ vna igual dad medida, ſin nada ſe queda, repartiendo por los miẽbros el recibo. Eſto es lo tercero, q̃ ha de tener el buen Principe, mirar la vtilidad de ſus vaſſallos, muchomas q̃ la própia ſuya. Que biẽ guardó Chriſto nueſtro Dios eſto en la cura deſte enfermo: curale y dize que tome ſu cama a cueſtas, y ſe vaya: *Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambula.* No aueis notado, ſeñores, q̃ a ninguno de quantos ſanò, alomenos q̃ yo me acuerde, le llamó para ſu diſcipulo: ni al q̃ ſacò el demonio, ni a los ciegos, ni al hijo de la viuda, ni a otro que yo aya leydo. Pues como eſtos cõ la obligacion del beneficio recebido no admitieran mejor ſu doctrina? No le ſiguieran, cõ mas gana, pues en honrados

Eutrop. *Aurel.* *Ariſto.* *Proble.*

Luc. 11.

procurarlos, pedirlos, y desearlos, todo es juntamente honra y prouecho. Es tan excelente el martyrio, que es gloria, no solo padecerle, ni solo procurarle, sino aun auer caydo en vuestro desseo, solo auerle querido trae corona de inmortal renombre. Y si esto, señores, no pretendeys, los bienes de la tierra, q̃ su desseo es humilde, su pretension llena de ignominia, y el pedirlos cubre de verguença la cara: buscà los del cielo, donde todo es honra, todo es vtilidad, todo prouecho, el desearlos, el quererlos, el procurarlos, el pedirlos es precio con que se compran, y moneda cõ que se merecẽ. Que mayor barato? A precio de querellos, ofrece Dios sus tesoros, y esso, no como quiera, sino que estãdo vos en gracia suya, es como paga, como premio, como corona: *Vis sanus fieri*. Su voluntad pregunta para que la salud sea ganada y gloriosa. Lo vltimo, pregũtale su voluntad, para q̃ veays que se ha cõ el como ciudadano, y q̃ sin violẽcia, ni fuerça quiere hazer sus cosas, y que guardando al aluedrio los fueros de su hidalguia, quiere hazer sus cosas. No entra con imperio, ni atropellãdo leyes, sino q̃ primero busca la volũtad suya. Que puede a esto compararse? Pues hombre que esperas, que estè Dios incitãdote a q̃ pidas, y tu calles. Que te cõbide cõ la salud, y te hagas sordo? Que te ofrezca bienes, y escõdas las manos por no recebirlos? Que no solo te quiera dar, sino que el recibo sea cõ gloria tuya? Y para q̃ veas su llaneza dexe la salud en tu voluntad, y te pregũte si la quies, y tu calles?

DIS-

DISCVRSO III.

Del cuydado grãde con que mirò Dios por nueſtras coſas.

Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambula.

§. VIII.

SOlia dezir el Emperador Trajano, ſegũ refieren Eutropio, y Sexto Aurelio, que el fiſco era como el baço, el qual como dize Ariſtoteles, quanto en el animal mas crece, haze enflaquezer mas las otras partes. Que otra coſa ſon las hazendas de los poderoſos, ſino baços de la Republica, quãto el particular interes medra, tãto la Republica deſmedra: quãto los poderoſos embarnecé, tãto la Republica va q̃dandoſe en los hueſſos: y aſsi no ha de ſer el buẽ Rey como el baço, ſino como el eſtomago, que quãto en ſi recibe todo es para alimentar las demas partes cõ vna igualdad mediúa, ſin nada ſe queda, repartiendo por los miẽbros el recibo. Eſto es lo tercero, q̃ ha de tener el buen Principe, mirar la vtilidad de ſus vaſſallos, muchomas q̃ la propia ſuya. Que bié guardó Chriſto nueſtro Dios eſto en la cura deſte enfermo: curale y dize que tome ſu cama a cueſtas, y ſe vaya: *Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambula.* No aueis notado, ſeñores, q̃ a ninguno de quantos ſanò, alomenos q̃ yo me acuerde, le llamó para ſu diſcipulo: ni al q̃ ſacò el demonio, ni a los ciegos, ni al hijo de la viuda, ni a otro que yo aya leydo. Pues como eſtos cõ la obligacion del beneficio recebido no admitieran mejor ſu doctrina? No le ſiguieran, cõ mas gana, pues en honrados

Eutrop. *Aurel.* *Ariſto.* *Proble.* *Luc.* 11.

pechos, beneficios ſon cadenas: Hizolo Chriſto nueſtro Señor, a lo que yo puedo alcançar, para que ſe echaſe de ver como no buſcaua la vtilidad propia, ſino la de los ſuyos, como en el curarles y hazerles mercedes no era por ſus comodidades, ſino por las dellos: y aſsi en curándole le embia: *Surge, tolle grauatum tuum & ambula.*

Dos Cherubines auia en el Propiciatorio, co-
Exod.25. mo en el Exodo ſe refiere. Y fuera de otras particularidades que allí ſe tratan, dize la ſanta Eſcritura: *Reſpiciantque ſe mutuo verſis vultibus ad Propitiatorium*: Mirenſe bueltas al Propiciatorio las caras. Como era poſsible tener el vno al otro buelto el roſtro, y al Propiciato-
Caietano. rio? Cayetano en expoſicion deſte paſſo, dize, que tenian al Propiciatorio en medio: y aſsi mirandoſe el vno al otro mirauan al Propiciatorio. La verdadera amiſtad, ſeñores, en eſto conſiſte, que tengays la cara no buelta a vos miſmo, ſino a vueſtro amigo: que no tengais vueſtras vtilidades por fin del bien que hizieredes, ſino que la mira pón gays en ſu prouecho, y que en medio eſtè Dios del vno y del otro, pues no ay perfeta amiſtad donde Dios falta. No ſeays como los Cherubines que hizo Salomõ que mirauan a la puerta del Templo. Ay hombres que mirã a la puerta, no al amigo, ſino a lo que trae a caſa: no al prouecho ageno ſino al intereſſe propio. No lo haze aſsi el Señor, las puertas de ſu caſa no ſon para recebir, ſino para deſpachar llenos de bienes a los que a el ſe acogen: *Surge tolle*
2. Paral. 6.

gra-

grauatum tuum & ambula. Eti ſanãdole le embia, no mira ſu interes, ſino el de ſus ouejas.

O quien pudieſſe perſuadir a los ſeñores, como no han de tener la mira en ſus importancias, ſino en el bien de ſus vaſſallos: y que como dixo, y muy biẽ Seneca, eſcriuiendo al Emperador Neron: *Rempublicam non eſſe tuam ſed te Reipublicæ.* Que no es la Republica del Rey, ſino al cõtrario, el Rey es de la Republica. Quiẽ pudieſſe perſuadirles aq̃llo de Xenofonte: *Rex eligitur non vt ſe ſe moliter curet, ſed vt per ipſum ij qui elegerunt bene, beatéq; viuant.* El Rey es elegido, no para que ſe regale, y para que los buenos bocados ſiruan a ſu plato, no ſe elige para comodidad ſuya, ſino para que los que la eligieron, mediante la buena diſpoſicion y gouierno ſuyo, viuã vna vida honeſta y bienauenturada. Quien pudieſſe perſuadirles aquello de Tulio: *Moderatori Reipublicæ, beata ciuium vita propoſita eſt.* Que oficio del ſuperior es hazer que viuan con deſcanſo, con tranquilidad y ſoſsiego los vaſſallos, y no el aumento, y medra de ſus rentas y poſſeſsiones. Quien pudieſſe, finalmente, perſuadirles aquello de Seneca: *Ciuium non ſeruitutem traditam, ſed tutelam.* Que la corona, el cetro, el mando y ſeñorio, no haze a los Principes abſolutos, y a los vaſſallos eſclauos, ſino q̃e tutela y amparo les da ſolamente, para que como tutores miré por ellos, hagan ſus cauſas, y los defiẽdan, para que miren al bien de los ſuyos, y no a las vtilidades propias. Aſsi lo haze

Senec. li. de clc.

Xenoph. in menora.

Socrat. li. 3.

Tul. 5. de rep.

Sene. lib. de clem.

el Señor, pues como tutor trata de la causa del necessitado, y acabada la dispacha en paz, sin hazer del enfermo feudatario para toda la vida, como algunos medicos hazen, ni del penitente esclauo, ni del pleyteante siervo, ni del fauorecido comprado: *Surge, tolle grabatum tuum & ambula.* Con todas sus presas buenas y malas le embia, para que veais quã sin interes os haze Dios bienas. Si hizieredes alguna buena obra, señores, no lo zaerays, ni busqueys el censo della, no perdays el del cielo. Solia dezir Chilon Laudimio, y refiere lo Laercio: *Beneficij dati obl. bisci licet, accepti meminisse.* Que el que haze la buena obra se ha de oluidar della, y el q̃ la recibe, impressa con letras Goticas la ha de tener en el alma.

Chilon. Laerti. lib. 1. c. 4.

Dos cosas dize. La primera, que el que da, esse ha de oluidarse: porque si del beneficio q̃ hazeys ay mucha memoria pidiendo la requesta cada dia, ya no fue don, ni dadiua, ni merced, ni liberalidad, ni franqueza, sino vn censo que pusistes sobre el otro, para que cada dia este haziendo perpetuas pagas. De lo qual enfadado Ausonio solia dezir:

Ausi.

Nam te si bene quid facias, non meminisse fas est.

Si hizieres bien a tu proximo, no le des cada momento con el en la cara: si tu te oluidas, Dios le terna a su cuenta escrito en el libro de su razon, para que recibas la paga.

§. XI.

Lo segundo, el que recibe la buena obra nunca ha de oluidarla.

Cura

Cura Dios al enfermo, y dizele: *Surge, tolle grabatum tuum, & ambula.* Que ſe leuante y tome ſu cama a cueſtas, y ſe vaya. Pues para que quiere Dios que lleue a cueſtas ſu cama? No le dexara yr libre, ya que tanto bien le hizo? No. Sino que es razon que lleue a cueſtas el grauato, para que ſe acuerde del beneficio recebido, y trayga ſiempre en la memoria de donde le ſaco la mano del poderoſo. O almas, el caer en mil pecados, el hazer otros tantos encuentros feos, que penſays que es la cauſa las mas vezes, ſino que dexays el grauato? Que os oluidays de la merced que Dios os hizo, y aſsi tornays a ofenderle? Como no os acordays de la neceſsidad en que os viſtes, os tornays a meter en el laço. No lo hazia aſsi el que dezia: *Et peccatum meum contra me eſt ſemper*: Mi pecado eſtá ſiempre contra mi. *Pſal. 50.*

La palabra, *Neghid*, quiere dezir Delante: y en eſte ſentido vſó de ella el Euangeliſta ſan Mateo: *Ite in Caſtellum quod contra vos eſt.* *Matth. 2*

Y aſsi la correta de los Setenta Interpretes, y Paguino trasladaron: *Et peccatum meum coram me eſt ſemper.* Delante de los ojos traygo ſiempre mi pecado. *Hebræa. Septuag. Pagnin.*

Pues como, ya no le auia Dios perdonado? Ya no dixo Nathan: *Dominus quoque tranſtulit peccatum tuum*: Que ya Dios le auia paſſado en cuenta? Pues para que le trae delante de los ojos? Mas. No dize el Señor por ſu Profeta, que, *In quacunque die ingemuerit peccator omnium iniquitatum* *2. Reg 12.*

tatum eius non recordabor. Que en gimiendo el pecador, y en echando vna lagrima por el pecado, se borra de su memoria, para no pedir mas cuenta del: pues remitido ya, y passado en cosa juzgada por Dios, para que ha de tener memoria del el pecador? Sabeis para que, porque si Dios como bien hechor se oluidà, vos como obligado aueys de tener siempre la memoria fresca del beneficio recebido: y con esto escarmentareys de lo passado, preuerneys lo venidero, y hareys gracias al Señor por todo: y para que esto haga el Paralitico, mandale Dios q̃ tome a cuestas la cama donde estuuo: *Surge, tolle grauatum tuum, & ambula*.

Vn lugar toca a este proposito el bienauenturado san Teodoreto, que funda galanamente esta dotrina: *Ego sum, ego sum qui deleo iniquitates tuas propter me*: dize Dios por Esaias. Y añade luego: *Et peccatorum tuorum non recordabor: reduc me in memoriam*. Yo soy, yo soy el que borro tus pecados por mi, traeme a tu memoria. En la translacion de los Setenta no està aquel *Me*, ni el Padre san Teodoreto le lee: los Setenta dixeron: *Qui deleo iniquitates tuas propter me, & peccata tua, & non recordor, tu vero memento*. Y san Teodoreto: *Et peccatorum tuorum non recordabor, tu autem recordare*. Yo no me acuerdo de tus pecados, pero tu acuerdate dellos. De suerte, que Dios, que hizo el beneficio, no se quiere ya acordar que huuo pecados: pero vos que le recebistes, que traygays el grauato a cuestas, y os acordeys, que

S. Theo. ad Psal. 50.
Isai. 43.
Septuā. S. Theo.

que pecaſtes: mucho importa que Dios no ſe acuerde de vueſtras culpas, para que no os pida cuenta dellas: y tambié importa que os acordeys vos para que no caygays mas en ellas. Mucho importa que ſe oluide Dios, para que como deuda paſſada la cancele en ſu libro. Y tãbien que os acordeis vos, para que como deuda nueua la eſcriuays ed el libro del recibo, y ſatisfagays con agradecimiento ſempiterno: *Tu vero mement.* Vos ſoys el deudor, y el que ha de acordarſe.

§. X.

Y no es de perder vna coſa, aunque de paſſo, que en vez de aquellas palabras, *Reducme in memoriam*, de nueſtra Vulgata, Traeme a tu memoria, los Setenta engañaron de ſuerte la clauſula, que no ſe hizieſſe memoria de Dios, ſino de los pecados: y de la miſma ſuerte lo entendio ſan Teodoreto. De ſuerte q̃ la Vulgata puſo a Dios, y los Setenta el pecado. Notable coſa ſi yo la he viſto. Como es poſsible que el pecado ſe ponga en lugar de Dios, y Dios en lugar del pecado? A y coſa mas repugnante, ni opueſta, ni enemiga? Claro eſtà que no. Pues como en la vna translacion ſe pone Dios, y en la otra el pecado? Sabeis porque? Porq̃ acordaros del pecado perdonado, y traer a Dios que le perdonò a la memoria, todo es vno, pues odio del pecado y amor de Dios andan a vn paſſo: y aſsi para eſto quiere Dios que lleue el Paralitico a cueſtas el grauato. O almas Chriſtianas, redimidas con ſangre del Señor, ſi os ha perdonado vueſ-

Septuag.

tras culpas, y el ſe olui-
da d llas: no os oluideis
voſotras, no ſeays in-
gratas y deſconocidas a
tantos bienes. Veamos,
ſi huuieſſe vn hombre
muerto a otro, y eſtu-
uieſſen dentro del tri-
bunal los teſtigos dan-
do vozes contra el ho-
micida: el Fiſcal alegan-
do en fauor del muer-
to, el proceſſo ſubſtan-
ciado, el juez con la plu
ma en la mano firman-
do la ſentencia, el eſcri
uano para notificarla,
el aſno a la puerta de la
carcel, el veſtido mise-
rable por la caridad he-
cho, el verdugo com-
poniendo los manojos,
el reo traſudando, el al-
ma llena de agonias, el
color difunto, el cora-
çon con vn mouimien-
to preſuroſo, los miem-
bros eſtremeciédoſe to-
dos, los oydos hechos
alguaziles del alma, los
ojos verdugos, y ſin a-
uer coſa que de conſue-
lo fueſſe: Si en eſte eſ-
trecho tan apretado ſa-
lieſſe el juez a partido,
y dixeſſe, que el ſe olui-
daria de lo hecho para
ſiempre, con condicion
que el culpado ſe acor-
daſe: quien no tomaria
tal partido? Quien du-
daria? A quien no le pa
receria el cielo abier-
to con eſte corte ſobe-
rano? Pues eſte te haze
Dios, alma Chriſtiana:
tus pecados dan vozes
contra ti pidiendo ven-
gança de tu yerro, la cō
ciencia es el teſtigo qué
te acuſa, arguye contra
ti, y te condena, El Fi-
cal la diuina juſticia, q̄
contra ti alega, cita tex-
tos, y te conuence, El de
monio el verdugo, que
con vna anſia terrible
las garras abiertas, el oy
do alerto eſpera la ſentē
cia para executarla: la
hoguera del infierno eſ
tà ardiendo, no falta
mas

mas de que ſe cierre el proceſſo, y Dios firme la ſentencia. Pues oye el partido que te haze: *Et peccatorum tuorum non recordabor. Tu autem recordare.* Yo no me acordarè de tus pecados, yo oluidare tus culpas, yo diſsimularè tus defetos: pero acuerdate tu dellos. Alma, q eſperas en vn medio tã facil como eſte. Que buſcas? Que pretẽdes? Que mas quieres? Haz lo que Dauid, que no dize que ſe acordarà, ſino que ſiẽpre ſe eſtarà acordãdo: *Et peccatum meum corã me eſt ſemper.*

Y tu fuente de clemencia, Padre de miſericordia, Dios y ſeñor mio, pues que en el comiençø de mis oraciones quieres que te llame Padre, no vna vez ſino dos, por ſerlo de la naturaleza, y de la gracia, y no en vna lengua ſino en tres, en Griego, en Latin, y en Hebreo, y con eſto te obligò a ſerlo, y el Padre es todo amor, deſſeo y voluntad para el remedio de ſus hijos: ſelo tu, Dios mio, en el remedio de vn alma, que tan honrado nõbre no merece como llamarſe tu hija, ſelo tu para con vna alma, que por lo menos deſſea ſer tuya: pues el ſer Padre, obliga a tener los teſoros patentes a las neceſſidades de los hijos, y tu combides con luz, que alumbra el entendimiento, con agua q̃ mata el deſſeo, con riquezas pueſtas en la mano, que no ay ſino llegar, y tomarlas, con ſabiduria de traça, de ſuerte que a boca de toſtal puede recebir lo que quiſiere qualquiera, y nos animas tu a que pidamos. Abre, Señor y Redemptor mio

mi

mi boca, no sea en tan infelices ocasiones corta, ni vergonçosa, ni encogida, sino que pida, no conforme a su pobreza, sino a la liberalidad de tu mano franca, y diuosa.

Santo Dios, pues el ser Padre te obliga a ser paciente, y con esto te conuencio Ieremias, a que no lleuasses tus enojos hasta el cabo, no los lleues contra mis pecados, pues son tan en estremo muchos. Si para alcançar perdon para los que le crucificaron, te llamò Padre tu Hijo: yo que cada dia con mis culpas le crucifico de nueuo, basta que te llame Padre, para q̃ como a hijo me perdones y recibas. Y si hallò contigo entrada la Synagoga, despues de tantos aleues y trayciones cometidas, por llamarte Padre, y boluerse a ti como hija, tu, Dios mio, haz que mi alma reconocida se buelua a ti, y llamandote Padre con el hijo Prodigo sea admitida.

Santo Dios, pues lo que es necessario a vn buen Rey es ser ciudada no tratable con los suyos: y tu, Señor, siendo Dios, no te endiosas, sino que endiosandoselos hombres te humanas, pues no desdeña tu alteza de hablar con gente tan humilde como la Samaritana, la Cananea y el Paralitico, no te desdeñes de oyr los ruegos de mi alma, aunque sea mas indigna que todos. Pues aun en vn meson, por tener puertas, no quisiste nacer sino en vn portal abierto, y comun a todos, porque en tu audiencia no ay puertas para los ruegos de los tuyos, no las aya, Señor para los mios: pues el oydo tienes a las peticiones del pobre,

bre, que mas pobre que vn coraçon que no tiene nada en el mundo ſu yo. Si fuiſte compañero de Iacob mãdado de tus padres, y a la voz de Ioſue obedeciſte, firuete por la humanidad de tus altezas, de que mi alma ſea eſclaua tuya, a ti ſolo obedezca, y a ti quiera. Santo Dios miſericordioſo y pio, pues miraſte mas por mis coſas, que por las tuyas, pues ſuſtentaſte mis vtilidades con rieſgo tuyo, y tu como quien date oluidas, haz que yo me acuerd de tan inmẽſos bienes como recibo de tu mano cada dia. Haz que como el Paralitico traiga a cueſtas la cama, y como Dauid delãte de mis ojos traiga ſiempre la memoria del pecado, para que acabando eſta vida, y dexando las cargas de las culpas, goze de felicidad en la otra. *Quam præſtare dignetur, qui eſt Patre, & Filio viuit, & regnat per infinita ſecula, Amen.*

(...)

DO.

DOMINICA SE-cunda Quadrageſimæ.

Domine bonum eſt nos hic eſſe: faciamus hic tria tabernacula, &c. Matth. 17.

§. I.

Plato lib. de legib.

MIrando con atencion y cuydado el diuino Platon, la inclinacion grande que cada coſa a ſu centro tiene, dixo: *Naturale eſt homini, vt ad originem ſuam cœleſtem anheles*: Naturales a la piedra, cõ impetu arrebatado, yr corriẽdo al repoſo que en ſu lugar tiene: natural es al ayre acudir a ſu elemento: natural es al fuego anhelar házia ſu Esfera: y al hõbre aquella celeſtial origen para donde fue criado. Otro paſſo dio Auicena en eſta Filoſofia, y dixo: *Omnem ſapientiam ſpem eſſe ad animæ felicitatem conſequendam*. El peſo en la piedra, la velocidad en el ayre, la ligere-

Auic. 5. Meth.

za

za en el fuego ſon las plumas de las eſperanças con que cada coſa de eſtas ſe recoge al elemento de ſu Eſfera, y en el hombre la ſabiduria es las alas con que a ſu region camina. Haſta aqui llegò lo mas cendrado de la Eiloſofia, pues no alcançando de lo ſobrenatural ninguna coſas, ſolo dixo, que apetece el hombre a Dios, y la ſabiduria ſon las plumas con que házia el camina.

Otro paſſo dio la Eſpoſa, dexando atras lo que el ſaber humano alcança y penetra: *Trahe me poſt te, curremus in odorem vnguẽtorum tuorũ.* Algunos dixeron, que el centro imprime ciertas calidades a las coſas con que las atrae a ſi: y ſacauan eſto, de que, como aduirtio el Filoſofo, el mouimiento tanto es mas ligero, quanto mas a ſu centro ſe auezina: pero en el hombre no puede tener duda eſto: el centro le imprime virtud, de ſuerte q̃ ni vn paſſo puede dar a el, ſi el no le da virtud y fuerças para darlo, *Trahe me poſt te curremus*. Primero os trae cõ la gracia operante, y luego ys vos, y Dios corriendo con la cooperante: *In odorem vnguentorum*. Su olor os lleua ſiempre, va dando Dios vnas vislumbres de lo que ay en aquella glorioſa Eſfera para donde caminamos. Y ſi deſcubre los reſplandores de ſu gloria, al primer rayar ſe da Pedro por pagado, y dize, que aquello le baſta: *Domine bonum eſt nos hic eſſe.*

Cantic.

Ariſtot.

Que diferentes ſon los bienes del mundo, y los de Dios. Los bienes del mundo mientras ſe miran mas, mas preſto enfadan. Dize Eliano,

Elian. li. 6. de varia histor. Eliano, que auiendo Gelon vencido los Cartaginéses, y hecho el Reyno de Sicilia tributario a su corona, que desnudo se salio a la plaça, diziendo, que renunciaua el Reyno. Mucho prometen los bienes de la tierra antes que se gozen, pero en gozandolos, como mentirosos enfadan: pero los de Dios al primer gusto embriagan: *Quam suaue mihi subito factum est carere suauitatibus nugarum, & quas amittere metus fuerat, iam dimittere gaudium erat*: dize *August. in Solilo. cap. 22.* san Agustin. Que suaue se me hizo en vn pũto carecer de los gustos engañosos de la tierra, lo que tanto temia de perder, subitamente me fue gozo el perderlo. Los bienes del mundo no dan sossiego, sino q̃ como inquietos, y sin firmeza, los que los miraron bien, los dexarõ. De Pytaco Mitileneo, dizen Laercio, y Valerio Maximo, que viendo el mal suceſſo que Periandro auia tenido, despues de diez años renuncio el Magistrado. Son bienes menguados puestos en vn perpetuo desuario, y miẽtras mas se gozan, menos satisfazen: pero los de Dios firmes son, perseuerantes son, verdaderos bienes son, no cãsan, no empalagan, no dan hastio, antes despiertã de tal suerte el apetito, que no estiende a mas las velas de sus desseos, sino en ellos halla lo que busca, y dize que no quiere mas: *Domine bonum est nos hic esse.* *Laerti. in vita eius. Valerius Maxim. lib. 6. c. 5.*

§. II.

Son muy diferentes los bienes de Dios, y los del mundo: y sino, vamos deslindãdo las propriedades de entrãbos: de los de Dios, no ay mas bella estampa que

la que eſte Euangelio nos propone, de los de la tierra hizo vn gallardo hieroglifico el bien-
S. Anſel. auenturado ſan Anſelmo, pintando en ſimbolo ſuyo las maripoſas. Lo primero, las maripoſas. *Non recta gradiuntur via.* No buelan derecho, ni el mundo por camino derecho reparte ſus felicidades. Lo ſegundo, las maripoſas, *Cito euolant*: preſto paſſan, y las riquezas no ſe tardan mucho. Lo tercero, quando van a caça de maripoſas los muchachos, ſuelen por cogerlas dar en vn barranco: ordinario peligro de los que buſcan los bienes deſta vida. Lo quarto, van con gran atenció los muchachos a coger las maripoſas, ellas buelan, y dexanlos burlados: viado efeto de las proſperidades del ſuelo. Lo quinto, ſi caça vn muchacho vna maripoſa, con grandes fieſtas celebra ſu ventura, ſiendo vna maripoſa la caça propia paſsion de las riquezas deſte ſuelo maripoſas ſon, y hazen grandes celebridades, los que las conſiguen. Finalmente, cogida la maripoſa, mil cor cobos da por yrſe, y lo que teneys della, es, que os dexa ſucias las manos, aſſi ſon las eſtimaciones del ſuelo: pero los bienes de Dios al contrario van en todo: deſmenucemos poco a poco eſtas colas.

M DIS-

DISCVRSO primero.

De como el mundo por caminos torcidos reparte ſus bienes, y Dios por derechos.

Et apparuerũt Moyſes, & Helias viſi in maieſtate.

§. II.

Epicam. IMpaciente Epicarmo de los deſafueros grandes, que en el repartimiento de ſus plaças el mundo haze, dixo, ſegun refiere Eſtobeo: que ſi le diera a eſcoger Dios al tiempo del acuñarle en la turqueſa de ſu mano, ſiqueria mas ſer hombre, ó ſer cauallo, que eſcogiera ſer cauallo: pues quãdo el cauallo es bueno, a palmos crece con el ojo de ſu amo, las galas los jaezes curioſos; las piedras y las riquezas ſon para el: pero vn hõbre bueno es vltrage de todos. Los malos ſon los bien mantenidos: *Prodit quaſi ex adipe iniquitas eorum*: Dixo Dauid: y alli otra letra: *Egrediantur præpinguẽdine oculi eorum.* Eſtan tã gordos, que no caben en el pellejo, a eſtos haze el mundo meſa franca de ſus bienes. Eſto es lo primero en que los bienes deſta vida parecen a las maripoſas: *Nõ rectavia gradiuntur*: No hienden por camino derecho el ayre, ſino que buelã por los torcidos, ni el mundo por el camino de los meritos da ſus premios, ſino por caminos torcidos. Y ſino, *Ecce ipſi peccatores, & abundantes in ſeculo poſſederunt diuitias.* Dixo Dauid, vey slo aqui: los pecadores, y los abundantes ſon los que en el repar-

Stobeus ſermon.

Pſal. 72.

Alia lite ra.

repartimiento del mundo ſacan las manos llenas, *Et abundantes*. Vna coſa ay aqui que notar mucho, en que ſe deſcubre la poca juſticia q̃ el mundo haze. El nõbre, *Abũdãtes*, como notò Genebrardo, es en el Hebreo, *Quieti ſeculi*: quietos quiere dezir, y la palabra, pecadores, inquietos: y en eſte ſentido aquello del Pſalmo: *Magis, quã habitare in tabernaculis peccatorũ*. Traſladaron algunos: *In tabernaculis perturbationis*: De ſuerte, que quietos, e inquietos, dize q̃ poſſeyeron los teſoros del mundo. Como no tãtea el mundo los meritos, vnas vezes los da a quietos, otras a inquietos, no tiene diſcrecion, ni haze diferencia. Vna veſtidura trayan antiguamente las rameras, q̃ llamo el ſanto Profeta Amos: *Pignorata ſuper veſtimentis pignoratis accubuerunt*: Y eſta aun que deuia de ſeruir de mantellina por la calle, otro oficio tenia en caſa: hazianla de varios colores, como ſe colige de aquello de Ezequiel. *Et ſumens de veſtimentis tuis, feciſti tibi excelſa hinc, inde conſuta, & fornicata es in eis*. Y aqui Simacho *Cumque tuliſſes de veſtimentis tuis feciſti tibi excelſa multicoloria, & fornicata es ſuper eis*. Y Aquilas, y Teodoncio: *Panos diuerſorum colorum*: Deſuerte, que de diferentes coloreſeran: para dar a entender como a todos eran comunes, a todos linages y cõdiciones de gentes ſe daua. De la meſma ſuerte el mũdo, no va por camino derecho en ſus preuẽdas. Es como vna ramera infame, que ſin mirar las prendas, ni meritos, atienden a ſus grangerias, a quietos e

Genebr. Hebræa.

Pſal. 83.

Alia litera.

Symach.

Aquil. Theodo.

Amos. 2.

inquietos da el mundo sus plazas: *Et quieti ſecu li.*

Vna cosa pudiera preguntarse a Dauid en este passo, como llama a los ricos quietos, ay cosa mas alborotada, inquieta, y sin reposo que vn rico? El mesmo le declaró en lo que añadio luego. *Et quieti ſecu li.* Ya pluguiera a Dios tuuiera el mundo miramiento, y a los quietos honrara, pero no es assi *Et quieti ſ culi.* No todos los quietos tienen cabida en su casa, sino los quietos del siglo pueden con el y valen. Ay quietos del siglo, y quietos de Dios, vn rico qúe de dia afana, y de noche anhela en sus ganancias injustas, vn ambicioso, que por el viento de sus pretensiones beue los vientos, son los quietos del mũdo porque como hazen quanto el les manda, tienen paz con el, y como a personas de su gusto les da sus bienes con larga mano, dexando a los santos, como a inquietos para el, vltrajados, pobres, mendigos, y sin nada. Este es el estilo q̃ el mundo en el repartir de sus plazas guarda, no va por camino derecho. Pero Dios derechamente destribuyè sus tesoros, a los inquietos el mundo da paz.

Vna cosa me ha dado que considerar en el libro del nacimiento del mundo. Quiere el Señor, despues del diluuio prometer paz a Noe y a sus decendientes, y la señal, que en fe de su palabra puso, fue vn arco. *Ponam arcum meum* La mejor señal que Dios os da paz es, traer guerra con el mũdo, q̃ andeys en vandos, y no tengays con el quietud, ni sossiego, que seays inquieto a el. *Ponam arcum meum,* *Geneſ. 9.*

meum. Y que mas? *In nuuibus:* Arco en nubes Y que nubes? Dixo Ariſ
Ariſtot. 3. meteor cap. 4. toteles, que el arco ſeha ze: *Nube iam rorida, non dum tamen in publicam diffuſa.* Quando ya la nube quiere conuertirſe en agua, quãdo el mũ do quiere anegaros, quando todo ſe quiere reſoluer contra vos en piedras, en rayos y granizos, quãdo como a Su ſana quiere echarla enel fuego, y a Daniel mete en el lago de losleones, entõces os da Dios paz. Y quemas? *In nuuibus?* Añade Ariſtoteles, que;
Ariſtot. *Iris tunc perfectè repreſentatur in nigerrima nue.* Quanto la nube es mas negra, mas obſcura y tenebroſa, mas claro ſale el arco. Miẽtras mas el cielo ſe cierra, el mundo contra vos ſe enoja, los nublados mas os amenaçan, mas paz os da Dios. Mientras mas inquieto ſoys al mundo, mas paz tenes con el. Es juſtiſsimo Dios en repartir ſus bienes, a vn perſeguido, y vltrajado llena de honra, que mas perſeguido que Helias de Acab, y de Iezabel? Pues a eſſe viſte de mageſtad y grandeza. A vno que por el piſa las coronas, corona le pone en ſu Reyno? quiſo adoptar la hija de Faraon al ſanto Moyces, y el Rey le puſo co-
Ioſep. lib. 2. antiqu. cap. 5. mo dize Flauio Ioſefo, la corona, y el dando con ella en tierra, no quiſo admitirla. Y ſi Dios veſtido de purpura, de mageſtad y gloria el dia de ſu transfiguracion glorioſa, a viſta de ſus Apoſtoles le trae al mõte, para que ſe vea quan por caminos derechos reparte ſus teſoros: *Viſi in maieſtate.*

§. III.

Mas. *Et loquebantur de exceſſu, quem comple*

turus erat in Ieruſalem, Tratauan del exceſſo q̃ el Señor auia de cũplir en Ieruſalen. Pues en tiempo de gloria tratã de muerte? quando el monte eſtaua variado de hermoſura, tratã de la ſangre q̃ en el Caluario ha de derramarſe? Quando el cielo reſplãdece, quando el ayre entoldado de vna nube bordada de luzes relũbraua: quando el Eſpiritu ſanto ſe alegra, el Padre confieſſa a Chriſto nueſtro Dios por hijo, entonces ſe trata de paſſion: Si. Entonces confieſſa el Padre al Señor por Hijo, quando ſe trata de que ha de padecer y morir: para que entẽdays vos, que por aqui aueys de llegar a la dignidad de hijo: quando vos trataredes de ſeruirle, entõces el tratara de texeros mil guirnaldas y coronas. Eſte es el camino derecho por don de caminã los premios q̃ Dios reparte, por el camino del merito, y no mas: *Et loquebantur de exceſſu.* Ellos tratã de vn exceſſo, y Dios de otro, ellos de exceſſo de paſsiõ, y Dios de exceſſo de gloria, porq̃ por la paſsiõ ſe camina a la gloria. Que biẽ lo entẽdio Dauid, quãdo dixo: *In tribulatione dilataſti mihi*: En la tribulacion me dilataſte: notable dicho la tribulacion no aprieta? no es anguſtia? no encoge? Si. Pues como dize q̃ dilata al atribulado? Sabeis porq̃, el eſtẽder Dios la corona, el aumentar el premio, el multiplicar los bienes, entonces lo haze Dios, quãdo la tribulacion aprieta, quãdo el trabajo perſigue. Y viene admirablemẽte cõ la translaciõ de Pagnino: *In anguſtijs dilatationẽ feciſti mihi*. En las anguſtias me heziſtes anchura. Eſ- *Pſalm. 4.* *Pagnin.*

ta prepoſició, *In*, ſignifica muchas vezes lo meſmo que, *Cum*. Y en eſte ſentido dixo el Señor: *In nomine meo dæmonia eijciẽt*. Cõ mi nõbre lanzarõ los demonios, y la Virgẽ: *Fecit potẽtiam in brachio ſuo*: Y ſegũ eſto dize Dauid. q̃ cõ las anguſtias haze Dios anchuras. Contrarios efetos haze Dios en los ſuyos, con los inſtrumentos q̃ contra ellos el demonio toma. Que pretẽde el demonio cõ las injurias? Señor, prouocar a impaciẽtia: y Dios cõ ellas haze paciencia? *Sciẽtes quoniã tribulatio pacientiã operatur*. Dize S. Pablo, las tribulaciones ſon las herramiẽtas con q̃ enſancha Dios el alma. Que pretẽde el demonio cõ las anguſtias? Señor, hazer q̃ vn hombre de pura melãcolia y triſteza deſeſpere, y que haze Dios. *Solet Deus in ipſis tentationibus omnẽ animi delectationẽ aducere*. Dize S. Teodoreto, cõ las tribulaciones llena de gozo vn alma, ellas ſon como los cõductos y canales por donde Dios embia al alma ſus regalos: q̃ pretẽde el enemigo en vna tẽtaciõ de carne? Señor, con aq̃l fuego terrible deſſea enſuciar el alma. y conſumir lo q̃ ay en ella, pues como ſe dize en el libro de Iob: *Ignis eſt vſq; ad perditionẽ deuorans*. Y q̃ haze Dios cõ eſte fuego la limpia, la dexa mas pura y reſplandeciente q̃ eſtaua, pues cõ la reſiſtẽcia ſe aumenta la gracia de quien tan ſoberanas obras nacen: *Tãquã aurum in fornace probauit electos ſuos Deus*. En el fuego de la tẽtaciõ limpia Dios el orin y ſaca las mãchas. Que pretẽde el enemigo en vna perſecuciõ? Señor, derribar a vn hõbre, para q̃ con la perſecuciõ pierda la corona

Mar. 16. *Luc.* *Iob. 31.* *Sapiẽt. 3.* *Ad. Rom 3.* *S. Theo. ad Pſal. 4.*

rona: pero Dios que haze? Los golpes de las injurias de los enemigos haze martillos, como dixo Hugo, y el golpe q̃ dan en el coraçon, retiñe en el oro de donde se ha de hazer la corona a los suyos, y vase estendiẽdo mas, para que sea mas cumplida. Por este medio va Dios fabricando las guirnaldas a los suyos: las tribulaciones son los caminos, y quando ellos tratan de padecerlas, Dios los llama hijos, y les prepara la corona: *Et loquebantur de excessu.*

Hugo.

§. IIII.

Y es mucho de considerar en esta parte, que diziendo san Pedro, q̃ estauan bien alli, añade el Euangelista, que esto procedia de no saber lo que se pedia. *Nesciens quid diceret.* No sabia lo que se dezia. Pues como, el pedir gozar de aquellas vislumbres de gloria de Christo transfigurado, de Moyses, y Helias en tanta magestad y grandeza no era acertado? No. Y da la razon el bienaventurado S. Leon Papa, diziendo *vt sciremus prius tollerãtiam esse postulandam, quam gloriam, quia tempora patiendi non potest præuenire felicitas regnandi.* Porque primero se ha de pedir el sufrimiento de los trabajos, que no la gloria: primero se ha de procurar merecer el premio que pedirle. Y como san Pedro tan de valde, y sin auer beuido el caliz de amargura, quiere descanso, no sabe que se quiere: pues Dios no reparte, como el mundo, por caminos torcidos sus bienes, sino por vn camino derecho. Y de aqui a los hijos del Zebedeo, quando le pidieron las sillas, como los llamo? Necios:

S. Leo. in serm. trãs figur.

Matth.

Necios: *Neſcitis quid petatis*: Porq̃ buſcauan ſillas en ſu caſa, por paré teſcos y fauores, dando las Dios tan derechamente, y tan por meritos perſonales. No os acordays de aquello del Apocalypſi? Vio S. Iuan vna muchedumbre de bienauenturados, veſtidos de blanco, y cõ palmas en las manos, y preguntole vno de aquellos viejos: *Qui ſunt iſti & vnde venerunt?* Quié ſon eſtos, y de donde vinieron? y dandoſe ſan Iuan por vencido, reſponde el que hizo la pregunta. *Hi ſunt, qui venerunt de tribulatione magna.* Eſtos ſon los q̃ vinieron de la tribulacion grande. Dos coſas le preguntò, quien ſon, y de donde vinieron, y reſpondele a ſola vna: *Hi ſunt, qui venerunt*; Como no les reſponde a la otra? Como no reſponde al *Qui ſunt*? Sabeys porque? porq̃ en la caſa de Dios, no ay titulos de nobleza, no ſe dá las palmas por linages, no por ſeruicios de abuelos, ni por los blaſones de antiguas deſcendencias derribados, como el mundo haze, que ſon caminos torcidos eſſos: lo que ſuena en la caſa de Dios, es el *Vnde venerunt*. Del Rey Antigono el ſegundo, dize Plutarco, que como vn mancebo poco hõbre por ſu perſona, pidieſſe los eſtipendios q̃ ſu padre, ſiẽdo grã ſoldado auia merecido, q̃ le reſpondio. *At ego, o adoleſcentule, non ob patrias, ſed ob proprias cuiuſcunque viri virtutes mercedem, ac munera da reſoleo*: Yo no acoſtumbro premiar ſeruicios agenos, ſino los propios cada vno ha de ganar por ſu lança la corona. Aſsi es en el repartimiẽto del Cielo, no ſuenan

Apoc. 7.

Plutarch. in Apoteg mat.

alli las hazañas de los antepaſſados, la nobleza del linage, ni los meritos de los abuelos, ſino los trabajos propios, y el grangeo que cõ ſu ſudor ha hecho cada vno: El *Vnde venerunt*, Es el que alli ſe oye. Mas. Cõ eſta reſpueſta ſe ſatisfaze a las dos preguntas: con dezir, de donde vinieron, queda declarado quien ſon. Que es la cauſa porque las muertes de los ſantos celebra con nombre de nacimiento nueſtra madre la Igleſia, particularmente las de los martyres, ſino porque en la caſa de Dios cada vno es hijo de ſus obras: en las tribulaciones ſon engendrados en las anguſtias producidos, y en la muerte nacen heredando cada vno la nobleza del viẽtre donde nace, y ſegun eſto, dicho que vinieron de vna tribulacion grande, queda reſpondido a la primera pregunta, que es gente de gran linage, pimpollos de nobles deſcendencias deribados, hõbres de iluſtre ſangre, y generoſas proſapias producidos, y como tales: *Aſsiſtunt ante Dominum*. Son los Grandes de la caſa de Dios, los q̃ viſten ſus libreas, y andan a ſu lado, los Guzmanes ſuyos, los Comẽdadores de ſu habito, los de la llaue dorada. *Iſti ſunt qui venerunt de magna tribulatione*. Eſte es el camino por donde reparte Dios ſus bienes, y como ſan Pedro, ſin auer ydo, por aqui queria la gloria, dize Dios, que no ſabe lo que ſe dize, pues va tan fuera del eſtilo, que ſe pratica en ſu caſa: *Neſciens quid diceret*.

Aora ſeñores notad vna coſa que funda eſte penſamiento. Aduierte aqui Eutimio, que don- *Eutim*

de

de nueſtra vulgata dize: *Loquebatur de exceſſu, quem cõpleturus erat in Ieruſalem.* Que tratauan Moyſes y Helias, aquel exceſſo grande q̃ el Señor auia d̃ hazer en Ieruſalé. Tratauan, quiere dezir ſegun la gloſſa, de ſu paſsion y muerte. *Gloſſa.*

Y otra letra. *Loquebantur de gloria.* Hablauan de la gloria de Chriſto. *Alia litera*

Notable coſa por cierto, que tiene que ver gloria y paſsion? que tiene que ver amargura y dulçura? trabajo y deſcanſo, afrenta y honra, anguſtia y tranquilidad que conſonancia hazẽ: En el repartir de Dios gloria y paſsion, grande conſonancia hazen, porque por la paſsion, y no por otra parte ſe va a la gloria, eſſe es el camino, la ſenda, y el atajo. Soleys aca dezir q̃ no ay atajo ſin trabajo, pero yo digo, que en las coſas de Dios, el trabajo es el atajo, la ſenda y el camino. Vna coſa tengo aduertida en vn lugar de Ezechiel, que declarare luego, dize el Profeta. *Et abij amarus in indignatione ſpiritus mei.* Con amargura de mi eſpiritu: y en eſta parte los Setenta en ſan Geronimo. *Et abij ſublimis in impetu ſpiritus mei.* Fue alto, ſublime y encũbrado con el impetu de mi eſpirltu. Que tiene q̃ ver amargura cõ alteza? Que tiene q̃ ver trabajo, afliccion, y apretura, cõ ſublimidad y cumbre? Y ſi eſto es, porque cõ vn nombre ſignifica el Profeta entrambas coſas? Sabeys porque? Porque los trabajos de Dios no ſon como los del mundo, que como peſas abaten, precipitan y deſpeñan, ſino como alas con que ſe remontan las almas a las cumbres mas empinadas de *Ezech. 3.* *Septuag.* *S. Hieron*

los

los cielos en el mundo, lo mesmo es trabajo q̄ humildad, abatimiento y baxeza, pero en la escuela de Dios, trabajo, y altura, aprieto y sublimidad, passion y gloria todo va a vna, pues por la vna se va a la otra: *et loquebantur de gloria.*

S. Ambr. Pondera san Ambrosio, que despues de auer passado el mar Bermejo los hijos de Israel vinieron a Helim, donde estauan aquellas palmas: porq̄ no ay otro camino para llegar a la palma, y suauidad del Cielo, sino es la amargura d̄ las passiones, por ay van alla. De aqui el real Profeta Dauid dize

Psalm. que, *Iustus vt palma florebit.* Que el justo florecera como palma. Como palma dixo, porque como pondera elegantissimamente en este passo el Cardenal Hu-

Hugo. go, las ojas de la palma tienen figura de espada. No florecen los justos como los pecadores, que sin trabajo ni angustia, ni persecuciō se les vienen a pedir de boca los bienes de fortuna. Tanto, que vino a dezir Dauid, que, *Transierunt in affectum* *Psalm. 72* *cordis.* Que passaron en el afecto del coraçon. Quiere dezir, que les sucedio todo como quisieron, que se cumplio como dessearon, que la boca fue la medida, con que el mundo les cumplio sus pretensas: sino que por las picas alcançaron la corona, por las espadas, angustias, y apreturas llegaron a la palma, al triunfo, a la corona, y vēcimiēto. Por aqui aueys vos de yr, y si otra cosa dixeredes dire lo que el Euangelista de S. Pedro. *Nescies quid diceret.* Que no sabia lo q̄ dezia, y vos no lo sabeys desseando el cielo por caminos torcidos.

Pre-

Pregunto, ſeñores, ſi llegaſſedes a la tienda de vn mercader a comprar vna pieça de paño, y di xaſſe el mercader, q̃ os la daria al precio, que la da a ſus mayores amigos, no ſeriades necio, enquerer la mas barata? Pues veamos al precio que dio aquel ſoberano mercader a ſus priuados la tela de la bien auenturança, para hazer veſtiduras rozagantes della, Digalo ſan Pablo: *Alij vero ludibria, & verbera experti, inſuper & vincula, & carceres: lapidati ſunt, ſecti ſunt: tentati ſunt in occiſione, gladij mortui ſũt: &c.* Vnos fueron afrentados, hechos oprouio, y vltrage del mundo, encarcelados, metidos en calaboços, y mazmorras, llenos de grillos, de cadenas, de amarras, y de eſpoſas: otros apedreados, otros partidos por medio, aſſerrados, deſechos cortadas las cabeças, empalados, yechados a las fieras: eſte es el precio a q̃ cõpraron los mayores amigos de Dios la tela, y penſays vos alcançarla en buelto en martas, y plega a Dios no ſean Madalenas, lleno de perfumes, con guantes de ambar, rozando telas, ſiruiendo damas, paſſeando calles, haziẽdo bãquetes, feſtas, libreas, encamiſadas, y queriendo q̃ el ayre ſea feudatario a vueſtro plato, la mar os rinda cont ino tributo, y la tierra ſea el ſeruicio de vueſtras galas. Soys vn necio, y no ſabeys lo q̃ os dezis: *Neſciens quid diceret.* Mas. Si os hizieſſe otro partido eſte mercader, y ſalieſſe a daros la tela al precio, que la dio a ſu madre, y a la madre mas querida que tuuo, ni terna el ſuelo, que mayor honra os podia hazer, ni que mayor

Ad Heb. 11.

Elian. li. 6. de varia histor.

Eliano, que auiendo Gelon vencido los Cartaginéses, y hecho el Reyno de Sicilia tributario a su corona, que desnudo se salio a la plaça, diziendo, que renunciaua el Reyno. Mucho prometen los bienes de la tierra antes que se gozen, pero en gozandolos, como mentirosos enfadan: pero los de Dios al primer gusto embriagan: *Quam suaue mihi subito factum est carere suauitatibus nugarum, & quas amittere metus fuerat, iam dimittere gaudium erat*: dize san Agustin. Que suaue se me hizo en vn pũto carecer de los gustos engañosos de la tierra, lo que tanto temia de perder, subitamente me fue gozo el perderlo. Los bienes del mundo no dan sossiego, sino q̃ como inquietos, y sin firmeza, los que los miraron bien, los dexarõ.

August. in Solilo. cap. 22.

De Pytaco Mitileneo, dizen Laercio, y Valetio Maximo, que viendo el mal sucesso que Periandro auia tenido, despues de diez años renuncio el Magistrado. Son bienes menguados puestos en vn perpetuo desuario, y miẽtras mas se gozan, menos satisfazen: pero los de Dios firmes son, perseuerantes son, verdaderos bienes son, no cãsan, no empalagan, no dan hastio, antes despiertã de tal suerte el apetito, que no estiende a mas las velas de sus desseos, sino en ellos halla lo que busca, y dize que no quiere mas: *Domine bonum est nos hic esse.*

Laerti. in vita eius. Valerius Maxim. lib. 6. c. 5.

§. II.

Son muy diferentes los bienes de Dios, y los del mundo: y sino, vamos deslindãdo las propriedades de entrãbos: de los de Dios, no ay mas bella estampa que

la

la que eſte Euangelio nos propone, de los de la tierra hizo vn gallardo hieroglifico el bienauenturado ſan Anſelmo, pintando en ſimbolo ſuyo las maripoſas. Lo primero, las maripoſas. *Non recta gradiuntur via.* No buelan derecho, ni el mundo por camino derecho reparte ſus felicidades. Lo ſegundo, las maripoſas, *cito euolant*: preſto paſſan, y las riquezas no ſe tardan mucho. Lo tercero, quando van a caça de maripoſas los muchachos, ſuelen por cogerlas dar en vn barranco: ordinario peligro de los que buſcan los bienes deſta vida. Lo quarto, van con gran atenciõ los muchachos a coger las maripoſas, ellas buelan, y dexanlos burlados: viado efeto de las proſperidades del ſuelo. Lo quinto, ſi caça vn muchacho vna maripoſa, con grandes fieſtas celebra ſu ventura, ſiendo vna maripoſa la caça propia paſsion de las riquezas deſte ſuelo maripoſas ſon, y hazen grandes celebridades, los que las conſiguen. Finalmente, cogida la maripoſa, mil corcobos da por yrſe, y lo que teneys della, es, que os dexa ſucias las manos, aſſi ſon las eſtimaciones del ſuelo: pero los bienes de Dios al contrario van en todo: deſmenucemos poco a poco eſtas colas.

S. Anſel.

M DIS-

DISCVRSO primero.

De como el mundo por caminos torcidos reparte ſus bienes, y Dios por derechos.

Et apparuerũt Moyſes, & Helias viſi in maieſtate.

§. II.

Epicam. IMpaciente Epicarmo de los deſafueros grandes, que en el repartimiento de ſus plaças el mundo haze, dixo, ſegun refiere Eſtobeo: que ſi le diera a eſcoger Dios al tiempo del acuñarle en la turqueſa de ſu mano, ſiqueria mas ſer hombre, ó ſer cauallo, que eſcogiera ſer cauallo: pues quãdo el cauallo es bueno, a palmos crece con el ojo de ſu amo, las galas los jaezes curioſos; las piedras y las riquezas ſon para el: pero vn hõbre bueno es vltrage de todos. Los malos ſon los bien mantenidos: *Prodit quaſi ex adipe iniquitas eorum*: Dixo Dauid: y alli otra letra: *Egrediuntur præpinguẽdine oculi eorum.* Eſtan tã gordos, que no caben en el pellejo, a eſtos haze el mundo meſa franca de ſus bienes. Eſto es lo primero en que los bienes deſta vida parecen a las mariposas: *Nõ recta via gradiuntur*: No hienden por camino derecho el ayre, ſino que buelã por los torcidos, ni el mundo por el camino de los meritos da ſus premios, ſino por caminos torcidos. Y ſino, *Ecce ipſi peccatores, & abundantes in ſeculo poſſederunt diuitias.* Dixo Dauid, vey slo aqui: los pecadores, y los abundantes ſon los que enel repar-

Stobeus ſermon.

Pſal. 72.

Alia lite ra.

repartimiento del mundo ſacan las manos llenas, *Et abundantes.* Vna coſa ay aqui que notar mucho, en que ſe deſcubre la poca juſticia q̃ el mundo haze. El nõbre, *Abũdãtes*, como notò Genebrardo, es en el Hebreo, *Quieti ſeculi*: quietos quiere dezir, y la palabra, pecadores, inquietos: y en eſte ſentido aquello del Pſalmo: *Magis, quã habitare in tabernaculis peccatorũ.* Traſladaron algunos: *In tabernaculis perturbationis*: De ſuerte, que quietos, e inquietos, dize q̃ poſſeyeron los teſoros del mundo. Como no tãtea el mundo los meritos, vnas vezes los da a quietos, otras a inquietos, no tiene diſcrecion, ni haze diferencia. Vna veſtidura trayan antiguamente las rameras, q̃ llamo el ſanto Profeta Amos: *Pignorata ſuper veſtimentis pignoratis accubuerunt*: Y eſta aun que deuia de ſeruir de mantellina por la calle, otro oficio tenia en caſa: hazianla de varios colores, como ſe colige de aquello de Ezequiel. *Et ſumens de veſtimentis tuis, feciſti tibi excelſa hinc, inde conſuta, & fornicata es in eis.* Y aqui Simacho *Cumque tuliſſes de veſtimentis tuis feciſti tibi excelſa multicoloria, & fornicata es ſuper eis.* Y Aquilas, y Teodoncio: *Panos diuerſorum colorum*: Deſuerte, que de diferentes coloreſeran: para dar a entender como a todos eran comunes, a todos linages y cõdiciones de gentes ſe daua. De la meſma ſuerte el mũdo, no va por camino derecho en ſus preuẽdas. Es como vna ramera infame, que ſin mirar las prendas, ni meritos, atienden a ſus grangerias, a quietos e in-

Genebr. Hebræa. *Pſal. 83.* *Alia litera.* *Symach.* *Aquil. Theodo.* *Amos. 2.*

inquietos da el mundo fus plazas: *Et quieti ſecu li.*

Vna coſa pudiera preguntarſe a Dauid en eſte paſſo, como llama a los ricos quietos, ay coſa mas alborotada, inquieta, y ſin repoſo que vn rico? Él meſmo ſe declaró en lo que añadio luego. *Et quieti ſecu li.* Ya pluguiera a Dios tuuiera el mundo miramiento, y a los quietos honrara, pero no es aſsi *Et quieti ſ culi.* No todos los quietos tienen cabida en ſu caſa, ſino los quietos del ſiglo pueden con el y valen. Ay quietos del ſiglo, y quietos de Dios, vn rico qúe de dia afana, y de noche anhela en ſus ganancias injuſtas, vn ambicioſo, que por el viento de ſus pretenſiones beue los vientos, ſon los quietos del mũdo porque como hazen quanto el les manda, tienen paz con el, y como a perſonas de ſu guſto les da ſus bienes con larga mano, dexando a los ſantos, como a inquietos para el, vltrajados, pobres, mendigos, y ſin nada. Eſte es el eſtilo q̃ el mundo en el repartir de ſus plazas guarda, no va por camino derecho. Pero Dios derechamente deſtribuyẽ ſus teſoros, a los inquietos el mundo da paz.

Vna coſa me ha dado que conſiderar en el libro del nacimiento del mundo. Quiere el Señor, deſpues del diluuio prometer paz a Noe y a ſus decendientes, y la ſeñal, que en fe de ſu palabra puſo, fue vn arco. *Ponam arcum meum* La mejor ſeñal que Dios os da paz es, traer guerra con el mũdo, q̃ andeys en vandos, y no tengays con el quietud, ni ſoſſiego, que ſeays inquieto a el. *Ponam arcum meum,* *Geneſ. 9.*

meum. Y que mas? *In nuuibus:* Arco en nubes Y que nubes? Dixo Ariſ-
Ariſtot. 3. meteor cap. 4. toteles, que el arco ſeha ze: *Nube iam rorida, non dum tamen in publicam diffuſa.* Quando ya la nube quiere conuertirſe en agua, quãdo el mũ do quiere anegaros, quando todo ſe quiere reſoluer contra vos en piedras, en rayos y granizos, quãdo como a Su ſana quiere echarla enel fuego, y a Daniel mete en el lago de losleones, entõces os da Dios paz. Y quemas? *In nuuibus?* Añade Ariſtoteles, que;
Ariſtot. *Iris tunc perfectè repreſentatur in nigerrima nu ue.* Quanto la nube es mas negra, mas obſcura y tenebroſa, mas claro ſale el arco. Miẽtras mas el cielo ſe cierra, el mundo contra vos ſe enoja, los nublados mas os amenaçan, mas paz os da Dios. Mientras mas inquieto ſoys al mundo, mas paz tenеys con el. Es juſtiſsimo Dios en repartir ſus bienes, a vn perſeguido, y vltrajado llena de honra, que mas perſeguido que Helias de Acab, y de Iezabel? Pues a eſſe viſte de mageſtad y grandeza. A vno que por el piſa las coronas, corona le pone en ſu Reyno? quiſo adoptar la hija de Faraon al ſanto Moyces, y el Rey le puſo co-
Ioſep. lib. 2. antiqu. cap. 5. mo dize Flauio Ioſefo, la corona, y el dando con ella en tierra, noquiſo admitirla. Y aſsi Dios veſtido de purpura, de mageſtad y gloria el dia de ſu transfiguracion glorioſa, a viſta de ſus Apoſtoles le trae al mõte, para que ſe vea quan por caminos derechos reparte ſus teſoros: *Viſ in maieſtate.*

§. III.

Mas. *Et loquebantur de exceſſu, quem comple turus*

turus erat in Ieruſalem, Tratauan del exceſſo q̃ el Señor auia de cũplir en Ieruſalen. Pues en tiempo de gloria tratã de muerte? quando el monte eſtaua variado de hermoſura, tratã de la ſangre q̃ en el Caluario ha de derramarſe? Quando el cielo reſplãdece, quando el ayre entoldado de vna nube bordada de luzes relũbraua: quando el Eſpiritu ſanto ſe alegra, el Padre confieſſa a Chriſto nueſtro Dios por hijo, entonces ſe trata de paſſion? Si. Entonces confieſſa el Padre al Señor por Hijo, quando ſe trata de que ha de padecer y morir: para que entẽdays vos, que por aqui aueys de llegar a la dignidad de hijo: quando vos trataredes de ſeruirle, entõces el tratara de texeros mil guirnaldas y coronas. Eſte es el camino derecho por don de caminã los premios q̃ Dios reparte, por el camino del merito, y no mas: *Et loquebantur de exceſſu.* Ellos tratá de vn exceſſo, y Dios de otro, ellos de exceſſo de paſsiõ, y Dios de exceſſo de gloria, porq̃ por la paſsiõ ſe camina a la gloria. Que biẽ lo entẽdio Dauid, quãdo dixo: *In tribulatione dilataſti mihi*: En la tribulacion me dilataſte: notable dicho la tribulacion no aprieta? no es anguſtia? no encoge? Si. Pues como dize q̃ dilata al atribulado? Sabeis porq̃, el eſtẽder Dios la corona, el aumentar el premio, el multiplicar los bienes, entonces lo haze Dios, quãdo la tribulacion aprieta, quãdo el trabajo perſigue. Y viene admirablemẽte cõ la translaciõ de Pagnino: *In anguſtijs dilatationẽ feciſti mihi*. En las anguſtias me heziſtes anchura. Eſ-

Pſalm. 4.

Pagnin.

ta

ta preposició, *In*, significa muchas vezes lo mesmo que, *Cum*. Y en este sentido dixo el Señor: *In nomine meo dæmonia eijciēt*. Cō mi nōbre lanzarō los demonios, y la Virgē: *Fecit potētiam in brachio suo*: Y segū esto dize Dauid. q̄ cō las angustias haze Dios anchuras. Contrarios efetos haze Dios en los suyos, con los instrumentos q̄ contra ellos el demonio toma. Que pretēde el demonio cō las injurias? Señor, prouocar a impaciēcia: y Dios cō ellas haze paciencia: *Sciētes quoniā tribulatio paciētiā operatur*. Dize S. Pablo, las tribulaciones son las herramiētas con q̄ ensancha Dios el alma. Que pretēde el demonio cō las angustias? Señor, hazer q̄ vn hombre de pura melācolia y tristeza desespere, y que haze Dios. *Solet Deus in ipsis tentationibus omnē animi delectationē aducere*. Dize S. Teodoreto, cō las tribulaciones llena de gozo vn alma, ellas son como los cōdutos y canales por donde Dios embia al alma sus regalos: q̄ pretēde el enemigo en vna tētaciō de carne? Señor, con aq̄l fuego terrible dessea ensuciar el alma. y consumir lo q̄ ay en ella, pues como se dize en el libro de Iob: *Ignis est vsq; ad perditionē deuorans*. Y q̄ haze Dios: cō este fuego la limpia, la dexa mas pura y resplandeciente q̄ estaua, pues cō la resistēcia se aumenta la gracia de quien tan soberanas obras nacen: *Tāquā aurum in fornace probauit electos suos Deus*. En el fuego de la tētaciō limpia Dios el orin y saca las māchas. Que pretēde el enemigo en vna persecuciō? Señor, derribar a vn hōbre, para q̄ con la persecuciō pierda la corona

Mar. 16.

Luc.

Ad. Rom 3.

S. Theo. ad Psal. 4.

Iob. 31.

Sapiēt. 3.

rona: pero Dios que haze? Los golpes de las injurias de los enemigos haze martillos, como dixo Hugo, y el golpe q̃ dan en el coraçon, retiñe en el oro de donde se ha de hazer la corona a los suyos, y vase estendiédo mas, para que sea mas cumplida. Por este medio va Dios fabricando las guirnaldas a los suyos: las tribulaciones son los caminos, y quando ellos tratan de padecerlas, Dios los llama hijos, y les prepara la corona: *Et loquebantur de exceſſu.*

Hugo.

§. IIII.

Y es mucho de considerar en esta parte, que diziendo san Pedro, q̃ estauan bien alli, añade el Euangelista, que esto procedia de no saber lo que se pedia. *Nescions quid diceret.* No sabia lo que se dezia. Pues como, el pedir gozar de aquellas vislumbres de gloria de Christo transfigurado, de Moyses, y Helias en tanta magestad y grandeza no era acertado? No. Y da la razon el bienaventurado S. Leon Papa, diziendo *vt sciremus prius tollerãtiam eſſe poſtulandam, quam gloriam, quia tempora patiendi non poteſt præuenire felicitas regnandi.* Porque primero se ha de pedir el sufrimiento de los trabajos, que no la gloria: primero se ha de procurar merecer el premio que pedirle. Y como san Pedro tan de valde, y sin auer beuido el caliz de amargura, quiere descanso, no sabe que se quiere: pues Dios no reparte, como el mundo, por caminos torcidos sus bienes, sino por vn camino derecho: Y de aqui a los hijos del Zebedeo, quando le pidieron las sillas, como los llamo? Necios:

S. Leo. in serm. trãſfigur.

Matth.

Necios: *Neſcitis quid petatis*: Perq̃ buſcauan ſillas en ſu caſa, por paréteſcos y fauores, dando las Dios tan derechamente, y tan por meritos perſonales. No os acordays de aquello del Apocalypſi? Vio S. Iuan vna muchedumbre de bienauenturados, veſtidos de blanco, y có palmas en las manos, y preguntole vno de aquellos viejos: *Qui ſunt iſti & vnde venerunt?* Quié ſon eſtos, y de donde vinieron? y dandoſe ſan Iuan por vencido, reſponde el que hizo la pregunta. *Hi ſunt, qui venerunt de tribulatione magna.* Eſtos ſon los q̃ vinieron de la tribulacion grande. Dos coſas le preguntò, quien ſon, y de donde vinieron, y reſpondele a ſola vna: *Hi ſunt, qui venerunt*: Como no les reſponde a la otra? Como no reſponde al *Qui ſunt*? Sabeys porque? porq̃ en la caſa de Dios, no ay titulos de nobleza, no ſe dá las palmas por linages, no por ſeruicios de abueſos, ni por los blaſones de antiguas deſcendencias derribados, como el mundo haze, que ſon caminos torcidos eſſos: lo que ſuena en la caſa de Dios, es el *Vnde venerunt*. Del Rey Antigono el ſegundo, dize Plutarco, que como vn mancebo poco hõbre por ſu perſona, pidieſſe los eſtipendios q̃ ſu padre, ſiẽdo grã ſoldado auia merecido, q̃ le reſpondio. *At ego, o adoleſcentule, non ob patrias, ſed ob proprias cuiuſcunque viri virtutes mercedem, ac munera da reſoleo*: Yo no acoſtumbro premiar ſeruicios agenos, ſino los propios cada vno ha de ganar por ſu lança la corona. Aſsi es en el repartimiẽto del Cielo, no ſuenan

Apoc. 7.

Plutarch. in Apoteg mat.

alli las hazañas de los antepaſſados, la nobleza del linage, ni los meritos de los abuelos, ſino los trabajos propios, y el grangeo que cõ ſu ſudor ha hecho cada vno: El *Vnde venerunt*, Es el que alli ſe oye. Mas. Cõ eſta reſpueſta ſe ſatisfaze a las dos preguntas: con dezir, de donde vinieron, queda declarado quien ſon. Que es la cauſa porque las muertes de los ſantos celebra con nombre de nacimiento nueſtra madre la Igleſia, particularmente las de los martyres, ſino porque en la caſa de Dios cada vno es hijo de ſus obras: en las tribulaciones ſon engendrados en las anguſtias producidos, y en la muerte nacen heredando cada vno la nobleza del viẽtre donde nace, y ſegun eſto, dicho que vinieron de vna tribulacion grande, queda reſpondido a la primera pregunta, que es gente de gran linage, pimpollos de nobles deſcendencias deribados, hõbres de iluſtre ſangre, y generoſas proſapias producidos, y como tales: *Aſsiſtunt ante Dominum*. Son los Grandes de la caſa de Dios, los q̃ viſten ſus libreas, y andan a ſu lado, los Guzmanes ſuyos, los Comẽdadores de ſu habito, los de la llaue dorada. *Iſti ſunt qui venerunt de magna tribulatione*. Eſte es el camino por donde repatte Dios ſus bienes, y como ſan Pedro, ſin auer ydo, por aqui queria la gloria, dize Dios, que no ſabe lo que ſe dize, pues va tan fuera del eſtilo, que ſe pratica en ſu caſa: *Neſciens quid diceret*.

Aora ſeñores notad vna coſa que funda eſte penſamiento. Aduierte aqui Eutimio, que donde *Eutim*

de nueſtra vulgata dize: *Loquebatur de exceſſu, quem cõpleturus erat in Ieruſalem.* Que tratauan Moyſes y Helias, aquel exceſſo grande q̃ el Señor auia d̃ hazer en Ieruſalẽ. Tratauan, quiere dezir ſegun la gloſſa, de ſu paſsion y muerte. *Gloſſa.*

Y otra letra. *Loquebantur de gloria.* Hablauan de la gloria de Chriſto. *Alia litera*

Notable coſa por cierto, que tiene que ver gloria y paſsion? que tiene que ver amargura y dulçura? trabajo y deſcanſo, afrenta y honra, anguſtia y tranquilidad que conſonancia hazẽ: En el repartir de Dios gloria y paſsion, grande conſonancia hazen, porque por la paſsion, y no por otra parte ſe va a la gloria, eſſe es el camino, la ſenda, y el atajo. Soleys aca dezir q̃ no ay atajo ſin trabajo, pero yo digo, que en las coſas de Dios, el trabajo es el atajo, la ſenda y el camino. Vna coſa tengo aduertida en vn lugar de Ezechiel, que declarare luego, dize el Profeta. *Et abij amarus in indignatione ſpiritus mei.* Con amargura de mi eſpiritu: y en eſta parte los Setenta en ſan Geronimo. *Et abij ſublimis in impetu ſpiritus mei.* Fue alto, ſublime y encũbrado con el impetu de mi eſpiritu. Que tiene q̃ ver amargura cõ alteza? Que tiene q̃ ver trabajo, aflicion, y apretura, cõ ſublimidad y cumbre? Y ſi eſto es, porque cõ vn nombre ſignifica el Profeta entrambas coſas? Sabeys porque? Porque los trabajos de Dios no ſon como los del mundo, que como peſas abaten, precipitan y deſpeñan, ſino como alas con que ſe remontan las almas a las cumbres mas empinadas, de *Ezech. 3.* *Septuag.* *S. Hieron.*

los

Pregunto, ſeñores, ſi llegaſſedes a la tienda de vn mercader a comprar vna pieça de paño, y di xaſſe el mercader, q̃ os la daria al precio, que la da a ſus mayores amigos, no ſeriades necio, enquerer la mas barata? Pues veamos al precio que dio aquel ſoberano mercader a ſus priuados la tela de la bien auenturança, para hazer veſtiduras rozagantes della, Digalo ſan Pablo: *Alij vero ludibria, & verbera experti, inſuper & vincula, & carceres: lapidati ſunt, ſecti ſunt: tentati ſunt in occiſione, gladij mortui ſũt: &c.* Vnos fueron afrentados, hechos oprouio, y vltrage del mundo, encarcelados, metidos en calaboços, y mazmorras, llenos de grillos, de cadenas, de amarras, y de eſpoſas: otros apedreados, otros partidos por medio, aſſerrados, deſechos cortadas las cabeças, empalados, yechados a las fieras: eſte es el precio a q̃ cõpraron los mayores amigos de Dios la tela, y penſays vos alcançarla en buelto en martas: y plega a Dios no ſean Madalenas, lleno de perfumes, con guantes de ambar, rozando telas, ſiruiendo damas, paſſeando calles, haziẽdo bãquetes, feſtas, libreas, encamiſadas, y queriendo q̃ el ayre ſea feudatario a vueſtro plato, la mar os rinda cont ino tributo, y la tierra ſea el ſeruicio de vueſtras galas. Soys vn necio, y no ſabeys lo q̃ os dezis: *Neſciens quid diceret.* Mas. Si os hizieſſe otro partido eſte mercader, y ſalieſſe a daros la tela al precio, que la dio a ſu madre, y a la madre mas querida que tuuo, ni terna el ſuelo, que mayor honra os pudia hazer, ni que mayor

Ad Heb. 11.

barato, pues oyd al precio que la dio a su Madre: *Et tuam ipsius animam pertrãsiuit gladius doloris*: Fue Martyr de alma, vnos ay Martyres de cuerpo, otros de desseo, pero la Virgen, martyr de alma, el alma fue a quien toco el cuchillo de dolor, la angustiada y afligida. y quereys vos sin vn disgusto, ni vna pesadumbre, sin oyr vna palabra mala, ni cosa que os dècuydado, yros bestido y calçado al Cielo. Que mayor desatino? que mayor locura: *Nesciens quid diceret*: Soys vn necio desatinado. Mas. Si os diesse el mercader al precio que a el le costo el paño, que mas auiade hazer? pues a esse os da el soberano mercader su gloria. *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus Regnum.* Asi nos dispone el Reyno, como el Padre se le dispuso a el. Y como se le dispuso a el: San Lucas lo dize: *Quia sic oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriã suam*: A peso de su sangre le compro, con gotas de sudor, con oprobrios y afrentas, dolores, angustias, y apreturas. Este es el camino por donde van alla, este es el precio con que se compra, mereciendola se llega a la corona, no ay otro atajo, ni otro camino, ni otra senda, sino es esta.

Luc. 2.

Luc. 24.

Luc. 23.

DIS-

DISCVRSO
ſegundo.

De la velocidad cõ que los bienes de eſta vida ſe acaban.

Et apparuerũt Moyſes, & Helias viſi in maieſtate.

§. V.

DEſpues de muerto el Emperador Valentiniano, fue por votos de los Senadores electo Auito, y el entrando en poſſeſſion del Imperio, tuuo algunos dias la corona, en los quales, conſiderãdo ſiempre quan preſto auia de dexarle todo aquel aparato, y grãdeza, determinoſe, dize Cuſpiniano a dexarle el primero: y aſsi renunciando el Imperio ſe recogio. Hazaña fue eſta de vn pecho, que tanteado el embeleco de los bienes deſta vida alcançó baſtante deſengaño de ſu mudança y deſuario. Eſto es lo ſegundo en que a las maripoſas ſe parecen: *Cito euolant*. Dize ſan Anſelmo, ſon maripoſas, que preſto buelan, paſſan y deſparecen. Pero los de Dios tienẽ hõdas las rayzes, ni el tiẽpo los gaſta, ni el Inuierno de la muerte los marchita, ni la inmenſidad de años los conſume. Quien entendiera, ſegun el curſo natural de las coſas hablando, que Moyſes, y Helias, deſpues de tantos años, el vno muerto, y el otro arrebatado auian de parecer enteros? Pero Dios los trae a ſu trasfiguraciõ, y veſtidos de gloria aparecẽ en ella: *Viſi in maieſtate*. Los bienes del mũ

Cuſpin. in Aui.

S. Anſel.

do

do ſon mariposas. Conſiderolos yo como al otro pintor, que viendo ſu roſtro en vn rio, ſaco el pincel, limpiole, tomo la tabla, y mojando en ſus colores, porq̃ el retrato fueſſe al viuo, quiſo hazerle en el agua, guardando los delineamientos y colores aparentes, que en ella ſe repreſentauan: y como el agua eſtaua en vn mouimiento continuo, yua ſe lleuando las colores. Aſsi ſon las proſperidades deſta vida, figuras pintadas en el agua, en quien no ay hallar firmeza: *Diuitiæ ſi affluãt nolite cor apponere.* Dezia Dauid. Si las riquezas cõ abundancia corren, no pongays el coraçon: ſi os vieredes ricos, proſperos, y abundantes en ellas, no es negocio perſeuerante, ſino ſombra, que en queriendo perpetuarla, ſe lleua el agua ſus colores, y da con ellos en otra parte. Pero los bienes de Dios tienen profundiſsimas rayzes, ſon firmes y duraderos. Trata el Eccleſiaſtico de las excelencias de la ſabiduria de Dios: y entre otras bellezas que alli eſcriue, añade eſta. *Et radicaui in populo honorificato.* Arraygue en el pueblo honrado. Los ſantos llama pueblo hõradõ, porque no ay otra honra ſino ſerlo: la ſangre, el linage, la deſcendencia, la proſapia iluſtre y generoſa, no hazen en los ojos de Dios noble a vno, quando la virtud falta. Y que hizo en eſſe pueblo? *Et radicaui.* Arraygue. Notable dicho, no fuera mejor dezir, que el pueblo arraygo en Dios? El no es la piedra fundamental del edificio, y la firmeza de los ſantos? Pues como dize, que la ſabiduria echo en los

Pſal. 61.

Eccleſ. 24

ſantos

ſantos rayzes? Sabeys porque? Para que veays quan firmes ſon los bienes ſuyos, pues hazen a los hombres, con ſer tierra tan fragil y deſmoronadiza, q̃ Dios eche en ellos rayzes: *Et radicaui.* Y notad mas. Que para llegar a eſte pũto, con lo que començó el capitulo no fue con llamarſe Hijo de Dios, ni engendrado en ſu pecho. Sino con que? *Sapientia laudabit animam ſuam.* Sabiduria ſe llama, para que echeys de ver que ſu eſcoger es ſabio: y que ſi para echar ſus rayzes eſcoge Santos, es, porque los bienes que los hazẽ ſantos tienen gran firmeza: no faltarà por ellos porque tienen hondas las rayzes. Y ſino miraldo. Arraygó el Señor el teſtimonio de ſu honra en Moyſes, y en Helias. Y eſtos faltaron al tiempo que el Padre eterno quiſo conocer ſu Hijo? Eſſo no, pues en el monte Tabor eſtuuieron reconociendole por quien era: *Et apparuerũt Moyſes & Helias.* Bienes ſon los de Dios firmes, permanecientes y ſeguros.

§. VI.

Lo ſegundo, los bienes de la tierra ſon como maripoſas, que el viẽto ſe las lleua: y aſsi el Apoſtol eſcriuiendo a ſu diſcipulo, lo que aduierte es, que mãde a los ricos que no eſperen en las proſperidades de fortuna: *Nec ſperare in incerto diuitiarum ſuarũ:* No ay que fiar en lo q̃ no tiene firmeza. Parece que auia leydo eſto Timoleõ Corintio, quãdo ofreciendole el Reyno los de Sicilia, de ninguna ſuerte quiſo admitirle, porq̃ los ceptros y coronas ſon bienes ſin apoyo, ni ſeguro, y an-

dareys vos como necio beuiẽdo los vientos por ellos. No lo hagays assi, señores, mirad lo que
Psal.4. dize Dauid: *Filij hominum vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mẽdacium*: Vanidad y mentira llama los bienes de la tierra. Vanidad, porq̃ son figuras pintadas, no en arena, que hasta que el viento sopla duran, si no en el agua, que està en vn mouimiento continuo. Vanidad, porque segũ su desuario, aũ bienes apenas pueden llamarse. Y assi Democri-
Maxim. ser.12. to, segun refiere Maximo Monaco, solia dezir: *Neminem vnquam ob diuitias, & gloriam beatum esse: talia enim omnia incertiora esse, minoriq; fide deuincta, quã vt bona censeri debeant.* Que ni por grande numero d' riquezas, ni por las prosperidades desta vida no se ha de llamar vn hombre bienauenturado, pues todos son bienes tan inciertos, que no llegã a poder llamarse con razon bienes. Vanidad, porque mientras son, mas peligro tienen. Y assi Plutarco: *Grandes honores vtpote tumidi, & superui, & immoderatæ proceritatis cito simul, & facile ruunt:* *Plutar.* Grandes honras, como negocio hinchado, soberuio, y de grãdeza desusada da luego en tierra, y se deshaze, porque todo està sujeto a vanidad y mudança. Vanidad finalmente, porque es como mariposa que luego buela: y assi podriamos acomodarle aquello de Dauid: *Homo cum in honore esset, non intellexit.* *Psal 8.* Y otra letta: *Cum in honore esset, non permansit.* *Alia lite ra.* No ay honra entre las de la tierra cõ rayzes, ni magestad perseuerante, ni ceptro que dure, ni corona de assiento, todo buela, todo

do paſſa, todo ſe deſuanece: pero los de Dios ſon bienes con rayzes, y rayzes muy hondas. No os acordais de aquello de Dauid. Quiere pedir a Dios mercedes, y viendoſe cercado de neceſsidades, dize: *De profundis clamaui ad te Domine*: Deſde las profundidades di vozes. De varias maneras entienden eſtos Profundos los Autores. San Baſilio dize, que ſon los profundos del coraçon. San Aguſtin, que eſta vida preſente. Hugo, las profundidades de los males. Pero digamos con Origenes, que el auer puesto aqui profundos, fue, para dar a entender como la oracion es neceſſario q̄ tenga rayzes. No conoce Dios por oracion la que es ſolo de la boca, ſino la que eſtà arraygada en las honduras del coraçon: *De profundis*. Quiza podra con eſtas

Pſal. 130.

S. Baſil.

S. Aug.

Hugo.

Origin.

exposiciones juntarſe otra, que viene muy a pelo de lo que voy tratando. Eſtas dos prepoſiciones, *De*, y *Pro*, tienen vn cierto parenteſco en la ſanta Eſcritura, como nota vn autor graue, y aſsi vna ſuele tomarſe por otra: el *Pro* ſe toma por *De*. En la ſegunda Epiſtola que eſcriue el Apoſtol a los Corintios: *Multa mihi gloriatio pro vobis*, lo miſmo es *Pro*, que *De*. Y en otra parte: *Pro huiuſmodi gloriabor*. Y al contrario, la prepoſicio̅ *De*, ſe toma por *Pro*. Y en eſte ſentido entiende eſte autor aquello de ſan Iuan: *Regnum meum non eſt de hoc mundo*. Y ſegun eſto, es como ſi dixera: *Pro profundis clamaui ad te Domine*. Señor, vnos dan vozes por riquezas, yo no, q̄ ſon bienes ſomeros. Otros por honras, yo no que ſe acaban luego.

Hyppoti. po. c. 10.

2. Cor. 7.

2. Cor. 12.

Ioan. 18.

han de conſeruarſe, y quando es benigno, liberal y dadiuoſo, ſe queda ſin nada. La ſegunda razon es de ſan Pablo: 1. *ad Thimo.* 3. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, & deſideria multa inutilia, & nociua.* Los que las pretenden y las deſſean, caen en tentacion, y en el lazo del demonio, en muchos deſſeos inutiles y dañoſos, pierden el camino de Dios, y dan en los barrancos dela eterna muerte: ſon como los muchachos que quieren coger las mariposas, como lleuan en la caça todo ſu cuydado, no miran por donde van, pierden el camino, tropiezan, caen, y ſe hazen las narizes. Aſsi los que procuran los bienes de la tierra, como lleuan en ellos todo ſu cuydado, dexan el camino de Dios, y al primer paſſo dan en la tentacion, y al ſegundo en los lazos del demonio: porque, como dixo Dauid: *Iuxta iter ſcandalum poſſuerunt mibi*: No en el camino ſino junto a el tiene el demonio ſus barrancos y tropieços, y dando en ellos vn hombre ſe quiebra la cabeça. *Pſal.* 139.

Pero los bienes de Dios antes enſeñan el camino a quien los buſca, y los quiere. Quieren los Apoſtoles deteneſe en aquella viſion ſoberana, y dize el Euangeliſta: *Ecce nubis lucida obumbrauit eos*: que vna nube reſplandeciente los cercó. *Lucida*, dixo, y da la razon ſan Iuan Criſoſtomo, diziendo: *Cum vult minari, nubis tenebroſa, cum vult docere, lucida.* Quando Dios quiere amenazar al hombre, entonces de nubes tenebroſas, de paramétos lobregos y eſcuros vſa: pero quando *Hom.* 57. *in Matt.*

quiere enseñar, con nubes resplandecientes lo haze: y como queria Dios enseñar a san Pedro, nube resplandeciente aparece: *Ecce nubis lucida.* Pues veamos, que le enseñó? El Euangelista llamole necio, pero no dize lo q̃ le enseño, solo dize, que le cercò de vna nube. El bienauenturado san Crisostomo toca diuinamente este punto. Tratando Christo nuestro Señor antes de la Transfiguracion de su muerte afrentosa, le dixo san Pedro: *Absit à te Domine.* No se oya, Señor, tal palabra en vuestra boca. Amistad entendio Pedro que le hazia, en estorbarle la muerte, y que en esto mostraua le fineza del amor suyo. Pues que haze Christo. Trae dos amigos de los mayores de la ley vieja, y la conuersacion que tuuieron, fue: *Loquebantur de excessu, quem completurus erat Iesus in Ierusalem.* Trataron de su passion, para que entendiesse Pedro, quan lexos estaua de ser su amigo quien le impide la passion, pues sus mayores amigos tratan della, y en tiempo de gloria: *Loquebantur cum Christo de gloria mortis eius, &c. Vt Petrus sciat crucem, & mortem gloriam esse.* Dize san Chrisostomo, para que sepa Pedro, que la Cruz es gloria, y la muerte honra, y las afrentas que por Dios se padecen, titulos de inmortal grangeo: y que assi lo auia de ser en Christo nuestro Dios. Pluguiesse a Dios, señores, que esta doctrina acabase de assentarse en vuestros pechos. Si buscays honra, no la busqueys en las mariposas de la tierra, que os sacan de camino, sino en los trabajos que cõ ellos se alcañ-

Matth.4

S. Chrys.

S. Chryso.

alcança, y se grãgea. Buscays nombre que para siempre dure, pues cõ las persecuciones se esculpe, y no ayays miedo que todos los cõtrarios puedan borrarle. Con esto alcançó Christo el suyo. Y sino, oyd lo que

Esai. 62. dize Esaias, &c. *Et vocabitur tibi nomen nouum, quod os Domini nominauit.* Llamarante vn hõbre nueuo, que nombrò la boca de Dios. El bienauenturado san Gregorio Nazianzeno, Eusebio Cesarieuse, y S. Cyrilo Alexandrino, dizé, que se entiendé estas palabras del inefable nombre de Iesus: y la razon de llamarle nueuo da Galatino: porque Iesus Nabe, Iesus Syrach, y Iesus Iosedech, no se llamarõ Iesuah, que quiere dezir, Saluador, sino Iehosuah, que quiere dezir, Dios saluara. De suerte que el nombre fue nueuo. Y q̃ mas tuuo? *Quod*

Nazianz. orat. de amor. pau. S. Cyril. lib. 3. de Trinit.

Galatin. libr. 3. arcan. c. 3.

os Domini nominauit. Y en el Hebreo: *Quod os Hebræa Domini perforauit.* Nõbre que Dios le atrauesso, nombre esculpido. Que fueron los clauos, sino escoplos: y el golpe del martillo, sino golpe con que se labrò este nõbre soberano? De essa suerte le dio la gloria de su nombre. Y pensays vos que la aueys de lleuar de valde? Y san Pedro, que se muestra muy amigo en dezir que no padezca, esculpida ha de ser su gloria, ganada por pũta de lança. Las afrẽtas son las herramientas, las apreturas, la escoda, las malas palabras, los martillos. Esto es lo Dios enseña a S. Pedro, y quiere que vos y yo lo sepamos: *Quod os Domini perforauit.*

Y es de notar mucho el lenguage: *Quod os Domini.* La boca de Dios esculpio, Dios le esculpe, ordenando que os

vengan trabajos, y vos le aueys de esculpir, obedeciendo Dios con la boca, y vos y Dios con la mano: por aqui aueys de llegar a la gloria prometida. Pensays que sin mysterio mandando Dios que el Sumo Sacerdote lleuasse su nombre en la frente, añadio luego, que esto fuesse: *Opere celatoris.* O como dize otra letra: *Opere sigilli.* No escrito ni releuado, sino abierto a punta de buril, y esculpido. Hizolo, para que entendays, que el llegar a ser vn Dios por participacion y gracia, ha de ser a fuerça de trabajos, ha de ser esculpiendo con las persecuciones su nombre en vuestra alma. Esto es de lo que desengaña a san Pedro: y querria yo que nos desengañasse a todos, para que dexando las maripolas del suelo, cõ obras le siruiessemos

Exod. Alia l. tertia.

§. VIII.

Mas. *Loquebantur de excessu*: En medio de la gloria tratan de passiõ. De otra cosa desengaña el Señor a san Pedro: el con la merced que Dios le haze trata de estarse quedo: pero Moyses y Helias tratan con el Señor de su muerte, el dia del fauor dispone al dia trabajo para que entiẽdra Pedro, que mercedes que en esta vida haze Dios, no son para no afanar, que essas estan reseruadas para la otra. Al que la mano de Dios ayuda, conforta y fauorece: no ay sino hazer el coraçon ancho, que no cierra a la persecucion la puerta, antes para mayor merito abre mil caminos, permitiendo los trabajos.

Oyd vnas palabras estrañas de Ezechiel: *Et abij amarus in indignatione spiritus mei: manus enim* *Ezech. 3.*

enim Domini erat mecũ confortans me. Fuy amargo con la indignacion de mi eſpiritu: y porque fue eſſo? *Manus enim Domini erat mecum confortans me*: Porque la mano de Dios eſtaua cõmigo confortandome. Quié tal oyó? Que porque la mano de Dios cõforte a vno, por eſſo ha de eſtar amargo. Que el conſuelo de Dios ha de ſer ocaſion de afliccion, y el conorto de ſu mano, de apretura? Si. No penſeys que los fauores de Dios, mientras eſta vida dura, ſon como los premios de los Reyes, que deſpues de auer vn Capitan ſeruido diez años, le dan ſu plaça muerta, o vna Encomiéda, para que huelgue y deſcanſe en ſu caſa: ſino que los fauores libra Dios en anguſtias y fatigas. El enſeñar la gloria de la Transfiguracio, es para que le trate de la amargura de la Paſsion, y para que el coraçon ſe diſponga a aquel trago delabrido. No os acordays de aquello del Sabio: *Fili accedens ad ſeruitutem Dei ſta in iuſtitia & timore, & præpara animam tuam ad tentationem: dirige cor tuum, & ſuſtine.* Hijo, ha te traydo Dios a ſu ſeruicio? pues alto, manos a labor, leuantate, refirma el vn pie en la juſticia, y el otro en el temor, y no ay ſino eſperar el golpe del enemigo. No ay ſino abajar la creſta y padecer: *Et ſuſtine.* Pues como, el hazerle tanto bien ha ſer para tanto trabajo, que es neceſſario hazer piernas, y abaxar el coraçon para no dar con todo en tierra? Si. Que el eſtar la mano de Dios con vos ayudádoos, no es para quitaros la guerra, la tentacion y el amargura, ſi- *Sap. 2.*

no para ſacaros a paz y a ſaluo, con merito y corona della: *Et ſuſtine.* No ay ſino hazer eſpaldas. Veys como no cierra la mano de Dios la puerta al trabajo, ſino que mil puertas dexa patentes? y mientras mayores ſon los fauores, no ay ſino eſperar mas trabajo. No aueys notado el termino que dio el Euangeliſta a la paſſion de Chriſto: *et loquebãtur de exceſſu.* Note que en toda la hiſtoria de Chriſto otra vez ſe llame ſu muerte exceſſo, ſino aqui. Baptiſmo la llamò: *Baptiſmo habeo baptizari.* Caliz la llamò: *Si poſſibile eſt tranſeãt à me Calix iſte.* Entrega la llamò, en manos de las gentes: *Tradetur enim gentibus.* Leuantamiento de la tierra la llamo: *Et ego ſi exaltatus fuero à terra.* Pero exceſſo nũca, que yo aya leydo. Y la razon fue, ſino me engaño: porque a exceſſo de gloria con que ſu cuerpo ſoberano auia ſido veſtido, no auia que eſperar ſino exceſſo de paſſion: al exceſſo de fauores, exceſſo de amargura. Y aſſi, ni os eſpanteys que Ezechiel dè por ocaſiõ de ſu aprieto, eſtar con el la mano de Dios confortandole. Ni que diga el Angel a Tobias, que por ſer acto, fue neceſſario que la tribulacion le prouaſſe. Ni que quãdo eſtà Chriſto veſtido de gloria, ſe trate de paſſion: porque las mayores mercedes deſta vida, no cierran las puertas al trabajo. *Loquebantur de exceſſu.* Eſto es lo que enſeña Dios a ſan Pedro, y eſto lo que quiere que ſepa, q̃ no ſolo por los trabajos ſe va a la la gloria, ſino que los fauores q̃ mientras en eſta vida nos hazen, no ſon para quitarnos el traba-

Luc. 12.

Matt. 26

Joan. 12.

jo, ſino para ſacarnos del con corona.

DISCVRSO quarto.

De quan incierto es alcançar quiẽ los buſca los bienes deſta vida, y quan ciertos los del cielo.

Neſciens quid diceret.

§. IIII.

ES tan deſaforada la rabia, que por los bienes de la tierra la humana codicia tiene, que no admitiendo Solon la Corona que ſus ciudadanos le dauad, le cõpuſieron vnos verſos q̃ refiere Plutarco, y yo ſolo eſcriuire la contera dellos:

Voluiſſet enim potentiã conſecutus magnis opibus acceptis.
Et potius Athenarum imperium diem vnum.
Verim in morem proſſidie excoriati, ac totum genus ſuum conteri.

Solo vn dia de Reyno dize la ambicion humana, con ſer en el ſiguiente deſpellejado y deshecho auia de comprarſe. Deſte principio nacen las diligencias que los hombres en el grangeo de las temporalidades hazen, el inquirir q̃ medios, las traças, arbitrios, e ingenios, que en orden a tener mas inuentan cada paſſo. Pero pagales el mũdo las mas vezes, que quando van a echar la mano a lo q̃ con tanto deſuelo auiã buſcado, buela, y ſe quedan ſin nada. Eſto es lo

ſen, y dixiſſe: *Bonum eſt nos hic eſſe*: Eſto es mio, aqui eſtoy yo bien. Y ſi lo penſò aſsi, necio fue el penſamiẽto, y necias las palabras del nacidas: pues los bienes de Dios no ſon maripoſas que burlan, ni coſas inciertas, pues las tiene Dios afirmadas con ſu palabra, y antes detendra el Sol ſu curſo, y la Luna hara eſtanco en ſu Orbe, que ella falte: y ſino a la prueua. Salen los hijos de Iſrael en batalla contra cinco Reyes de los Amorreos: y quando los lleuauan de vencida, porque el dia no ſe les acabaſſe, ſin ſer noche para ellos, leuanta *Ioſue. 10.* Ioſue la voz, y dize: *Sol contra Gabaon ne mouearis*: Sol no te mueuas contra Gabaon. Y el que hizo: *Stetit itaq; Sol in medio cœli.* Detuuoſe en medio del cielo. Pues que clauos fijaron aquel a quien David llamò Gigante, por *Pſal. 18.* que no ay fuerça cõtra la ſuya. Que mano pudo detener aquel, a quien *Plato.* llamò Platon hijo viſible de Dios? Mas. Quié pudo dar atreuimiento a Ioſue para mandar al Sol, lo que no hizo Abrahan, Iſaac, Moyſes, ni Aron, ni ninguno de los priuados de Dios? Sabeys que? Como apũta galanamẽte Andreas *And. Maſil.* Maſio, vna palabra que Dios le auia dado: *Ne ti* *Ioſue. 10.* *meas eos, in manus enim tuas tradidi illos.* No los temas pues los he puesto en tus manos. Ve que huyen, que el Sol camina, y la palabra de Dios pueſta, y haze eſte diſcurſo, o el Sol ha de parar, o la palabra de Dios quebrarſe. Quebrarſe es impoſsible: luego el detenerſe el Sol es neceſſario. Y aſsi fiado deſto leuanta la voz al Sol, y dize que no dè paſſo: *Sol contra Gabaon ne mouearis:*

uearis. Y aduertid q̃ ſus palabras no tienen forma de oracion, ni de plegaria, ni de ruego, ſino de imperio, y de mandato; *Ne mouearis.* Y ſino, mirad lo q̃ dixo deſpues: *Obediente Domino aduocem, &c.* Obedecio Dios q̃ tenia pueſta ſu palabra, y aſsi el Sol detuuo ſu carrera, y la Luna no dio paſſo. Para que veays, hõbre miſerable, quan necio es quien los bienes, que tiene Dios firmados cõ ſu palabra, los compaſa cõ las mariposas de la tierra: quan necio es, y como no ſabe lo que ſe dize, el que temiendo la mudança, quiere luego echar mano, contentãdoſe con menos de lo q̃ Dios le tiene guardado. *Nescies quid diceret.* Necio es quien tal pienſa, y necio quien tal dize, y necio Pedro ſi tal penſamiento cayò en ſu pecho.

DISCVRSO quinto.

De la felicidad de los bienes de Dios, y engaño de los de ſta vida.

Domine bonum eſt nos hic eſſe.

§. X.

DAndo Dios la vaya a los que ſe huelgan mucho con los aumentos de los bienes deſta vida, por el ſanto Profeta Amos dize: *Amos. 6.* *Qui lætamini in nihili.* Que necios ſoys, hombres miſerables, pues os alegrays en nada. Eſto es lo quinto, que en la caça de las mariposas notamos. Alegrante los muchachos en cogiendolas, hazen grandes regozijos, y la caça es vna

vna maripoſa. Aſsi ſon los que tienen menos conocimiento de coſas, alegranſe en lo que es no ſolo vna maripoſa, ſino mucho menos: *In nihili*: En nada. Vna coſa de gran conſideracio̅ hallo en eſta parte, y es, como junta el Profeta la prepoſicion, *In*, con Genitiuo, tan cōtra todas reglas de Gramaticos: a los quales ſi preguntamos por ſu caſo, diran, que ſi los verbos ſignifican mouimiento es Acuſatiuo, y ſi quietud Ablatiuo. Pues ſi eſto es, como la junta con Genitiuo: *Quilætamini in nihili*. De vn modo de adjetiuar que los Hebreos tienen, colijo para mi la reſolucion deſta duda. Dize Genebrardo, que en lugar de Adjetiuos vſan de Suſtantiuos pueſtos en Genitiuo. Y eſte es lenguage de Dauid: *Filius iniquitatis*, para dezir: *Filius iniquus*. Y en otra parte: *Ipſe eſt Rex iuſtitiæ*, para dezir, *Rex iuſtus*. Quiſo el ſanto Profeta Amos dar a las riquezas vn Suſtãtiuo, cuyo Adjetiuo fueſſe, *Nihil*. Y como ellas ſon tan ſin ſuſtancia, pareciole negocio eſcuſado: porque ſi como el mundo pienſa, las llamara proſperidades, y dixera. *Qui lætamini in proſperitatibus nihili*: no ſon proſperidad, ſino mentira. Aſsi lo dixo Dauid: *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium*. Mentira ſon, fabula, deuaneo, y nobela Si les quiſiera dar por Suſtantiuo carta de ſeguro entre todos los peligros, como dixo Pretonio:

Quisquis habet nummos, ſecura nauiget aura. Fortunamque ſuo temperet arbitrio.

Tampoco es eſſe Suſtantiuo, pues antes ſuelen ſer cuchillo: *Et in copia terum*

Genebr. ad Pſalm. 118.

Pſal. 88.

Pſal. 4.

Prætor. in Satyr.

rerum omnium occidit
Dan.8. *plurimos*: dixo Daniel, En la abundancia matã. Y aqui otra letra: *Et in quiete*: En la quietud q̃ prometen dan muerte. Si les quiſiera dar por ſuſtantiuo lo que otros pienſan, hartura del deſſeo, tampoco podia ſerlo: porque nunca le llenan. *Auarus non implebitur pecunia*, dize el Sabio: No ay ſatisfazerſe el deſſeo del auariento, cõ quãto la India cria. Si les quiſiera dar por ſuſtantiuo la honra, negocio tan admitido entre los mundanos, pues dixo el otro.

In pretio pretium eſt, dat cenſus honorem.

Pero tampoco es eſte ſuſtantiuo, pues antes ſuele ſeguirſeles deshonor y afrenta. *Oprobrium abundantibus, & deſpe-*
Pſal.122. *ctio ſuperuis*, dixo Dauid: Oprobrio ignominia, afréta è infamia ſuelen ſer los gajes del dinero. Pues como no les hallò ſuſtantiuo el Profeta, dexó el adiectiuo en ſu propio caſo, callãdo el ſuſtantiuo, y diziendo: *Qui lætamini in nihili*. Alegranſe los necios en lo que pienſan, que es proſperidad, carta de ſeguro y honra: y ſi bien lo miran, no es ſino nada: *Qui lætamini in nihili.*

§. XI.

Maripoſas ſon, y menos los bienes deſta vida: pero los de Dios ſon los que verdaderamente dan contento y conſuelan al alma, ſon los dignos de ſer deſſeados y pretendidos: y aſsi S. Pedro con ſolas aquellas vislumbres que gozò de gloria, ſe da por pagado, y dize: *Bonum eſt nos hic eſſe*: con aquello ſe cõtẽta, y no quiere mas. E infiere de aquiv na conſequencia el bienaueut rado ſan Auguſtin, y dize: *Vnam ſi-*
S. Augu. in Soliloq. c.22. *lam*

ſam dulcedinis guſtauit, & omnem aliam faſtidiuit. Quid ſi illam magnā guſtaſſet, quam abſcōdit Deus timentibus ſe. Vna ſola gota de la dulçura diuina auia guſtado. Y ya todos los demas guſtos la enfadauan, q̄ hiziera, ſi de aquella fuente de deleytes que tiene Dios aparejada para los que le temen gozara? Que hiziera ſi en aquel mar alto de bienauenturança ſe engolfara? *Bonum eſt nos hic eſſe.* Los bienes del mũdo, no ay bien que pueda ſer ſuſtantiuo para deſſearſe. Pero los de Dios, el meſmo Dios es el ſubſtantiuo, ſe apoyo, y ſu firmeza: y aſſi a la primera viſta no deſſea mas ſan Pedro. Bien ſentia eſto aquella alma enamorada quando dixo: *Et totus deſiderabilis.* No ay en Dios que deſechar, todo es para quererſe, todo para deſſearſe: *Et totus deſiderabilis:* Todo el puede para todas las coſas deſſearſe: y ſino vamos a la prueua: que puedes deſſear alma Chriſtiana q̄ en el no lo halles? Diras que eſte mundo es vn̄ mar rebuelto, y que te trae en tormenta, y que deſſeas vna roca a que acogerte en medio de ſus tempeſtades, y que ſi eſſa hallaras no la dexaras. Pluguieſſe a Dios que cumplieſſes tu palabra, porq̄ Dios es roca diamantina: *Ad te Domine clamabo Deus meus:* dize Dauid: y alli el Hebreo, ſegun afirman Pagnino, Eutimio, y Cayetano: *Petra mea.* Piedra es Dios de los ſuyos, peñaſco incontraſtable a las tempeſtades de la tierra, tal, que aunque ſe leuantē las borraſcas, aunq̄ las aguas ſuban bramando a las eſtrellas, ſoplen los vientos, ſuenen los golfos,

Cant. 5.

Pſalm. Hebrea litera. Pagnin. Euthim. Caietan.

fos, y todo se inquiete, y se altere, no podran hazerle contraste. Pues si esto es, que puedes desear que en el no lo halles? Diras que la vida del hombre, como se dize en el libro de Iob, es vna perpetua batalla sobre la tierra: y que desseas vn Capitan que sea tu amparo. Pues acude a Dios, que el lo es de los suyos: *Deus meus fortis meus.* Traslada S. Gerony mo, el es Capitan fuerte contra quien aunque tiendan los enemigos sus pendones, toquen al arma, formé el esquadron, ya comencan, no tendrá victoria. Pues si esto es, que puedes querer que en Dios no halles? Diras que viuimos en frontera, y que tienes necesidad de vn alcaçar torreado, que de la artilleria del enemigo te defienda. Pues no lo dexes por esso, que el és tãbien alcaçar de los suyos: *Deus meus arx mea.* Traslada Valeria no, el es vn fuerte incõtrastable, vestido de pretiles, trincheas, y barbacanas, a quien ni los tiros de bombarda, ni los trabucos, ni los falcones, ni las culebrinas, ni los pedreros, ni todos los artificios, y maquinas podran derribar si quiera vn almena. Finalmente q̃ mas puedes desear, vn bié q̃ hincha con su presencia todas tus medidas, y que no quieras mas que a el, en descubriendo los resplãdores de su gloria: pues veste aqui tan hermoso, q̃ a la primera vista seda Pedro por pagado, y dize q̃ no quiere mas. *Bonum est nos hic esse:* Vesle aqui el dia de oy vestido de gloria, y todo para desearse. Moyses y Helias, con la redundancia de sus resplandores está con mageſtad y gloria. El padre eterno dize, que

Iob.7. *S. Hieron* *Valerian.*

que es la lumbre de ſus ojos, el monte reſplandece, las nubes ſe bordan de colores, el veſtido echa de ſi rayos.

San Pedro dize, que no ay que deſſear, mas de aquello. Hombre miſerable no ſalgas tu deſte general deſſeo por vna mariposa que por el ayre buela: guſta de Dios y veras como el ſolo te da guſto, guſta de Dios, y veras como dizes luego con Dauid: *Renuit cõſolari anima mea: memor fui Dei, & delectatus ſũ* No quiſo conſuelo mi alma. Muchas coſas dieron de ponerle a cõſolar a Dauid en ſu trabajo, los amigos, la hazienda, las mugeres, los hijos, la corona; pero ninguna de eſtas coſas dio guſto a ſu anima: *Memor fui Dei*: Solo el acordarſe de Dios le cõſolo, y le dio alegria: porque ſolo el es el que verdaderamente conſuela. De aqui ſan Auguſtin: *Peto Domine, vt omnia mihi amareſcant vt tu ſolus mihi dulcis appareas, qui es dulcedo inæſtimabilis, per quam dulcia ſunt cuncta amara.* Pidote Dios y Señor mio, que no ſean las coſas de la tierra para mi guſto, como las mariposas a los niños, que tanto ſe huelgan con ellas, ſino que amargue todo para que tu ſeas lo dulze y ſabroſo de mis guſtos, pues eres la dulçura q̃ no puede eſtimarſe. Dulces fueron las parrillas a ſan Lorenço, dulze fue el clauo a ſanta Engracia. Dulzes las puas de la çarça a ſan Benito: Dulze el eſtanque frio a ſan Bernardo. Dulze la Cruz a ſan Andres. Dulce el cuchillo a ſan Pablo. Dulze a ſan Bartolome el deſpojo del pellejo. Dulze a ſan Pedro, ſolo el guſtarla: pues al primer

Pſalm 66.

Pſalm 76.

S. Agaſt. lib. Solil. cap. 22.

mer rayo ſuyo ſe dapor pagado, y dize que con aquello ſe contẽta: *Domine bonum eſt nos hic eſſe.*

DISCVRSO Vltimo.

De quã infieles ſon los bienes del mundo, y quan fieles Dios con los ſuyos.

Leuantes autem oculos, neminem viderunt niſi ſolum Ieſum.

§. XII.

NO es lo menos acertado lo que de las riqnezas Euripides dixo: *Nequaquam ope propriis habẽt mortales.* No ſon propriedad, ni poſſeſsion las riquezas, ſino que al cabo las dexamos, y miẽtras en nueſtro poder duran, parece que como violentadas, y amigos infieles, procuran dexarnos: y ſi ſe contẽtaran con eſto medio mal fuera, pero al deſpedirſe nos dexã con mil manchas el alma. Eſto es lo vltimo que en las maripoſas conſideramos, Mientras los muchachos las tienen, eſtã como violentadas, ydã do cercobos por yrſe, y lo q̃ nos dexan, es, ſucias las manos. Eſto es lo que de los bienes deſta vida, quando la prudencja Chriſtiana no los gouierna, tenemos, manchan, y deſtruyen el alma: pues como dezia nueſtro padre San Gregorio: *Honor malis exhibitus, in eorum muta tur ruinam.* La hõra en vn ambicioſo, mancha es de las manos, y cuchillo

Euripi. in Phœn.

S. Gre. in 7. Pſalm.

chillo del alma. Y el bié auenturado ſan Criſoſtomo. *Honor ignauis exhibitus, multam perniciẽ affert.* La honra en vn pecho corto no le trae honra ſino daño. Eſta es la amiſtad que los bienes de la tierra hazen, no ſe contentan con eſtar como violentados, y dexarnos al tiempo de la neceſsidad las mas vezes, ſino que manchã otras tantas el alma. Pero Dios muy diferente compañia nos haze, no ſolo no ſe canſa, y procura dexarnos, ſino en todos nueſtros trances nos ayuda mucho mas que todos los amigos de la tierra. Acabaſe la trãſfiguracion gloriola, y aduierte el Euangeliſta, que a ſolo Chriſto vieron: *Leuantes autem capita neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum*: Solo a Chriſto hallan a ſulado, que es el que ni en proſpero, ni aduerſo no dexa a los ſuyos: y ſus bienes no ſolo no procurã dexarnos, ni dan corcobos, ni eſtan como violentados, ſino que ellos ſon a defendernos. Y aſſi quando ſe vio ſan Pablo acoſado de enemigos, dixole Dios. *Sufficit tibi gratia mea.* Que le baſtaua contra todos vno de los dones que le auia dado. Y que mas? No ſolo no manchan el alma, ſino que la hermoſean y componen, ſubiẽdola a que ſea por gracia lo que Dios es por naturaleza. Y que mas? No ſolo no la inquietan para conſeruarlos, ſino que traen vn guſto extraordinario, que da vozes el glorioſo Aguſtino: y dize. *Quam magna, & innumerabilia erunt, ó Deus, illa bona, quæ præparaſti diligentibus te in illa cœleſti patria, vbi te videbimus facie ad faciẽ? Si tanta nobis facis in carcere, quid ages in palatio?*

S. Chryſ. homil 21. in Matt.

S. Aug. li ſ. liloq. cap. 22.

Quales ſeran, Dios mio, que grandes, y que ſin numero, ni ſuma aquellos bienes que a los que te temen tienes apareja dos en aquella dichoſa patria adonde te veremos cara a cara? Si tanto bien nos hazes en la carcel, que haras en el palacio? Si tal dulçura tiené las cadenas, qué hara la ſoltura? Si tal conſuelo acompaña los grillos, q̃ hara la libertad, que eſperamos? Si tal contento traen los calabozos, q̃ harã aquellos anfiteatros reſplaudecientes enloſados de oro puriſsimo, donde los Serafines viué, gozando de la gloria del cordero? Si el deſtierro tiene tal conſuelo que hara aquella patria bienaventurada? Si la guerra, la perſecució, y el aprerura tiene tales recreos y alegria, q̃ hara aquella viſiõ de paz glorioſa? Si la batalla tiene entretenimiento, que hara el triunfo, que hara la vitoria, que hara el vencimtento, que hara la corona? Sienta Dios mio en medio de los deſcõſuelos deſta vĩda mi alma, la dulçura de tus bienes, para q̃ de tal manera te ſirua, que acabando la jornada goze de ti en la otra, donde con el Padre, y el Eſpiritu Santo viues y reynas, per infinita ſecula,

Amen.

FE=

FERIA QVARTA poſt Dominicam ſecundam.

Neſcitis quid petatis: poteſtis viuere calicem, quem ego bibiturus ſum? &c.
Mattæi. 20.

§. I.

NO huuo pequeña dificultad entre los Antiguos, ni al preſente ay menos, quales ſon los ſoldados mas a propoſito para la milicia. Y aunq̃ generalmente echarõ todos los maeſtros della los ojos a las fuerças del cuerpo, pero a lo que principalmẽte atendieron, fue a los coraçones. Flauio Vegecio graduado en el arte de la guerra, dize: *Hoc eſt in quo totius Reipublicæ ſalus vertitur, vt tirones non tantum corporibus, ſed etiam animis præſtantiſsimi deligantur.* *Vegetius. libr. 1. de re milit. cap. 1.*

Toda la importancia de la guerra consiste, no solo en la fortaleza de los braços, sino en la del coraçon, no son pechos angostos, ni animos estrechos para las armas. Y dando en parte la raçon desto Tulio, dize: *Animus acer, & præsens, & acutus, idem atque versatus, inuictos viros efficit.* Vn coraçon viuo, presente, agudo, y recatado, haze inuencibles los soldados. Y es mucho de notar aquella palabra: *Præsens.* Animo presente ha menester el soldado. Muchos ay que el cuerpo en la guerra, tienen el pensamiento en la paz, y el coraçon en lo que amã. Por esto mandaua Dios en el Deuteronomio que el recien casado no fuesse a la guerra: *Cum acceperit homo nuper vxorem, non procedet ad bellum.* Porque no son para [illegible] hombres

Tullius li 11. de orator.

Deut. 24.

partidos, ni soldados que con el cuerpo solo hagan frente al enemigo. De aqui Christo nuestro Señor en vn general desengaño que alnũ do hizo, dize por S. Lucas: *Si quis venit ad me, & non odit patrem suũ, & matrem, & vxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus.* Discipulo de Christo y con respetos a padres, madres, o parientes, no es verdadero, todo se ha de negar, para que el coraçon este junto, y entero en su seruicio: *Adhuc, & animam suam:* Anima, en la santa Escriptura, quiere dezir la vida: y assi dixo aquella q̃ el alma estaua en la sãgre: no son buenos para la milicia de Dios soldados partidos entre Dios y su vida, hõbres que todo su estudio pongan en poner su vida

Luc. 14.

en conserua, no son para la guerra, sino aquellos de quien dize Lucano:

Lucanus lib. 1. *In ferrum mens prona viris, animæque capaces mortis.*

Hombres a todos trá ces aparejados, coraçones capaces de muerte. Que bien dixo: en siendo tan angosto el coraçon, que no cabe vn bote de vna lança, y el estomago tan flaco, que no puede dixerir vna bala, y el animo tan estrecho, que no cabe en el vn saetazo, vna estocada, no es este tal para la guerra; *Adhuc, & animam suam*: Ha de ser vn pecho, que para la muerte tenga pecho. Mas. *Anima*, quiere dezir la persona, y en este sentido: *Istæ sunt animæ, quæ egressæ sunt, &c.* Segun esto, mirad quan presente, y quan entero quiere Dios en su milicia el coraçon vuestro, que no solo con vuestro padre ni con vuestra madre, ni con vuestra muger, ni con vuestros hermanos, y hermanas, pero ni aun con vos mesmo no quiere yra la parte, no quiere q̃ aya en vos parte para si, y parte para vos, sino que todo os quiere para si: *Adhuc, & animam suam.* Todo se hade arriesgar y dar de mano, y hasta la propria vida se ha de poner al tablero: y el que otra cosa haze, poco discreto es, muy por conocer tiene la condicion de Dios, y las leyes que se praticá en su acuerdo

Vna cosa me ha dado que considerar en el Euangelio de oy, y en el capitulo quarto de san Mateo, y hallo aqui *Matt.* 4. la resolucion suya, y es, q̃ sea la causa, que quando preguntò san Pedro a Christo, por el premio y ventajas de su plaza, le responde, diziendo:

S. de-

Matth. *Sedebitis ſuper ſedes duodecim iudicantes duodecim Tribus Iſrael.* Doze ſillas os tiene mi Padre aparejadas para conocer las cauſas de los doze Tribus. Y que a los Apoſtoles, ſan Iuan, y Santiago, porque piden las ſillas de ſu Reyno, los llama necios: *Neſcitis quid petatis*: Pues como tenia entonces mas cabida en ſu caſa ſan Pedro que ellos? eran menos allegados ni admitidos a menos priuança, ſan Iuan y Santiago? Mas. Quando prometio a ſan Pedro ſillas, no ſe las prometio tambien a ellos? no dixo: *Sedebitis*, de plural, porque no entendieſſe Pedro, que a ſolo el ſe guardaua ſilla? Pues como quando viené con ſu madre los llama necios? Por ventura es mas eficaz vna pregunta de ſan Pedro, que el ruego de vna madre tan allegada al Señor? Pero la razon fue, que con ſan Pedro vinieron como buenos ſoldados, y aſsi les ſeñalo la paga: pero cō ſu madre vinjeron, como quien ſabe poco de la milicia del cielo: y aſsi, como a necios los trato. Quando vinieron con ſan Pedro, oyd el preambulo que hizieron: *Ecce nos reliquimus omnia, & ſecuti ſumuste, quid ergo erit nobis?* Aquella particula, *&*, no ſiempre es conjuncion, ſino que como noto, y muy bien Teofilato, tiene muchas vezes fuerça de cauſal. Y aſsi declara el aquello de ſan Lucas. *Benedicta tu in mulieribus, & benedictus fructus ventris tui.* Aquel, *&*, es lo meſmo que, *Quia*. S. Gregorio Niſſeno, y otros en diferentes lugares notarō lo meſmo. Y ſegun eſto es como ſi dixera, porq̄ os ſeguimos lo piſamos todo, porque nos eſcriuimos

Theoph.

Luc. 1.

Niſſen.

uimos en el padron de vueſtra conduta renunciamos todas las coſas, porque determinamos ganar ſueldo debaxo de vueſtra vandera, recogimos el coraçon, negando padres, madres, y parientes, para que todo junto, y entero debaxo de vueſtro nombre, militaſe. Y como eſtos ſon los ſoldados que buſca Dios, a eſtos les promete ſus ſueldos, y ventajas, a eſtos haze ſeñores de ſus ſillas: *Sedebitis ſuper ſedes duodecim*: Pero como los hijos del Zebedeo, no vienen deſſa manera, no ſolo no vienen ſolos, ſino quetraen conſigo a ſu madre: y pienſan por ſu interceſſion alcançar las ſillas. Dizeles Chriſto, que no ſaben lo que piden: dize les que ſon vnos necios: *Neſcitis quid petatis*, Cõ ſan Pedro ſon cuerdos, y auiſados, y ſacan en limpio ſu ventaja, y con ſu madre por la boca de la meſma ſabiduria quedã calificados por hombres que no ſaben lo que piden: *Neſcitis quid petatis.*

§. II.

Para declarar mas en lo q̃ eſta inſipiencia conſiſtia, ſera neceſſario aueriguar que ſillas pediã los Apoſtoles. Origenes dize, que en la gloria eterna pedian aſſientos. *Origen.* San Geronimo, que el Reyno que auia de tener deſpues de reſucitado: y ſegun eſto en dos coſas andauan poco acertados. La primera en pedir por fauores las ſillas que tiene Dios pueſtas por premios de trabajos: la ſegunda en querer entrar en el cielo ſin trabajos, auiẽdo el Señor entrado por ellos *S.* Iuã Criſoſtomo, ſanto Tomas, Nicolao de Lyra, y Euti- *S. Hiero.* *S. Chr yſ. homi. 66.* *S. Thom.* *Nicolao.*

Euthi. y Eutimio dizen, que entendiẽdo que el Reyno de Christo auia de ser temporal, en el le piden sillas, y esconforme a aquella pregunta que le hizieron: *Domine si in tempore hoc restitues Regnum Israel.* Y segun esto en otros dos puntos consistia la insipiencia suya. El primero pretender prehemiuencias, y dignidades en la tierra. El segundo, siendo batalla, y peregrinacion esta vida, dessear assiento en ella. Desmenucemos poco a poco estas quatro cosas.

DISCVRSO primero.

De la insipiencia de los que por fauores humanos pretẽdẽ las sillas del cielo.

Nescitis quid petatis.

§. III.

PVESTO el Apostol san Pablo en el postrer tercio de su vida, para dar a su discipulo Timoteo, nueuas de lo que esperaua, dize: *Bonum certamen certaui, cursum consumaui, fidẽ seruaui. In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex.* Buena batalla he vencido, ya estoy en el vltimo passo de la carrera, en lo demas puesta me tiene Dios la corona. Y que corona. *Corona iustitiæ.* La que de justicia se me deue, la que a gotas de sudor tengo comprada. Y essa a quié la ha de dar? *Quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex.* Misericordioso es Dios, frãco y dadiuoso, pero sus coronas como Iuez las da, y no como quiera, si no como Iuez Iusto, Para que entendays, que quien por sus ojos velli *Ad Timo. 4*

vellidos quiere en el Reyno de Dios corona, o por interceſsiones buſca las ſillas, que es vn necio, pues a vn tan priuado la da como juez, y juez recto y ſeuero. Los verdaderos fauores que pueden cõ Dios y valé, ſon las obras buenas. No ayays miedo q̃ aunque todas aquellas cortes Angelicas pidieſſen para vos corona, no interuiniendo obras de vueſtra parte, la alcãçarian. Los ruegos de los ſantos mucho hazen; pues acude Dios por ellos ayudaros, a que obreys en ſu ſeruicio, pero ſi falta eſto, todo falta. Quiẽ dixera que no tenia eſte penſamiento el viejo Plauto, quãdo dixo. *Sat fautorum habet qui recte agit?* Hartos valedores tiene el q̃ bien viue, y quien mal, aunque todo el mundo le apadrine, no entrara a las eternas bodas, ni ſe ſentara en las ſillas, ni ſe pondra la corona: y aſs ſan Pablo antes q̃ la nombraſſe, mirà que hizo de poner otras: *Bonum certamen certaui curſum conſumaui, fidem ſeruaui.* La batalla es de las manos, la carrera de los pies, la fe de la razon y de la boca, como noto Hugo: y es ſegun aquello. *Corde creditur ad iuſtitiam: ore autem confeſsio fit adſalutẽ* Para que entẽdays que no ſolo trabajo con las manos, el manto al braço, y el eſtoque deſnudo, haziendo frente al enemigo, ni ſolo con los pies corriendo por el eſtadio deſta vida, haſta llegar a la joya: ſino que con el coraçon trabajò haziẽdo al entẽdimiẽto batir la vandera al eſtãdarte de la Fe, y con la lengua predicandola. De ſuerte, que manos, pies, coraçon, boca, y todo el ſe hizo manos, para

Hugo.

Plautus in amp.

ra

ra alcançar la corona: y assi añade luego, que se la dara el Señor, no como quiera, sino como Iuez: *Iustus index.*

Aora, señores, notad vna cosa en el Euangelio de oy, que ha dado que pensar a muchos. Piden los Apostoles sillas, y dize. *Sedere antẽ ad dexteram, & ad sinistram non est meum dare vobis.* Dar sillas y preheminencia en mi Reyno, no es de mi consideracion. Notable respuesta, que ay que el hijo no dè? Que tesoros tiene el Padre, que el hijo no destribuya? Que corona que el no la ponga en la cabeça de quien la merece? Que es de aq̃llo de san Iuan. *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Todas las cosas le passo el Pdre eterno en las manos: si todas se las dio, como excepto agora estas sillas? El biẽauenturado san Agustin dize, que este lenguage se ha de entender, no de Christo, en quanto Dios, sino en quanto a la forma de siruo, de q̃ estaua vestido. El venerable Beda, q̃ el no darles las sillas, no nace de la impõtencia de Christo, sino de la mala disposicion dellos: *Desinite esse, quod estis vt accipiatis quod petitis.* Eutimio dize, que por estar las dos sillas determinadas para S. Pedro, y para san Pablo, dixo el Señor esto. Pero el biẽauenturado san Iuan Crisostomo, responde elegantissimamente a mi proposito, diziẽdo, que se huuo el Señor, como si vn juez huuiesse puesto vna joya, por premio de alguna empressa honrosa, y llegassen dos amigos suyos, y a ley de amistad se la pidiesse, aunque la joya fuesse del juez, con razon les diria, que no era de su consi-

S. Aug. libr. 1. de Trin. cap. 12.

Beda. Mare. 6.

Eutim.

S. Chrys. hom. 66. in Mat.

Ioan. 13.

consideracion darsela, por estar puesta en premio a quien la ganasse. De la mesma suerte pasa en los premios del cielo, todos son del hijo, todos los tiene en su mano: pero como son premios, no sabe lo que se pide, quien por otro camino pretende auerlos, sino es ganandolos, no sabe lo que se pretende quien sin trabajo piensa assentarse en las sillas del cielo, aniédo de dar las Dios, no como quiera, sino como juez recto y entero: *Iustus iudex.*

§. IIII.

Por vn estraño lenguage declaro esto el Apostol y Euangelista san Iuan, diziendo en el Apocalypsi: *Ego Ioannes frater vester particeps in tribulatione, & Regno, & patientia.* Yo Iuan hermano vuestro, participante en la tribulacion y el Reyno. Primero dixo, como notó nuestro Abad Ruperto, participante en la tribulacion, y despues en el Reyno: *In tribulatione, & Regno.* Porque la puerta para el Reyno, es la tribulacion. Alla Marcelo juntó en Roma el Templo de la hõra con el del trabajo, de suerte, que para el de la hõra era puerta el dl trabajo, porque no ay otra puerta para alcançar la honra verdadera, sino esta. Los escalones por donde a la gloria verdadera se sube son estos: y assi no sin falto de misterio, dize la santa Escritura, que al tablamẽto del Templo se subia por vn caracol. Y Ezechiel de aql templo que vio en sus reuelaciones dize: *Platea erat in rotũdũ ascẽdẽs sursum per coclea, & in cenaculum Templi ascendebat per itum.* Trabajo la subida

Rupert.

Apoc. 1.

Ezech.

bida es la del cielo, y el que dessea posseer sus alturas, de trabajo ha de hazer las gradas, beuer tiene el caliz de amargura. No aueys aduertido vna cosa, que nota Tertuliano, que para echar el santo Patriarca Iacob la bendicion a los hijos de Ioseph lo hizo. *Decussatis manibus, hoc est, insignum crucis positis.* Hechas las manos forma de Cruz. Que figura es esta? Al tiempo de la bendicion les enseña la Cruz, y antes del lugar la horca? Si. Para q̃ entendays que aunque mas hijos de Ioseph seays, por mas valida que este la nobleza de vuestro linage, por mas timbres y blasones que ayays de vuestros abuelos heredado, por mas fertiles, y crecidos mayorazgos que posseays, no alcançareys la bendicion de Dios, ni entrareys en posseſsion de las sillas q̃ Dios tiene señaladas por premio, sino es por el trabajo, no ay llegar a la bendicion, sino es por la Cruz, ni a lo alto del cielo, sino por las gradas del trabajo, ni a las sillas, sino es por el caliz de amargura, ni a la corona sin merecerla, ni al Reyno, sino es por el afan, por anguſtias y azedias: y el que otra cosa pide, no sabe lo que se pide *Nescitis quid petatis.*

Tertul.

Y si esto es, en q̃ confia vn hombre, que todo su desuelo es el regalo de su persona, que ni sabe si ay en el mundo trabajos, o a lo menos procura no saberlo? Si con la desnudez desta vida se compran las riquezas de la otra, en q̃ confia el que anda hecho vn papagayo vestido de colores, rozando telas, crugiendo entre gorgoranes, cubierto de mar-

de martas, y con tanto regalo, que aun de pisar desnudo el suelo se desdeña. Si con la limosna se adquieren tesoros, en que confia el que quita al otro lo que es suyo? Si por hambre, y sed se camina a la gloria, en que confia el que con tãto cuydado busca los vinos generosos, los combites esplendidos, las comidas regaladas, y las mesas abundãtes? Si las persecuciones sõ las puertas del cielo, en que confia el que no solo no es perseguido, sino el que procura ser perseguidor de los que puedẽ poco? Y finalmẽte, si por trabajos se va a las sillas de la eterna bienauenturãça, en que confia, quien mano sobre mano passa en ocio sidad la vida no sabe lo que se haze, ni lo que se pide: y al fin como necio quedara al cabo de la jornada, pues las coronas del cielo son premios de los trabajos, q̃ se padecen en esta vida: *Nescitis quid petatis.*

§. V.

Que bien declarã esta dotrina vnas palabras q̃ el Apostol a su discipulo Timoteo escriue: *Nõ coronabitur, nisi qui legitime certauerit*: No ay corona sin ganarla, no ay guirnalda sin trabajo, ni premio que no sea merecido. Y es mucho de notar aquel aduerbio: *Legitimè*: Ay trabajos legitimos, y trabajos adulterinos, y los q̃ granjean las sillas, essos son legitimos. Pero pregũtarà qualquier curioso, quales son los legitimos. El bienauenturado S. Teodoreto, san Iuan Chrysostomo, S. Tomas, y otros dizen, que aquellos son trabajos legitimos, que son cõforme a las leyes del cartel del cielo: *Quod nullus coronabi-*

S. Theo. *S. Chrys.* *S. Tho.*

nabitur niſi quiſeruet debitas leges pugnæ. Dixo ſanto Tomas, y los trabajos que deſto ſalé ſon adulterinos. No os acordays lo q̃ en el Euãgelio de oy promete a S. Iuan, y Santiago: *Calicem quidem meum bibetis*: No dixo Caliz ſolamente, ſino el ſuyo, porque ay caliz de Babylonia, y eſte es caliz de condenacion eterna: y ay Caliz de Chriſto, y eſte es el que grangeala eterna vida: ay trabajos del mundo, y eſtos no ſon para premio, ſino para caſtigo. Harto trabajó vn vſurario en hazer haranas, mohatras, trãpas, y falſias para engañar al apretado: harto afana vn laſciuo, veſtido toda la noche de hierro, haziendo alarde de los ſuyos, veſtido de hierro, y hecho vn cencerro las armas lo de fuera, y el lo de dẽtro veſtido de hierro, pues no ay enamorado, que no lo ſea, pero ſon todos eſtos trabajos ilegitimos, que por paga tienen la muerte eterna, ſon tragos del caliz de Babylonia, y no de Chriſto: y aſsi al tiempo de la cuenta ſe hallã burlados. Que bien ſintio eſto el Apoſtol ſan Pedro, quando dixo: *Nemo veſtrum patiatur tanquam homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum apetitor: ſi autem vt Chriſtianus, non erubeſcat.* No padezca ninguno de voſotros como homicida, ni como ladron, ni como maldiciente, ni como quien con vna ſed inſaciable deſſea los bienes agenos, que todos eſtos ſon trabajos adulterinos, ilegitimos y baſtardos, y en vez de premio tiené caſtigo: *Si autẽ vt Chriſtianus non erubeſcat*: Pero el q̃ como Chriſtiano padeciere, no tenga ver- 1. *Petr.* 4.

verguença, pues ſon eſtos trabajos legitimos, a quien tiene Dios guardada la corona.

Pone ſu Mageſtad en ſu Corte, vna piedra de mucho valor, y eſtima, al que mejor corriere dos lanças, y para eſto fija vn cartel con tres o quatro condiciones, entran dos en la plaça, el vno moço gallardo, bien adereçado, en entrando en la plaça comiença a hazer mil gentilezas, corre, para el caballo, eſgrime la eſpada, y haze otras prueuas con que ſe lleua tras ſi los ojos de quantos le miran. El otro ſin hazer ninguna deſtas gentilezas, toma la lança, pone la en el riſtre, afirmaſe los eſtriuos, da rienda al cauallo, ponele las eſpuelas, arranca, y vna y otra vez haze ſuerte. A quien deſtos dos daria ſu Mageſtad la joya? Al primero? Claro eſta que no? Pues como, no es razon mirar a tanta gentileza, y gallardia? pruebas tan guſtoſas, no es juſto que ſe eſtimen? Señor no, porque eſſas no ſon coſas conforme al cartel que el Rey puſo, pues trabajò en ſeruicio de los que le mirauan, paguenſelo ellos, y la joya deſele al ſegundo, pues corrio ſegũ las condiciones del cartel que ſu Mageſtad puſo. Deſta ſuerte paſſa en la humana vida tiene Dios pueſta por premio vna joya de valor ineſtimable, para quien mejor corriere: parte de las leyes eſcriuio Dios en el cartel de los coraçones de cada vno, como dixo el Apoſtol. Entraro̅ los Emperadores Romanos, q̃ de gẽtilezas hizieron, q̃ de vitorias ganaro̅, q̃ d̃ ojos lleuaro̅ tras ſi miẽtras corrieró. Entró Auguſto, y corrio tan a guſto de quantos

le mirauan; que hasta el cielo leuantarõ sus loores, y como dize Tranquilo le llamaron padre de la patria. Entrò Tito y hizo tales prueuas q̃ como afirma el mesmo Suetonio, le llamaron las caricias de la humana naturaleza. Entraron aquellos, que introduze el Sabio cõ mil libreas y colores, y a todos estos diosseles la joya? diganlo ellos mesmos: *Vexati sumus in via iniquitatis.* Molimonos, quebrantamonos, y despues destos quebrantos vinieró los dueños, y no la corona. Entra vn san Pablo, y que haze: *Ego sic curro non quasi in incertũ, non quasi aerem verberans*: No hago gentilezas ni caracoles, ni corro parejas, sino que puesto el coraçõ en la joya, y los ojos en la ley, a toda furia arrancò para ganarla, y cõ esto que sucedio: *Bonum certamen certaui, cursum consummaui, fidem seruaui. In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ.* Dize, al tiempo del parar corrio ligitimamente, y assi la joya fue suya. Pues hombre no te fatigues impertinẽtemente, mira q̃ eres necio en pretender la joya, ni por la gentileza de su persona, ni por hazer prueuas, ni otras gallardias, no se da por esso, sino por legitimos trabajos: *Sic currite, vt comprehendatis*: No dize que corramos, sino, *sic*, desta manera sea la carrera conforme a las leyes del cartel del cielo, porque en faltãdo esto, on queriendo la joya de otra manera, os dirã, que no sabeys lo que os quereys, ni lo que os pedis: *Nescitis quid petatis.*

Tranqui. in Aug. in Tito.

Sapien. 2.

DIS-

DISCVRSO
segundo.

Dela insipiencia de los que quieren las sillas del cielo sin trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XI.

DE dos males errados que el Sabio vio en la tierra, el segũdo era : *Vidi seruos in equis, & Principes ambulantes super terrã qua si seruos.* Vi el mundo al reues, los amos apie, y los moços a cauallo: los amos desnudos, y los criados vestidos de ropas rozogantes. Yerro intolerable por cierto, y harto errado, el sieruo que tal procura. Este es el segundo punto de la insipiẽcia de los Apostoles, que arrastrado el Señor por la tierra, y auiendo de entrar por aqui al cielo, procuren ellos otro camino: necios eran ellos, y vos quando pẽsays tal, soys tan necio como ellos: el entró por trabajos, y vos intentays otro camino? necio soys, que an de el Señor afligido, pobre, y por medio destas angustias, entre a la gloria siendo suya, y vos a cauallo, lleno de criados, seruido, y sin obra de Christiano y ral cielo? Errado vays. Oyd el testamẽto del Señor: *Et ego dispono vobis, sicut* Luc. c. 23. *disposuit mihi Pater meus regnum*: Como el Padre se le dispuso a el, nos le dispuso el a nosotros, al precio que se le dio a el, nos le quiere dar a nosotros. El Padre por tragos de amargura se le dio a el, y por essos nos le dara el a nosotros. Pódera Tertuliano mucho Tertul.

Eccle. ca. 10.

el auer Christo despues dela Resurrreccion comido vn panal de miel, auiendo gustado en la muerte hiel y vinagre: *Christus fabos post flagella gustauit, neque antea Rex gloriæ à cælestibus salutatus est, quã rex Iudæorum præscriptus in Cruce minoratus.* Antes de gustar la miel padecio los açotes y amarguras de las hieles: y vos si quereys llegar a aq̃llos gustos, que duran, y durarã para siempre, primero aueys de prouar el caliz de amargura: por aqui hizo Dios camino, y por ay aueys de yr vos, si pretendeis llegar a las sillas. Considerando esto el Apostol S. Pedro, 1. Petr. 4. oyd con que palabras nos encarga el trabajo: *Charissimi, nolite peregrinari in feruore*: Hermanos no querays peregrinar en el feruor: alli en el Griego, es, *exustione*, no seays peregrinos en los fuegos, en los trabajos, y tribulaciones. Notable dicho, no nos aconsejan todos los santos que seamos peregrinos en las cosas desta vida? que es de aquello de Dauid: *Aduena ego sum apud te, & peregrinus?* Psal. 38. Que es de aquello de san Pablo? *Quamdiu sumus in hoc corpore peregrinamur ad Dominum*: 2. Cor. 5. Pues si esto es, como dize san Pedro, que no seamos peregrinos? *Nolite peregrinari*: Dos cosas ay en esta vida: vnas es los contentos y gustos suyos, y para estos quiere Dios que nos ayamos como peregrinos, como gente que va de passo, que tomemos lo necessario, y no mas. Lo segũdo ay trabajos, angustias y apreturas, y en estas de assiento quiere el Apostol que estemos, propietarios nos quiere ver dellas, las cosas dela tierra, q̃ se tomen

por

por la posta, pero el trabajo de assiẽto, q̃ se trate del d̃ assiẽto, como negocio en q̃ nos va tãto. No os acordais de aquello de Dauid: *Inclinaui cor meũ ad faciẽdas iustificationes tuas in æternũ propter retributionẽ.* Para los trabajos, q̃ en cũplir la ley de Dios se ofrecẽ, dizen, que eternamente se dispuso. Como eternam̃ete no dixo S. Pablo, q̃. *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis?* Que los trabajos q̃ aqui se padecẽ, son vna cosa ligera, momẽtanea y q̃ presto passa? Ello es assi, que todos los trabajos duran poco: pero es tãto el gusto q̃ tienẽ los santos en ellos, q̃ eternos q̃ fuerã los passariã por Christo. Oyd señores, vna historia del libro primero de la vida de nuestro padre S. Bernardo. Cõ ser los trabajos q̃ todos los monges padecian tã grandes, las mortificaciones tan estrañas, la comida tã sin gusto, tan parca, tan sin sazon, y sin regalo, que quando el Papa Inocencio entrô en Claraual a visitar los Religiosos, començo a llorar, viendo lo que en aquella escuela de Dios passaua: pues junto con esto, era de suerte el gusto de todos, q̃ vinieron a entristecerse, si a caso les queria Dios pagar en esta vida lo q̃ hazian. De suerte que tuuo necesidad el Obispo Castulonense, que entõces estaua en el monesterio, hazerles sobre ello vna platica muy larga. Para q̃ veays, q̃ en el cũplimiento dela ley de Dios tãto gusto se ofrece, q̃ tuuo razon Dauid, en dezir, que eternamente inclinò su coraçõ al cũplimiẽto suyo: *Inclinaui cor meũ.* Lo otro no quierẽ estar los sãtos ẽ los trabajos como peregrinos, sino como

2. Corint.

Quiere Dios moſtrar a los hijos de Iſrael, viſlumores de ſu gloria, y aparecerles en vna nube, y eſto hizoſe en *Halas*, que quiere dezir trabajo, y da la razon el bienauenturado S. Ambroſio, diziendo: *Laboranti enim congruum eſt vt Domini appareat gloria, quò præmij viſione alacrius ſuſtineat.* Viene bien, que al que trabaja mueſtre Dios ſu gloria, para que engoloſinado de ſu dulçura perſeuere. Y lo ſegundo en el trabajo mueſtra Dios ſu gloria, porque eſſa es la puerta por donde a ella ſe camina, y el que otra buſca, no ſabe lo que ſe buſca, ni lo que ſe pide: *Neſcitis quid petatur.*

S. Ambr ſ.

DISCVRSO tercero.

De la inſipiẽcia de los que pretendẽ las ſillas, y dignidades de la tierra.

Neſcitis quid petatis.

§. VIII.

VAlerio Maximo en el libro de ſus curioſidades, dize: que como Genucio Cipo, ſaliendo de la puerta, ſubitamente le ſalieſſen vnas como puntas de la cabeça, conſultado el caſo vinieron a dezir los agoreros, que era aquel pronoſtico, de q̃ en boluiendo a la ciudad auia de ſer Rey della. Puſoſe con eſto a conſiderar el peſo grande de la corona, y quan pequeñas eran ſus fuer-

Valerio. lib. 15. cap. 6.

ças para negocio q̃ tan fuertes las queria, y al fin quiſo mas deſterrarſe todo el reſto de ſu vida de ſu ciudad, q̃ noverſe con el ceptro en ella.

Iudi .8, Deſpues de auer Gedeõ Capitan del pueblo de Dios, muerto aquellos dos Reyes Zebee, y Salmana, comiença el pueblo a aclamarle, y ha dezir: *Dominare noſtri tu, & filius tuus, & filius filij tui*: Sea Gedeon ſu hijo, y ſu nieto Reyes de Iſrael. Y el que reſpondio: *Non dominabor veſtri, nec dominabitur in vos filius meus*: Ni yo, ni mi hijo, no haremos tal coſa: muy ancha es la corona para tan eſtrechas cabeças, y paſſandoſe de la cabeça caerá al cuello, y ſeruira de argolla. Si preguntaramos a eſtos dos nobiliſsimos varones, en que ſe fundaron en huyr tanto la corona, dixera quiza el primero aquello de Virgilio.

Virgil. Aeneidæ 10.

Neſcia mens hominum fati ſortisque futuræ.
Et ſeruare modum rebus ſublata ſecundis.

Que ay mucho que temer en los imperios, porque es negocio dificultoſiſsimo, ſubido vn hõbre a las cumbres de fortuna, tenerſe en buenas. Pero como quiẽ penetraua mas lo que dentro del circulo dorado la Corona encierra, reſpondio mucho mejor Gedeon, diziendo: *Sea dominabitur vobis Dominus.* Oficio de gouernar, hagalo Dios, que ni yo, ni mi hijo baſtamos. Eſte es el tercer punto de la inſipiencia de los Apoſtoles, ſegun la expoſicion de ſan Chryſoſtomo, ſanto Thomas, Eutimio, Lyra, y otros, que ſiendo oficio de tanto peſo, y tan para los ombros de Dios, no ſolo

S. Chryſ. S. Thom. Euthim. Lyra.

lo le Querran, ſino que por fauores le pretendan, al fin no ſaben lo que ſe piden, pues piden vna coſa que tantos afanes tiene. Entró vna vez vn hõbre principal a hablar al Emperador Auguſto, y como tomaſſe por exordio: *Inter ſacras occupationes tuas.* O Ceſar ſiempre Auguſto entre tus ſagradas ocupaciones, entre tus altos y generoſos empleos, entre tus ſantas y Religioſas empreſas. El en oyendo eſto, dize Suetonio, que no pudiendo ſufrirlo, le hizo tornar a començar la arenga, y a dezir: *Inter laborioſas occupationes tuas.* Entre tus ocupaciones llenas de anguſtia, y de trabajo. Y tuuo razon, porque los ceptros, los imperios, y coronas, ocupaciones ſon trabajoſas, bocados con gemidos, guſtos que cada vno tiene ſus ahogos, preeminencias llenas de alguaziles, y de azares. Que bien ponderan eſto vnas palabras del libro de Iob, quiere eſcreuir la mayor inquietud que ay en la tierra, que es, la que vna conciencia entre las puas de ſus culpas trae conſigo meſma, y dize: *Et vallabit eum anguſtis, ſicut Regè qui præparatur ad bellum*: No ay coſa mas preciada a vna mala conciencia, que vn Rey quando quiere hazer jornada. Conſiderad lo que vn impio paſſa, los temores, los rezelos, los ſobreſaltos, los miedos, los temblores, y con eſſos vã en dozena los cuydados de los Reyes, no ay coſa mas parecida a ellos, que las ocupaciones ſuyas: y que con todo eſſo aya quien

Sueton. in Auguſt.

Iob.

quien pretenda sillas, Primados, Mayorias, y Coronas, insipiencia grande: *N. scitis qui Ipertatis.*

§. IX.

Aora señores, que es la causa que pintaron el Leon antiguamente como refiere Valeriano, en Symbolo del Rey, y que lo que nosotros llamamos Rey, esso sea en Griego Leon, como afirma san Isidoro. Algunos atribuyen esto a la generosidad de sus costumbres, a la benignidad suya, y aquel blason que tan en honra suya le atribuyeron. *Corpora magnanimo satis est postrasse Leoni.*

Valeria. lib. 1.

S. Isido.

Pero yo entiendo, que lo hizieron por tres, o quatro cosas. Lo primero dize Rufino, y san Isidoro, que en naciendo duerme tres dias. Notable propriedad por cierto: por ventura el sueño como dixo el Filosofo, no es vn descanso dado a los animales, para que descansando del trabajo tengan salud, y viuan? No es para reparo del trabajo del dia: pues como el Leon recien nacido duerme tan largo espacio como tres dias? Hizolo naturaleza, para que echeis de ver lo que es entrar a Reynar, quan intolerable cargo es la Corona, pues es necessario entrar vn hombre descansado, y dormido, y aun no podra con ella.

Rufin. *S. Isidor.*

De aqui Ietro, viendo al santo Moysen tan acosado, y lleno de negocios, lo que le dixo fue: *Stulto labore consumeris*: Trabajo necio le llamo, porque es harto necio quien puede estar sin el, y le busca por sus manos, echa terceros, y pone rogadores: *Stulto labore*: Las palabras Hebreas, *Nabbel, y Tibbol,* como

Exod. 18.

Hebrea.

Lypoma. como notò Lypomano, tienen tanta fuerça, que de mil maneras las trasladan los autores, y de todas se declara bien lo que el ceptro, y mayoria trae encamisado: *De fatigatus de fatigaberis*: Dize vna letra: Fatigado, seras fatigado. Este es el oficio de los Reyes, de los Principes superiores, oficio que fatiga los fatigados, otros trabajos cansan a los descansados, pero este a los cansados muele, y quebrãta. El labrador ocupado en sus labores se fatiga, y venida la noche acaba su trabajo. Pero vn Rey donde acaban los trabajos de otros, alli comiençã los suyos. Esta vn Rey todo vn dia en negocios, en memoriales, en despachos, en prouisiones, en arbitrios, en acuerdos, en decisiones de casos graues, y otras mil cosas como estas: y quando auia de descansar venida la noche, comiençanle a cercar los cuydados del Reyno, lo venidero le congoja, de lo passado entra con su memoria en cuenta, la cõciencia es el Fiscal, y alli se rebuelue, sin pẽsar todo lo hecho, la prouision sin justicia, la sentencia mal dada, el agrauio hecho, el mal despacho del negociante: Que son todas estas cosas, sino los cuydados del Reyno, que despues de fatigado le muelen, le consumen, y fatigan? *De fatigatus de fatigaberis.*

Alia littera.

§. X.

Y no pondera menos esto la traslacion Caldea: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga ser ras fatigado. Notable dicho por cierto, pues con que auia de cansarse sino con fatiga? Esta es otra particular miseria del estado delos Reyes,

Calde. Littera.

yes. Hombres ay en el mundo que el deſcanſo les fatiga, vn Corteſano que gaſta todo el dia en muſicas, en ſaraos, y en tretenimientos, y a la noche eſta molido, eſte con deſcanſo ſe fatigò. Pero vn Rey no es aſsi, no es oficio para muchas fieſtas el ſuyo, trabajo, y fatiga es el que le canſa. Pues como ay quien de mas coſas pueda gozar que vn Rey? ay quien mas muſicas, ni ſaraos, ni fieſtas tenga? Claro eſta que no. Pues como ſe canſa cõ fatiga? Sabeys por que? Porque las mas vezes todas eſtas fieſtas le ſon trabajos, pues por cumplir con el pueblo ha de verlas, y por otra parte le ſon aziuar, viẽdo que el otro deſpacho corre prieſſa, que la conſulta eſpera, que los negocios ſe detienen, que paſſan de punto mil coſas, y q̃ quien paſſa punto paſſa mucho. Y aſsi, ſi en la plaça ſe corre el toro, en la de ſu pecho ſe corre ſu alma, los q̃ miran es vn mundo entero, los ſiluos del que diran le congojan, los rehileros de los cuydados le trauieſſan, la cerca del coſo, que es la corona, viene tan eſtrecha que no ay eſcapar a parte ninguna, y aſsi cõ fatiga ſe canſa: porque lo que a otros es entretenimiẽto, es para el afan y moleſtia: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga ſe canſa.

Y no ponderan menos el eſtado de los Reyes las palabras de nueſtra Vulgata: *Stulto labore conſumeris*: Trabajo le llamo, y trabajo neçio, y trabajo que conſume. Lo primero es trabajo, y tan grande que yo no atino a deſcreuirle: pero ayudareme de vnas palabras de Diõ Niceo, el qual con la *Dion Nicee. ora. 3. de reg.* com-

comparacion del marinero, declara elegantiſsimaméte lo que pretédo: *Nauclero* (dize el) *neceſſe eſt aſpicere mare, neceſſe eſt ſuſpicere cœlum, neceſſe proſpicere ad terram: quim & ea, quæ ſunt in profundo non licet ignorare, niſi velit in ſaxa incidere ſub aquis latentia, aut arenarum congeries.* Los que van en los nauios, vnos duermen, otros cantã, vnos juegan al dado, y a vn parar ſe quedã muchos dias ſin reparo, otros hazen vanquetes, otros ſe entretienen en ſaraos y en otros guſtos: pero el maeſtre del nauio, rodeado de mil cuydados, ya mira al mar, ya por el cielo pronoſtica lo que puede acontecerle, ya ſaluda deſde lexos la tierra: todo es neceſſario que lo vea, lo deſlinde, y lo tantee, y no ſolo lo deſcubierto, y que puede con la viſta regiſtrarſe, ſino que ha de ſer zahori de lo que las aguas tienen retirado: la piedra, el peñaſco, el vagio, el banco, el golfo, el ſeno, el mal paſo, la barra, todo ha de paſſar por la peſquiſa de ſu cuydado, y con la ſonda de ſu vigilancia ha de tomar en todas partes medida: los ojos tiene en la aguja, las manos en el gouernalle, los dedos bolteando el cõpas, miden la carta, toda ſu vida es cuydado, todo vigilancia, todo trabajo. Deſta ſuerte es el Rey en ſu republica Capitan dela galera del imperio: y aſsi ſu vida es vida de galera, vida de trabajo, y trabajo grande: y aſsi es harto necio quien tal pretende, y tal procura, y el q̃ por interceſsiones lo pide, no ſabe lo que ſe pide: *Neſcitis quid petatis.*

§. XI.

con buena voz y destreza cumple con su oficio, pero el Obispo, el Rey, el superior, el Perlado a obrar bien y mucho se obliga, essa es su difinicion, esse su cargo esse su oficio: y assi tiene necessidad de buena mano, y de muchos dedos. Pues quien no tiene mas dedos, y essas pessadas, e inclinadas a obrar mal. No es necio en pretender semejantes dignidades? No es indiscreto en pedirlas, dar trazas y buscar terceros? No merece con razon el nombre, que a dos pretendientes da Christo: *Nescitis quid petatis*: Necios soys, no sabeis lo que os pedis.

Lo tercero, tiene otra cosa el Leon, y es, como aduirtio el bienauenturado san Isidoro, que duermen los ojos abiertos, y vela como afirma Minoe los ojos cerrados: y de aqui, como dizen Horo Apolo, Valeriano, y otros le esculpian a las puertas de los templos. En argumento de lo qual, dixo Alciato:

Embl. 35.

Est Leo sed custos oculis,
nam dormit apertis.
Templorum idcirco ponitur ante fores

Esse es el oficio de los Reyes, cerrados los ojos han de velar, quando piensa el subdito que duermen, entonces han de estar en vela. Los soldados de Gedeon para aquella batalla que dieron a los Madianitas, lleuauan dentro de los cantaros las velas. Y quando los Madianitas entendieron que dormjan, estauan velando, y dieron sobre ellos, y les ganaron el campo. Assi han de ser los Reyes, quando piensa el pueblo que duermen, entonces han de tener encendidas las luzes, y estar en vela. Lo otro, el

E con duerme los ojos abiertos: no ay en vn Rey ojos cerrados, siempre ésparа el tiempo de vela, siempre es hora de trabajo, y a penas de descãso ninguna, de dia y de noche es tiempo de vigilia. Que es la causa porque en la santa Escritura, casi de ordinario, el tiempo de los Reyes se llama dias: *In diebus Oziæ, Ioatæ, Acaz, Ezechiæ Regum Iudæ*: dize Oseas, Y mas abaxo: *In diebus Ieroboã filij Ioas, Regis Israel.* Y aun el tiẽpo de Herodes le llamo con este mesmo nõbre el Euangelista: *In diebus Herodis Regis*. Si no el darnos a entender, que todo ha de ser dia en el Rey, todo vela, todo cuydado, todo labor, todo trabajo Que bien lo dixo Dion Niceo, prosiguiẽdo la comparacion del marinero: *Nocte quid minus licet obdormire, quã natantibus. Interdiu autem si cui breuem aliquem somnum surripuerit, hãc tamen suspectũ, & dubium habet.* Deno che no es tu sueño como el de los demas, porque lo que para los demas es noche, para el es dia, y si de dia hurta algun breue sueño, es sospechoso. Que bien dixo? Hurtado ha de ser su sueño. El vassallo, si vela vna hora, al sueño la hurta, pues de derecho era suya. Pero el Rey, la hora que duerme es hurtada, por que dè razon de su oficio auia de ser de vela, y assi el sueño que tiene es como hurtado: *Breuem al quem somuũ, & hunc suspectũ habet, & dubium.* Breue: porque como ladron, lo mas presto que puede haze su hecho, aun no ha pegado el ojo quando estan sobre el los Alguaziles del cuydado. Y que mas. *Suspectum, & dubium,* sospechoso, y lleno de dudas

Matt. 2.

Dion.

dudas, aun durmiendo trabaja, y duda si duerme, segun la necessidad le acosa muchas vezes. Pues que vida mas trabajosa que esta? Que vida de mas afan, y mas cuydado? Quiero concluyr este discurso con vn elegantissimo Apogtema del Emperador Vespasiano, referido de Sueto-
Sueto. in Sesp. nio. Como estuuiesse muy enfermo, los intestinos corrompidos, y cõ intolerables dolores, no por esso dexaua d despachar (como lo hazia el Rey dõ Felipe II. de inmortal renóbre, Principe y señor nuestro) oya las embaxadas, firmaua las cõsultas, recebia memoriales, y assistia a todo, como si estuuiera bueno. Aconsejaronle los Grandes, q̃ se echasse en la cama, y mirasse por su salud, y diesse suelta a tantos cuydados. Y lo q̃ les respondio fue: *Imperatorem stantem mori oportere.* Que los Emperadores en pie auian de morir, que no es la vida de vn Emperador para holgar en vida, y descansar en muerte, sino que aũ muriendo han de trabajar, que en pie auian de morir, y no como los demas echados. No es oficio de descanso el gouernar, sino de vn inmẽso trabajo. Pues buscar vn hombre afan por sus dineros, que mayor locura? Pedir por intercessiones lo que tanto atormenta y muele, que mayor insipiencia? Pretender por terceros lo que en vida y ẽ muerte a tãtos trabajos obliga, que mayor desacierto? Y quien tal pretende, y tal pide, que merece, sino oyr, que no sabe lo que se pide? *Nescitis quid petatis*

DISCVRSO quarto.

De la insipiẽcia del que en esta vida no quiere trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XII.

VNas palabras ayen el libro de Iob, que penetradas bien, auian de ser azicate cada vno: *Homo nascitur ad laborem*. El hombre nace para trabajo. No es el porque crio Dios al hombre el trabajo, ni es su mano tan corta y tan estrecha, ni su pecho tan sin misericordia para el hombre, que le criasse para el remo, si no que si le puso al remo, fue para que passando el pielago desta vida surguiesse en el puerto de la bienauenturança. Alla dixo Exiodo, que, *Ante omnia præclara Dij proposuere laborem.* No quiso Dios que las cosas grandes, y de estima estuuiessen tan a mano, que sin merecerse quien las quisiesse se las lleuasse, sino que a peso de trabajos se diessen a los pechos generosos: y como lo es tanto la bienauẽturança, no quiso darla, sin que a peso de trabajo se comprasse. Y assi Eutimio: *Hoc tempus non requiei est, sed afflictionis, & cædis,* Esta vida no es tiẽpo de descanso, sino de afliciõ y apretura. Este es el otro punto de la insipiencie de los Apostoles, segun Eurimio, pretender estar sentados en vna vida dada para trabajo. Quereys ver lo que el trabajo vale, pues aduertid que libra Dios en trabajos las buenas obras desta vida?

Iob.5.

Exiod.

Eutim hic

Vna

Vna cosa tengo aduertida en este Euangelio, y en el capitulo diez y nueue, que ni a mi me haze pequeña dificultad, ni la resolucion suya pondera poco la importancia del trabajo. *Mat.19.* En el Euangelio de oy, diziendoles Christo, si pueden beuer su Caliz, hazen vna famosa brauata, y tan grande que no la calificó menos S. Crisostomo, que con dezir, *Respondēt nescientes quid dicant.* Que no supieron lo que se dixeron. Dizen a Christo, q̄ si, que muy bien pueden beuer su Caliz: y el premio que a tan grande animo promete es: *Calicem quidem meum bibetis.* Assi sera, que le beuereys. Pero quando en el capitulo diez y nueue dixo san Pedro, que auia dexado todas las cosas por Christo, en que le libró aquel hecho? en que? en vn censo de cien to por vno. Pues como a vn animo tan prompto y aparejado, como el que mostraron san Iuā, y Santiago para beuer el Caliz, señala por premio el mesmo Caliz, y a san Pedro el Reyno, y ciento por vno? Pero si se mira bien, creo que la respuesta fue vna, y la libraça al mesmo banco remitida, y el censo se echo sobre vna cosa. Porque si a san Pedro prometio Reyno, tambien a los Apostoles, pues prometiendoles trabajos, esso les promete. Assi lo significo san Iuan en aq̄llas palabras que comēce a declarar arriba: *Particeps in tribulatione, & Regno & pacientia:* Participante se llama en las tribulaciones, en el Reyno, y en la paciencia. En medio de las tribulaciones, y la paciencia puso el Reyno, porque tribulacion por Christo, y paciencia son las baruaca-

S. Chrys.

Apoc.1.

nas del Reyno, y el que padece, esse és el noble, esse reyna, esse tiene ceptro, corona, y señorio.

Mas. Si a san Pedro promete ciẽto por vno lo mesmo hizo a los Apostoles: porq̃ si preguntamos a otro Euangelista, quales son las hipotecas del juro de san Pedro, dira, que, *Cum persecutionibus*: Que entrabajos le libra Dios el premio desta vida, y entragos de su Caliz le pone Christo el recibo: y esso mismo hizo cõ los hijos del Zebedeo: diziẽdo: *Calicem quidem meũ bibetis*: Beuereys mi Caliz. Pues veamos mas, es buena recõpensa de trabajos, dar por ellos trabajos: es buen premio de afliciones el Caliz de amargura? Con otra dificultad mayor que esta se declara la que se ha propuesto. Mandaua Dios en la ley vieja, que se le ofreciessen los primogenitos, pero que en siendo de jumento, q̃ se redimiesse con vna oueja: *Primogenitum asini redimas oue*: Quedese en casa del hõbre el jumento, y en la de Dios se ofrezca vna oueja. Negocio de consideracion, y misterio. No vale masel juméto que la oueja? No es de mayor precio y estima? No es de mas prouecho, y mas a proposito del seruicio de su casa? Pues porque se quiere deshazer Dios del, y le trueca por menos? El bienauẽturado S. Ambrosio dize, q̃ el no quer Dios q̃ se ofreciesse juméto, fue, porq̃ como el jumento es animal inmũdo, cosa inmundano es para su casa. El juméto dize S. Ambrosio, es symbolo del trabajo, y la oueja del fruto: pues quiere Dios que el fruto ofrezcays en su casa, y en la vuestra se quede el traba

Mar. 10.

Exod. 34.

S. Amb.

trabajo. Pues veamos di ra qualquiera, no ſe tiene el hombre harto trabajo de ſuyo? No le importaua mas el fruto? pues porq̃ le dexa Dios el trabajo. La razon fue para dar a entẽder la excelẽcia grande del trabajo, no ſe le quiere Dios quitar al hõbre, porque es vna joya, cõ q̃ va ſiempre grangeando nueuos grados de gloria: y aſsi a S. Pedro en trabajos le libra lo q̃ ha dexado, y a S. Iuã, y a ſu hermano les dizen q̃ beueran ſu caliz: *Calicẽ quidẽ meũ bibetis.* §. XIII.

Aora ſeñores, porque concluyamos eſte diſcurſo, yo no hallo coſa que exagere mas, ni mejor declare la excelẽcia del trabajo, y la merced grãde q̃ haze Dios a los ſuyos en embiarles trabajos por las buenas obras q̃ en eſta vida hazẽ, q̃ vnas palabras de S. Pablo, plegue al Señor que acierte yo a no agraui arlas: *In nullo terreamini ab aduerſarijs, quæ illis eſt cauſa perditionis, vobis autem ſalutis: quia vobis datum eſt pro Chriſto non ſolum, vt in eum credatis, ſed etiam vt pro illo patiamini.* Comencemos a declarar eſte lugar por la cauſal, para q̃ ſe eche de ver la fuerça de lo q̃ S. Pablo infiere. Dos propoſiciones contiene. La primera es: *Quia vobis datũ eſt, &c.* Don de Dios llama los trabajos. todas las coſas ſon de Dios, pero por los grados de excelencia q̃ algunas tienen, ſuele la ſanta Eſcritura llamarlas de Dios. Los hijos de Seth, por ſer los mas perfetos q̃ auia en la tierra, les llama Moyſen hijos d̃ Dios: *Vidẽtes Filij Dei.* A los montes altiſsimos q̃ cõpitẽ con la ſeſtrellas llamò Dauid cedros d̃ Dios: de la miſma ſuerte, para q̃ eche s

Ad Phil. 1

Geneſ. 6.

Pſalm. 79.

ças para negocio q̃ tan fuertes las queria, y al fin quiſo mas deſterrarſe todo el reſto de ſu vida de ſu ciudad, q̃ noverſe con el ceptro en ella.

Iudi .8, Deſpues de auer Gedeõ Capitan del pueblo de Dios, muerto aquellos dos Reyes Zebee, y Salmana, comiençã el pueblo a aclamarle, y ha dezir: *Dominare noſtri tu, & filius tuus, & filius filij tui*: Sea Gedeon ſu hijo, y ſu nieto Reyes de Iſrael. Y el que reſpondio: *Non dominabor veſtri, nec dominabitur in vos filius meus*: Ni yo, ni mi hijo, no haremos tal coſa: muy ancha es la corona para tan eſtrechas cabeças, y paſſandoſe de la cabeça caerá al cuello, y ſeruira de argolla. Si preguntaramos a eſtos dos nobiliſsimos varones, en que ſe fundaron en huyr tanto la corona, dixera quiza el primero aquello de Virgilio.

Virgil. 3 Æneidæ 10.

Neſcia mens hominum fati ſortisque futuræ.
Et ſeruare modum rebus ſublata ſecundis.

Que ay mucho que temer en los imperios, porque es negocio dificultoſiſsimo, ſubido vn hõbre a las cumbres de fortuna, tenerſe en buenas. Pero como quiẽ penetraua mas lo que dentro del circulo dorado la Corona encierra, reſpondio mucho mejor Gedeon, diziendo: *Sea dominabitur vobis Dominus.* Oficio de gouernar, hagalo Dios, que ni yo, ni mi hijo baſtamos. Eſte es el tercer punto de la inſipiencia de los Apoſtoles, ſegun la expoſicion de ſan Chryſoſtomo, ſanto Thomas, Eutimio, Lyra, y otros, que ſiendo oficio de tanto peſo, y tan para los ombros de Dios, no ſolo

S. Chryſ. S. Thom. Euthim. Lyra.

lo le Querran, ſino que por fauores le pretendan, al fin no ſaben lo que ſe piden, pues piden vna coſa que tantos afanes tiene. Entró vna vez vn hóbre principal a hablar al Emperador Auguſto, y como tomaſſe por exordio *Inter ſacras occupationes tuas.* O Ceſar liẽpre Auguſto entre tus ſagradas ocupaciones, entre tus altos y generoſos empleos, entre tus ſantas y Religioſas empreſas. El en oyendo eſto, dize Suetonio, que no pudiendo ſufrirlo, le hizo tornar a començar la arenga, y a dezir: *Inter laboriſas occupationes tuas.* Entre tus ocupaciones llenas de anguſtia, y de trabajo. Y tuuo razon, porque los ceptros, los imperios, y coronas, ocupaciones ſon trabajoſas, bocados con gemidos, guſtos que cada vno tiene ſus ahogos, preeminencias llenas de alguaziles, y de azares. Que bien ponderan eſto vnas palabras del libro de Iob, quiere eſcreuir la mayor inquietud que ay en la tierra, que es, la que vna conciencia entre las puas de ſus culpas trae conſigo meſma, y dize: *Et vallabit eum angustis, ſicut Rex qui præparatur ad bellum*: No ay coſa mas preciada a vna mala conciencia, que vn Rey quando quiere hazer jornada. Conſiderad lo que vn impio paſſa, los temores, los rezelos, los ſobreſaltos, los miedos, los temblores, y con eſſos vã en dozena los cuydados de los Reyes, no ay coſa mas parecida a ellos, que las ocupaciones ſuyas: y que con todo eſſo aya

Sueton. in Auguſt.

Iob.

quien

quien pretenda sillas, Primados, Mayorias, y Coronas, insipiencia grande: *N. scitis qui Iper tatis.*

§. IX.

Aora señores, que es la causa que pintaron el Leon antiguamente como refiere Valeriano, en Symbolo del Rey, y que lo que nosotros llamamos Rey, esso sea en Griego Leon, como afirma san Isidoro. Algunos atribuyen esto a la generosidad de sus costumbres, a la benignidad suya, y aquel blason que tan en honra suya le atribuyeron. *Corpora magnanimo satis est postrasse Leoni.*

Valeria. lib. 1.

S. Isido.

Pero yo entiendo, que lo hizieron por tres, o quatro cosas. Lo primero dize Rufino, y san Isidoro, que en naciendo duerme tres dias. Notable propriedad por cierto: por ventura el sueño como dixo el Filosofo, no es vn descanso dado a los animales, para que descansando del trabajo tengan salud, y viuan? No es para reparo del trabajo del dia: pues como el Leon recien nacido duerme tan largo espacio como tres dias? Hizolo natura leza, para que echeis de ver lo que es entrar a Reynar, quan intolerable cargo es la Corona, pues es necessario entrar vn hombre descansado, y dormido, y aun no podra con ella.

Rufin. S. Isidor.

De aqui Ietro, viendo al santo Moysen tan acosado, y lleno de negocios, lo que le dixo fue: *Stulto labore consumeris*: Trabajo necio le llamo, porque es harto necio quien puede estar sin el, y le busca por sus manos, echa terceros, y pone rogadores: *Stulto labore*: Las palabras Hebreas, *Nabbel, y Tibbol,* como

Exod. 18.

Hebrea.

Lypoma. como notò Lypomano, tienen tanta fuerça, que de mil maneras las trasladan los autores, y de todas se declara bien lo que el ceptro, y mayoria trae encamisado: *De fatigatus de fatigaberis*: Dize vna letra: Fatigado, seras fatigado. Este es el oficio de los Reyes, de los Principes superiores, oficio que fatiga los fatigados, otros trabajos cansan a los descansados, pero este a los cansados muele, y quebrãta. El labrador ocupado en sus labores se fatiga, y venida la noche acaba su trabajo. Pero vn Rey donde acaban los trabajos de otros, alli comiençã los suyos. Esta vn Rey todo vn dia en negocios, en memoriales, en despachos, en prouisiones, en arbitrios, en acuerdos, en decisiones de casos graues, y otras mil cosas como estas: y quando auia de descansar venida la noche, comiençanle a cercar los cuydados del Reyno, lo venidero le congoja, de lo passado entra con su memoria en cuenta, la cõciencia es el Fiscal, y alli se rebuelue, sin pẽsar todo lo hecho, la prouision sin justicia, la sentencia mal dada, el agrauio hecho, el mal despacho del negociante: Que son todas estas cosas, sino los cuydados del Reyno, que despues de fatigado le muelen, le consumen, y fatigan? *De fatigatus de fatigaberis.*

Alia litera.

§. X.

Y no pondera menos esto la traslacion Caldea: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga ser ras fatigado. Notable dicho por cierto, pues con que auia de cansarse sino con fatiga? Esta es otra particular miseria del estado delos Reyes,

Calde. Litera.

yes. Hombres ay en el mundo que el deſcanſo les fatiga, vn Corteſano que gaſta todo el dia en mulicas, en ſaraos, y en tretenimientos, y a la noche eſta molido, eſte con deſcanſo ſe fatigò. Pero vn Rey no es aſsi, no es oficio para muchas fieſtas el ſuyo, trabajo, y fatiga es el que le canſa. Pues como ay quien de mas coſas pueda gozar que vn Rey? ay quien mas muſicas, ni ſaraos, ni fieſtas tenga? Claro eſta que no. Pues como ſe canſa cõ fatiga? Sabeys por que? Porque las mas vezes todas eſtas fieſtas le ſon trabajos, pues por cumplir con el pueblo ha de verlas, y por otra parte le ſon aziuar, viẽdo que el otro deſpacho corre prieſſa, que la conſulta eſpera, que los negocios ſe detienen, que paſſan de punto mil coſas, y q̃ quien paſſa punto paſſa mucho. Y aſsi, ſi en la plaça ſe corre el toro, en la de ſu pecho ſe corre ſu alma, los q̃ miran es vn mundo entero, los ſiluos del que diran le congojan, los rehileros de los cuydados le trauieſſan, la cerca del coſo, que es la corona, viene tan eſtrecha que no ay eſcapar a parte ninguna, y aſsi cõ fatiga ſe canſa: porque lo que a otros es entretenimiẽto, es para el afan y moleſtia: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga ſe canſa.

Y no ponderan menos el eſtado de los Reyes las palabras de nueſtra Vulgata: *Stulto labore conſumeris*: Trabajo le llamo, y trabajo nẽcio, y trabajo que conſume. Lo primero es trabajo, y tan grande que yo no atino a deſcreuirle: pero ayudareme de vnas palabras de Diõ Niceo, el qual con la *Dion Nicee. ora. 3. de reg.* com-

comparacion del marinero, declara elegantiſsimaméte lo que pretédo: *Nauclero* (dize el) *neceſſe eſt aſpicere mare, neceſſe eſt ſuſpicere cœlum, neceſſe proſpicere ad terram: quim & ea, quæ ſunt in profundo non licet ignorare, niſi velit in ſaxa incidere ſub aquis latentia, aut arenarum congeries.* Los que van en los nauios, vnos duermen, otros cantã, vnos juegan al dado, y a vn parar ſe quedã muchos dias ſin reparo, otros hazen vanquetes, otros ſe entretienen en ſaraos y en otros guſtos: pero el maeſtre del nauio, rodeado de mil cuydados, ya mira al mar, ya por el cielo pronoſtica lo que puede acontecerle, ya ſaluda deſde lexos la tierra: todo es neceſſario que lo vea, lo deſlinde, y lo tantee, y no ſolo lo deſcubierto, y que puede con la viſta regiſtrarſe, ſino que ha de ſer zahori de lo que las aguas tienen retirado: la piedra, el peñaſco, el vagio, el banco, el golfo, el ſeno, el mal paſo, la barra, todo ha de paſſar por la peſquiſa de ſu cuydado, y con la ſonda de ſu vigilancia ha de tomar en todas partes medida: los ojos tiene en la aguja, las manos en el gouernalle, los dedos bolteando el cõpas, miden la carta, toda ſu vida es cuydado, todo vigilancia, todo trabajo. Deſta ſuerte es el Rey en ſu republica Capitan dela galera del imperio: y aſsi ſu vida es vida de galera, vida de trabajo, y trabajo grande: y aſsi es harto necio quien tal pretende, y tal procura, y el q̃ por interceſsiones lo pide, no ſabe lo que ſe pide: *Neſcitis quid petatis.*

§. XI.

con buena voz y destreza cumple con su oficio, pero el Obispo, el Rey, el superior, el Perlado a obrar bien y mucho se obliga, essa es su difinicion, esse su cargo esse su oficio: y assi tiene necessidad de buena mano, y de muchos dedos. Pues quien no tiene mas dedos, y essas pessadas, e inclinadas a obrar mal. No es necio en pretender semejantes dignidades? No es indiscreto en pedirlas, dar trazas y buscar terceros? No merece con razon el nombre, que a dos pretendientes da Christo: *Nescitis quid petatis*: Necios soys, no sabeis lo que os pedis.

Lo tercero, tiene otra cosa el Leon, y es, como aduirtio el bienauenturado san Isidoro, que duermen los ojos abiertos, y vela como afirma Minoe los ojos cerrados: y de aqui, como dizen Horo Apolo, Valeriano, y otros le esculpian a las puertas de los templos. En argumẽto de lo qual, dixo Alciato:

Embl. 35.

Est Leo sed custos oculis, nam dormit apertis.
Templorum idcirco ponitur ante fores

Esse es el oficio de los Reyes, cerrados los ojos han de velar, quando piensa el subdito que duermen, entonces han de estar en vela. Los soldados de Gedeon para aquella batalla que dieron a los Madianitas, lleuauan dentro de los cantaros las velas. Y quando los Madianitas entendieron que dormian, estauan velando, y dieron sobre ellos, y les ganaron el campo. Assi han de ser los Reyes, quando piensa el pueblo que duermen, entonces han de tener encendidas las luzes, y estar en vela. Lo otro, el

Econ duerme los ojos abiertos: no ay en vn Rey ojos cerrados, sien pre es para el tiempo de vela, siempre es hora de trabajo, y a penas de descāso ninguna, de dia y de noche es tiempo de vigilia. Que es la causa porque en la santa Escritura, casi de ordinario, el tiempo de los Reyes se llama dias: *In diebus Oziæ, Ioatæ, Acaz, Ezechiæ Regum Iudæ*: dize Oseas, Y mas abaxo: *In diebus Ieroboā filij Ioas, Regis Israel*. Y aun el tiēpo de Herodes le llamo con este mesmo nōbre el Euangelista: *In diebus Herodis Regis*. Si no el darnos a entender, que todo ha de ser dia en el Rey, todo vela, todo cuydado, todo labor, todo trabajo Que bien lo dixo Dion Niceo, prosiguiēdo la comparacion del marinero: *Nocte quidem minus licet obdormire, quā natantibus. Interdiu autem sicubi breuem aliquem somnum suffuratur, hūc tamen suspectū, & dubium habet*. De noche no es su sueño como el de los demas, porque lo que para los demas es noche, para el es dia, y si de dia hurta algun breue sueño, es sospechoso. Que bien dixo? Hurtado ha de ser su sueño. El vasallo, si vela vna hora, al sueño la hurta, pues de derecho era suya. Pero el Rey, la hora que duerme es hurtada, porque de razon de su oficio auia de ser de vela, y assi el sueño que tiene es como hurtado: *Breuem aliquem somnū, & hunc suspectū habet, & dubium*. Breue: porque como ladron, lo mas presto que puede haze su hecho, aun no ha pegado el ojo quando estan sobre el los Alguaziles del cuydado. Y que mas. *Suspectum, & dubium*, sospechoso, y lleno de dudas

Matt. 2.

Dion.

dudas, aun durmiendo trabaja, y duda si duerme, segun la necessidad le acosa muchas vezes. Pues que vida mas trabajosa que esta? Que vida de mas afan, y mas cuydado? Quiero concluyr este discurso con vn elegantissimo Apogtema del Emperador Vespasiano, referido de Sueto nio. Como estuuiesse muy enfermo, los intestinos corrompidos, y cõ intolerables dolores, no por esso dexaua d despachar (como lo hazia el Rey dõ Felipe II. de inmortal renõbre, Principe y señor nuestro) oya las embaxadas, firmaua las cõsultas, recebia memoriales, y assistia a todo, como si estuuiera bueno. Aconsejaronle los Grandes, q̃ se echasse en la cama, y mirasse por su salud, y diesse suelta a tantos cuydados. Y lo q̃ les respondio fue: *Imperatorem stantem mori oportere.* Que los Emperadores en pie auian de morir, que no es la vida de vn Emperador para holgar en vida, y descansar en muerte, sino que aũ muriendo han de trabajar, que en pie auian de morir, y no como los demas echados. No es oficio de descanso elgouernar, sino de vn inmẽso trabajo. Pues buscar vn hombre afan por sus dineros, que mayor locura? Pedir por intercessiones lo que tanto atormenta y muele, que mayor insipiencia? Pretender por terceros lo que en vida y ẽ muerte a tãtos trabajos obliga, que mayor desacierto? Y quien tal pretende, y tal pide, que merece, sino oyr, que no sabe lo que se pide? *Nescitis quid petatis*

Sueto. in Sesp.

DISCVRSO quarto.

De la insipiẽcia del que en esta vida no quiere trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XII.

VNas palabras ayen el libro de Iob, que penetradas bien, auian de ser azicate cada vno: *Hómo nascitur ad laborem*. El hombre nace para trabajo. No es el porque crio Dios al hombre el trabajo, ni es su mano tan corta y tan estrecha, ni su pecho tan sin misericordia para el hombre, que le criasse para el remo, si no que si le puso al remo, fue para que passando el pielago desta vida surguiesse en el puerto de la bienauenturança. Alla dixo Exiodo, que, *Ante omnia præclara Dij proposuere laborem.* No quiso Dios que las cosas grandes, y de estima estuuiessen tan a mano, que sin merecerse quien las quisiesse se las lleuasse, sino que a peso de trabajos se diessen a los pechos generosos: y como lo es tanto la bienauẽturança, no quiso darla, sin que a peso de trabajo se comprasse. Y assi Eutimio: *Hoc tempus non requiei est, sed afflictionis, & cædis,* Esta vida no es tiẽpo de descanso, sino de afliciõ y apretura. Este es el otro punto de la insipiencie de los Apostoles, segun Eutimio, pretender estar sentados en vna vida dada para trabajo. Quereys ver lo que el trabajo vale, pues aduertid que libra Dios en trabajos las buenas obras desta vida?

Iob. 5.

Exiod.

Eutim hic

Vna

Vna cosa tengo aduertida en este Euange-
Mat.19. lio, y en el capitulo diez y nueue, que ni a mi me haze pequeña dificultad, ni la resolucion suya pondera poco la importancia del trabajo. En el Euangelio de oy, diziendoles Christo, si pueden beuer su Caliz, hazen vna famosa brauata, y tan grande que no la califico menos S.
S.Chryſ. Crisostomo, que con dezir, *Respondẽt nescientes quid dicant.* Que no supieron lo que se dixeron. Dizen a Christo, q̃ si, que muy bien pueden beuer su Caliz: y el premio que a tan grande animo promete es: *Calicem quidem meum bibetis.* Assi sera, que le beuereys. Pero quando en el capitulo diez y nueue dixo san Pedro, que auia dexado todas las cosas por Christo, en que le libró aquel hecho? en que? en vn censo de cien to por vno. Pues como a vn animo tan prompto y aparejado, como el que mostraron san Iuã, y Santiago para beuer el Caliz, señala por premio el mesmo Caliz, y a san Pedro el Reyno, y ciento por vno? Pero si se mira bien, creo que la respuesta fue vna, y la librança al mesmo banco remitida, y el censo se echo sobre vna cosa. Porque si a san Pedro prometio Reyno, tambien a los Apostoles, pues prometiendoles trabajos, esso les promete. Assi lo
Apoc.1. significo san Iuan en aq̃llas palabras que comẽce a declarar arriba: *Particeps in tribulatione, & Regno & pacientia*: Participante se llama en las tribulaciones, en el Reyno, y en la paciencia. En medio de las tribulaciones, y la paciencia puso el Reyno, porque tribulacion por Christo, y paciencia son las baruacanas

trabajo. Pues veamos di ra qualquiera, no le tiene el hombre harto trabajo de suyo? No le importaua mas el fruto? pues porq̃ le dexa Dios el trabajo? La razon fue para dar a entẽder la excelẽcia grande del trabajo, no se le quiere Dios quitar al hõbre, porque es vna joya, cõ q̃ va siempre grangeando nueuos grados de gloria: y assi a S. Pedro en trabajos le libra lo q̃ ha dexado, y a S. Iuã, y a su hermano les dizen q̃ beueran sucaliz: *Calicẽ quidẽ meũ bibetis.* §. XIII.

Aora señores, porque concluyamos este discurso, yo no hallo cosa que exagere mas, ni mejor declare la excelẽcia del trabajo, y la merced grãde q̃ haze Dios a los suyos en embiarles trabajos por las buenas obras q̃ en esta vida hazẽ, q̃ vnas palabras de S. Pablo, plegue al Señor que acierte yo a no agraviarlas: *In nullo terreamini ab aduersantibus, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis: quia vobis datum est pro Christo non solum, vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* Comencemos a declarar este lugar por la causal, para q̃ se eche de ver la fuerça de lo q̃ S. Pablo infiere. Dos proposiciones contiene. La primera es: *Quia vobis datũ est, &c* Don de Dios llama los trabajos. todas las cosas son de Dios, pero por los grados de excelencia q̃ algunas tienen, suele la santa Escritura llamarlas de Dios. Los hijos de Seth, por ser los mas perfetos q̃ auia en la tierra, les llama Moysen hijos de Dios: *Vidẽtes Filij Dei.* A los montes altissimos q̃ cõpitẽ con las estrellas llamò David cedros de Dios: de la misma suerte, para q̃ eche s

Ad Phil. 1

Genes. 6.

Psalm. 79.

de ver la excelencia de los trabajos, y lo mucho que merecen, los llama don de Dios; *Et hoc a Deo*. Grande merced haze Dios a vno en darle gracia de ſanidad, y que pueda reſucitar muertos: pero mayor en embiarle trabajos, dize Teofilato: *Illic enim debitor ſum, hic autem debitorem habeo Chriſtum. O rẽ admiratione dignã, & donat mihi, & ſuper hoc debet mihi.* En el reſucitar, yo ſoy el que deuo, pero en los trabajos a Dios hago deudor mio O marauilla grãde, que el es el que da, y el que deue. *Theoph.*

La ſegunda es: *Pro Chriſto*. Eſtas palabras ſe han de conſtruyr con el, *Datum*. Y es otro admirable encarecimiento, no es don como quiera, no os le da Dios por vueſtros ojos vellidos, ſino por Chriſto, el os le merecio: *Præmium ergo, & remunerati Chriſti laborum, labores noſtri*: Dize Teofilato: Quereys ſaber lo que valen vueſtros trabajos? pues no mireys mas de que fueron premio y gages de los de Chriſto, q̃ ſiendo obras deificadas, y de infito valor, la mas minima dellas, tuuieron por premio nueſtros trabajos: pues ſi nueſtros trabajos valen tanto, que pudieron entrar en premio de los que valieron infinito, mirà ſi paga Dios bien vueſtros trabajos, pues lo premia con lo que tanto vale, como ſus trabajos?

Lo otro, premia Dios en trabajos, porque es moneda que ſiempre gana: y aſsi ſe va haziendo vna ſuma inmenſa en pocos dias. Es como en los cambios: days mil ducados, han os de reſponder con ciento, viene el plaço, no quiere dar el dinero el que le

tomo

tomo, y assi torna a tomar el redito, y juntarle con el principal, y desta suerte se va recambiã do, desuerte, que se haze vn numero muy grueso. Assi passa en los trabajos, padeceys vno, tomale Diosa cãbio: pues como dize Teofilato: en el trabajo: *Debitorem habeo Christum.* El cambio es de ciento por vno, mientras esta vida dura, vanse recambiando, y haziendo tal caudal, que vino a dezir el Apostol: *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis, æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* Entrastes con vna cosa liuiana en el cambio del Cielo, y salis con vna carga de gloria: Pues supuestos estos dos principios, bien colige sanPablo de aquellos, a quien ha librado Dios en trabajos sus trabajos: *In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis.* Que el que tiene trabajos no tiene que temer nada, porque los ahogos que passa en ellos, van adquiriendo respiracion en la eterna vida: las dificultades en que le ponen, facilitan la entrada del cielo, las apreturas a que le traen, ensanchan mas la corona: y finalmente las angustias son cambios, q̃ en los bancos de Dios tienen sus grãgeos. Pues si los trabajos valen tanto, si enriquecen a vnhõbre de tal suerte, que mayor necedad que pretender dexar tal grangeo? Que mayor desacierto, que buscar descanso dõde la importancia del trabajo es tan notable? Necios son verdaderamente los que tal dessean, y mas necios los q̃ lo pidẽ, pues no sabe lo que piden: *Nescitis quid petatis.*

2. Cor. 4.

Y pues

quien pretenda sillas, Primados, Mayorias, y Coronas, insipiencia grande: *N. scitis qui Iper tatis.*

§. IX.

Aora señores, que es la causa que pintaron el Leon antiguamente como refiere Valeriano, en Symbolo del Rey, y que lo que nosotros llamamos Rey, esso sea en Griego Leon, como afirma san Isidoro. Algunos atribuyen esto a la generosidad de sus costumbres, a la benignidad suya, y aquel blason que tan en honra suya le atribuyeron. *Corpora magnanimo satis est postrasse Leoni.*

Valeria. lib. 1.

S. Isido.

Pero yo entiendo, que lo hizieron por tres, o quatro cosas. Lo primero dize Rufino, y san Isidoro, que en naciendo duerme tres dias. Notable propriedad por cierto: por ventura el sueño como dixo el Filosofo, no es vn descanso dado a los animales, para que descansando del trabajo tengan salud, y viuan? No es para reparo del trabajo del dia: pues como el Leon recien nacido duerme tan largo espacio como tres dias? Hizolo natura leza, para que echeis de ver lo que es entrar a Reynar, quan intolerable cargo es la Corona, pues es necessario entrar vn hombre descansado, y dormido, y aun no podra con ella.

Rufin. S. Isidor.

De aqui Ietro, viendo al santo Moysen tan acosado, y lleno de negocios, lo que le dixo fue: *Stulto labore consumeris*: Trabajo necio le llamo, porque es harto necio quien puede estar sin el, y le busca por sus manos, echa terceros, y pone rogadores: *Stulto labore*: Las palabras Hebreas, *Nabbel, y Tibbol*, como

Exod. 18.

Hebrea.

Lypoma. como notò Lypomano, tienen tanta fuerça, que de mil maneras las trasladan los autores, y de todas se declara bien lo que el ceptro, y mayoria trae encamisado: *De fatigatus de fatigaberis*: Dize vna letra: Fatigado, seras fatigado. Este es el oficio de los Reyes, de los Principes superiores, oficio que fatiga los fatigados, otros trabajos cansan a los descansados, pero este a los cansados muele, y quebrãta. El labrador ocupado en sus labores se fatiga, y venida la noche acaba su trabajo. Pero vn Rey donde acaban los trabajos de otros, alli comiençã los suyos. Esta vn Rey todo vn dia en negocios, en memoriales, en despachos, en prouisiones, en arbitrios, en acuerdos, en decisiones de casos graues, y otras mil cosas como estas: y quando auia de descansar venida la noche, comiençanle a cercar los cuydados del Reyno, lo venidero le congoja, de lo passado entra con su memoria en cuenta, la cõciencia es el Fiscal, y alli se rebuelue, sin pẽsar todo lo hecho, la prouision sin justicia, la sentencia mal dada, el agrauio hecho, el mal despacho del negociante: Que son todas estas cosas, sino los cuydados del Reyno, que despues de fatigado le muelen, le consumen, y fatigan? *De fatigatus de fatigaberis.*

Alia litera.

§. X.

Y no pondera menos esto la traslacion Caldea: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga seras fatigado. Notable dicho por cierto, pues con que auia de cansarse sino con fatiga? Esta es otra particular miseria del estado delos Reyes,

Calde. Litera.

yes,

yes. Hombres ay en el mundo que el deſcanſo les fatiga, vn Corteſano que gaſta todo el dia en muſicas, en ſaraos, y en tretenimientos, y a la noche eſta molido, eſte con deſcanſo ſe fatigò. Pero vn Rey no es aſsi, no es oficio para muchas fieſtas el ſuyo, trabajo, y fatiga es el que le canſa. Pues como ay quien de mas coſas pueda gozar que vn Rey? ay quien mas muſicas, ni ſaraos, ni fieſtas tenga? Claro eſta que no. Pues como ſe canſa cõ fatiga? Sabeys por que? Porque las mas vezes todas eſtas fieſtas le ſon trabajos, pues por cumplir con el pueblo ha de verlas, y por otra parte le ſon aziuar, viẽdo que el otro deſpacho corre prieſſa, que la conſulta eſpera, que los negocios ſe detienen, que paſſan de punto mil coſas, y q̃ quien paſſa punto paſſa mucho. Y aſsi, ſi en la plaça ſe corre el toro, en la de ſu pecho ſe corre ſu alma, los q̃ miran es vn mundo entero, los ſiluos del que diran le congojan, los rehileros de los cuydados le trauieſſan, la cerca del coſo, que es la corona, viene tan eſtrecha que no ay eſcapar a parte ninguna, y aſsi cõ fatiga ſe canſa: porque lo que a otros es entretenimiẽto, es para el afan y moleſtia: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga ſe canſa.

Y no ponderan menos el eſtado de los Reyes las palabras de nueſtra Vulgata: *Stulto labore conſumeris*: Trabajo le llamo, y trabajo necio, y trabajo que conſume. Lo primero es trabajo, y tan grande que yo no atino a deſcreuirle: pero ayudareme de vnas palabras de Diõ Niceo, el qual con la com-

Dion Nicee. ora. 3. de reg.

comparacion del marinero, declara elegantiſsimamẽte lo que pretẽdo: *Nauclero* (dize el) *neceſſe eſt aſpicere mare, neceſſe eſt ſuſpicere cœlum, neceſſe proſpicere ad terram: quim & ea, quæ ſunt in profundo non licet ignorare, niſi velit in ſaxa incidere ſub aquis latentia, aut arenarum congeries.* Los que van en los nauios, vnos duermen, otros cantã, vnos juegan al dado, y a vn parar ſe quedã muchos dias ſin reparo, otros hazen vanquetes, otros ſe entretienen en ſaraos y en otros guſtos: pero el maeſtre del nauio, rodeado de mil cuydados, ya mira al mar, ya por el cielo pronoſtica lo que puede acontecerle, ya ſaluda deſde lexos la tierra: todo es neceſſario que lo vea, lo deſlinde, y lo tantee, y no ſolo lo deſcubierto, y que puede con la viſta regiſtrarſe, ſino que ha de ſer zahori de lo que las aguas tienen retirado: la piedra, el peñaſco, el vagio, el banco, el golfo, el ſeno, el mal paſo, la barra, todo ha de paſſar por la peſquiſa de ſu cuydado, y con la ſonda de ſu vigilancia ha de tomar en todas partes medida: los ojos tiene en la aguja, las manos en el gouernalle los dedos bolteando el cõpas, miden la carta, toda ſu vida es cuydado, todo vigilancia, todo trabajo. Deſta ſuerte es el Rey en ſu republica Capitan dela galera del imperio: y aſsi ſu vida es vida de galera, vida de trabajo, y trabajo grande: y aſsi es harto necio quien tal pretende, y tal procura, y el q̃ por interceſsiones lo pide, no ſabe lo que ſe pide: *Neſcitis quid petatis.*

§. XI.

con buena voz y destreza cumple con su oficio, pero el Obispo, el Rey, el superior, el Perlado a obrar bien y mucho se obliga, essa es su difinicion, esse su cargo esse su oficio: y assi tiene necessidad de buena mano, y de muchos dedos. Pues quien no tiene mas dedos, y essas pessadas, e inclinadas a obrar mal. No es necio en pretender semejantes dignidades? No es indiscreto en pedirlas, dar trazas y buscar terceros? No merece con razon el nombre, que a dos pretendiẽtes da Christo: *Nescitis quid petatis*: Necios soys, no sabeis lo que os pedis.

Lo tercero, tiene otra cosa el Leon, y es, como aduirtio el bienauenturado san Isidoro, que duermen los ojos abiertos, y vela como afirma Minoe los ojos cerrados: y de aqui, como dizen Horo Apolo, Valeriano, y otros le esculpian a las puertas de los templos. En argumẽto de lo qual, dixo Alciato:

Est Leo sed custos oculis, nam dormit apertis.
Templorum idcirco ponitur ante fores

Embl. 15.

Esse es el oficio de los Reyes, cerrados los ojos han de velar, quando piensa el subdito que duermen, entonces han de estar en vela. Los soldados de Gedeon para aquella batalla que dieron a los Madianitas, lleuauan dentro de los cantaros las velas. Y quando los Madianitas entendieron que dormian, estauan velando, y dieron sobre ellos, y les ganaron el campo. Assi han de ser los Reyes, quando piensa el pueblo que duermen, entonces han de tener encendidas las luzes, y estar en vela. Lo otro, el

I con duerme los ojos abiertos: no ay en vn Rey ojos cerrados, sien pre es para el tiempo de vela, siempre es hora de trabajo, y a penas de descãso ninguna, de dia y de noche es tiempo de vigilia. Que es la causa porque en la santa Escritura, casi de ordinario, el tiempo de los Reyes se llama dias: *In diebus Oziæ, Ioatæ, Acaz, Ezechiæ Regum Iudæ*: dize Oseas, Y mas abaxo: *In diebus Ieroboã filij Ioas, Regis Israel*. Y aun el tiẽpo de Herodes, le llamo con este mesmo nõbre

Matt. 2. el Euangelista: *In diebus Herodis Regis*. Si no el darnos a entender, que todo ha de ser dia en el Rey, todo vela, todo cuydado, todo labor, todo trabajo Que bien lo

Dion. dixo Dion Niceo, prosiguiẽdo la comparacion del marinero: *Nocte quidem minus licet obdormire, quã natantibus. Interdiu autem sicubi breuem aliquem somnum suffuratur, hũc tamen suspectũ, & dubium habet*. De noche no es su sueño como el de los demas, porque lo que para los demas es noche, para el es dia, y si de dia hurta algun breue sueño, es sospechoso. Que bien dixo? Hurtado ha de ser su sueño. El vasallo, si vela vna hora, al sueño la hurta, pues de derecho era suya. Pero el Rey, la hora que duerme es hurtada, porque de razon de su oficio auia de ser de vela, y assi el sueño que tiene es como hurtado: *Breuem aliquem somnũ, & hunc suspectũ habet, & dubium*. Breue: porque como ladron, lo mas presto que puede haze su hecho, aun no ha pegado el ojo quando estan sobre el los Alguaziles del cuydado. Y que mas. *Suspectum, & dubium*, sospechoso, y lleno de dudas

dudas, aun durmiendo trabaja, y duda si duerme, segun la necessidad le acosa muchas vezes. Pues que vida mas trabajosa que esta? Que vida de mas afan, y mas cuydado? Quiero concluyr este discurso con vn elegantissimo Apogtema del Emperador Vespasiano, referido de Sueto nio. Como estuuiesse muy enfermo, los intestinos corrompidos, y cõ intolerables dolores, no por esso dexaua d despachar (como lo hazia el Rey dõ Felipe II. de inmortal renõbre, Principe y señor nuestro) oya las embaxadas, firmaua las cõsultas, recebia memoriales, y assistia a todo, como si estuuiera bueno. Aconsejaronle los Grandes, q̃ se echasse en la cama, y mirasse por su salud, y diesse suelta a tantos cuydados. Y lo q̃ les respondio fue: *Imperatorem stantem mori oportere.* Que los Emperadores en pie auian de morir, que no es la vida de vn Emperador para holgar en vida, y descansar en muerte, sino que aũ muriendo han de trabajar, que en pie auian de morir, y no como los demas echados. No es oficio de descanso el gouernar, sino de vn inmẽso trabajo. Pues buscar vn hombre afan por sus dineros, que mayor locura? Pedir por intercessiones lo que tanto atormenta y muele, que mayor insipiencia? Pretender por terceros lo que en vida y ẽ muerte a tãtos trabajos obliga, que mayor desacierto? Y quien tal pretende, y tal pide, que merece, sino oyr, que no sabe lo que se pide? *Nescitis quid petatis*

Sueto. in Sesp.

DISCVRSO quarto.

De la insipiẽcia del que en esta vida no quiere trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XII.

VNas palabras ayen el libro de Iob, que penetradas bien, auian de ser azicate cada vno: *Hõmo nascitur ad laborem*. El hombre nace para trabajo. No es el porque crio Dios al hombre el trabajo, ni es su mano tan corta y tan estrecha, ni su pecho tan sin misericordia para el hombre, que le criasse para el remo, si no que si le puso al remo, fue para que passando el pielago desta vida surguiesse en el puerto de la bienauenturança. Alla dixo Exiodo, que, *Ante omnia præclara Dij proposuere laborem.* No quiso Dios que las cosas grandes, y de estima estuuiessen tan a mano, que sin merecerse quien las quisiesse se las lleuasse, sino que a peso de trabajos se diessen a los pechos generosos: y como lo es tanto la bienauẽturança, no quiso darla, sin que a peso de trabajo se comprasse. Y assi Eutimio: *Hoc tempus non requiei est, sed afflictionis, & cædis,* Esta vida no es tiẽpo de descanso, sino de aflicio y apretura. Este es el otro punto de la insipiencie de los Apostoles, segun Eutimio, pretender estar sentados en vna vida dada para trabajo. Quereys ver lo que el trabajo vale, pues aduertid que libra Dios en trabajos las buenas obras desta vida?

Iob. 5.

Exiod.

Eutim hic

Vna

Vna cosa tengo aduertida en este Euange-
*Mat.*19. lio, y en el capitulo diez y nueue, que ni a mi me haze pequeña dificultad, ni la resolucion suya pondera poco la importancia del trabajo. En el Euangelio de oy, diziendoles Christo, si pueden beuer su Caliz, hazen vna famosa brauata, y tan grande que no la calificó menos S.
S.Chrys. Crisostomo, que con dezir, *Respondẽt nescientes quid dicant.* Que no supieron lo que se dixeron. Dizen a Christo, q̃ si, que muy bien pueden beuer su Caliz: y el premio que a tan grande animo promete es: *Calicem quidem meum bibetis.* Assi sera, que le beuereys. Pero quando en el capitulo diez y nueue dixo san Pedro, que auia dexado todas las cosas por Christo, en que le libró aquel hecho? en que? en vn censo de cien to por vno. Pues como a vn animo tan prompto y aparejado, como el que mostraron san Iuã, y Santiago para beuer el Caliz, señala por premio el mesmo Caliz, y a san Pedro el Reyno, y ciento por vno? Pero si se mira bien, creo que la respuesta fue vna, y la librança al mesmo banco remitida, y el censo se echo sobre vna cosa. Porque si a san Pedro prometio Reyno, tambien a los Apostoles, pues prometiendoles trabajos, esso les promete. Assi lo significo san Iuan en aq̃ *Apoc.*1. llas palabras que comẽce a declarar arriba: *Particeps in tribulatione, & Regno & pacientia*: Participante se llama en las tribulaciones, en el Reyno, y en la paciencia. En medio de las tribulaciones, y la paciencia puso el Reyno, porque tribulacion por Christo, y paciencia son las baruaca-

trabajo. Pues veamos di ra qualquiera, no se tiene el hombre harto trabajo de suyo? No le importaua mas el fruto? pues porq̃ le dexa Dios el trabajo. La razon fue para dar a entẽder la excelẽcia grande del trabajo, no se le quiere Dios quitar al hõbre, porque es vna joya, cõ q̃ va siempre grangeando nueuos grados de gloria: y assi a S. Pedro en trabajos le libra lo q̃ ha dexado, y a S. Iuã, y a su hermano les dizen q̃ beueran lucaliz: *Calicẽ quidẽ meũ bibetis.* §. XIII.

Aora señores, porque concluyamos este discurso, yo no hallo cosa que exagere mas, ni mejor declare la excelẽcia del trabajo, y la merced grãde q̃ haze Dios a los suyos en embiarles trabajos por las buenas obras q̃ en esta vida hazẽ, q̃ vnas palabras de S. Pablo, plegue al Señor que acierte yo a no agraviarlas: *In nullo terreamini ab aduersariis, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis: quia vobis datum est pro Christo non solum, vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* Comencemos a declarar este lugar por la causal, paraq̃ se eche de ver la fuerça de lo q̃ S. Pablo infiere. Dos proposiciones contiene. La primera es: *Quia vobis datũ est, &c* Don de Dios llama los trabajos. todas las cosas son de Dios, pero por los grados de excelencia q̃ algunas tienen, suele la santa Escritura llamarlas de Dios. Los hijos de Seth, por ser los mas perfetos q̃ auia en la tierra, les llama Moysen hijos de Dios: *Vidẽtes Filij Dei.* A los montes altissimos q̃ cõpitẽ con las estrellas llamò David cedros de Dios: de la misma suerte, para q̃ eches

Ad Phil. 1

Genes. 6.

Psalm. 79.

tomo, y assi torna a tomar el redito, y juntarle con el principal, y desta suerte se va recambiá do, desuerte, que se haze vn numero muy grueſſo. Assi passa en los trabajos, padeceys vno, tomale Diosa cãbio: pues como dize Teofilato: en el trabajo: *Debitorem habeo Christum.* El cambio es de ciento por vno, mientras esta vida dura, vanse recambiando, y haziendo tal caudal, que vino a dezir el Apostol: *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis, æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* Entrastes con vna cosa liuiana en el cambio del Cielo, y salis con vna carga de gloria: Pues supuestos estos dos principios, bien colige san Pablo de aquellos, a quien ha librado Dios en trabajos sus trabajos: *In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis.* Que el que tiene trabajos no tiene que temer nada, porque los ahogos que passa en ellos, van adquiriendo respiracion en la eterna vida: las dificultades en que le ponen, facilitan la entrada del cielo, las apreturas a que le traen, ensanchan mas la corona: y finalmente las anguſtias son cambios, q̃ en los bancos de Dios tienen sus grãgeos. Pues si los trabajos valen tanto, si enriquecen a vn hõbre de tal suerte, que mayor necedad que pretender dexar tal grangeo? Que mayor desacierto, que buscar descanso dõde la importancia del trabajo es tan notable? Necios son verdaderamente los que tal desean, y mas necios los q̃ lo pidẽ, pues no sabe lo que piden: *Nescitis quid petatis.*

2. Cor. 4.

Y pues

§. XIIII.

Y pues esto passa santo Dios, padre de misericordia, si para la milicia tuya no son pechos angostos, ni animos estrechos, sino coraçones donde la mesma muerte no haga mella, ensancha Señor el mio, para q̃ no solo a vna muerte, si no a muchas haga pecho. Pues no gustas de hombres partidos, no solo cõ sus padres y hermanos, sino aun consigo mesmos, pues ni aun a la vida quietes dar parte de la vida, haz Señor que todo junto, y entero venga con san Pedro dexandolo todo, a que tu le señales los sueldos y ventajas. Santo Dios, si las coronas de tu Reyno no se dan por nuestros ojos vellidos, por fauores, titulos de nobleza, ni blasones heredados, sino por los trabajos en tu gracia padecidos, haz que mis pies, mi coraçon, y mi lengua se tornẽ manos, para q̃ trabajen todos en el servicio tuyo. Si la bienauenturãça, siẽdo tuya, la tienes puesta por premio, y tu como juez has de darla al que segũ las leyes del cartel del cielo la ganare, alienta mi coraçon, para q̃ los ojos puestos en tus leyes, la merezca la gane, y entre en possessió della. ¡Santo Dios si al tablamento del tẽplo se sube por escaleras trabajosas, y a la bendicion se llega por Cruz, y por trabajos, no baltardos, ni adulterinos, sean legitimos los mios para q̃ merezcã la corona. Santo Dios, si es indiferecion buscar otra puerta para el cielo, sino es la que fue puerta para entrar tu mesmo en el Reyno tuyo, y en tu testamento nos mandaste el Reyno cõ las condiciones q̃ de rec biste, y

tu

tu anres del panal de miel, gustaste la hiel amarga y desabrida. Haz Señor, que las almas de los tuyos gusten tanto del trabajo desta vida, como los santos monges del desierto. Haz que en las prosperidades del suelo se tengan por peregrinos, y los trabajos quieran por possesion del espacio que la vida durare, para que en ellos, se muestré las vislumbres de tu gloria. Sãto Dios, si es nececad dessear las sillas temporales, sea el desengaño de Gedeon y de Genucio lampara del nuestro, para entender mas, que negocio de regir es para tus ombros, que son trabajosas las ocupaciones del Reyno que ha menester ser vn hombre como vn Leõ, que entre en el Reyno dormido, y descansado como Leon, porque es animal de muchos dedos, porque ha menester muchas manos para cumplir con las obligaciones de los suyos; como Leon, que duerme los ojos abiertos, que durmiendo vele, y el sueño se tome como hurtado: como el Gouernador del nauio, que quando los otros duermen el esta despierto, boltea el compas, toma las medidas, estudia la carta, es zahori de lo que esta debaxo del agua, ata laya de la tierra, pronostico de lo venidero.

Santo Dios, si para trabajos nacimo, no permitas que desseemos descanso en esta vida, pues son los trabajos vn censo de ciéto por vno; y recambiandolos en esta vida en los bancos de la otra a letra vistatie nẽ vna ganancia gruessa. Si es el trabajo don tuyo, y merecido para nosotros, con el precio de tu sangre, y assi Señor, con ser nosotros

ſotros deudores ſuyos en quanto tenemos, te haze deudor nueſtro, haz que le abrazemos, y ſigamos, para que en el diſcurſo deſta vida, vamos grangeando los teſoros de la otra. *Quam præſtare dignetur, qui cum patre, & Spiritu ſancto viuit, & regnat per æterna ſecula, Amen.*

FERIA SEXTA poſt Dominicam ſecundam.

Aiunt illi: malos male perdet, & vineam ſuam locauit alijs agricolis, &c. Matthæi, 21.

§. I.

VNo de los vicios q̃ cõmas juſto titulo, aſsi en humana sco mo en diuinas letras hallo condenados, es la ingratitud. Los Perſas dize Xenofonte, riguroſsimamente caſtigauan a los ingratos, Menandro cuyas palabras traduxo Auſonio dezia:

Xeno. l. 1. de Cyri. Pedia.

Menand Auſon.

Nil homine terra potius ingrato creat,
Vicinus hoſpes notus, ignotus cliens,
Et ſi qua genera ſunt, &c.

epig. 131.

Sauandijas cria la tierra, Tygres, Leones, y Baſiliſcos produce: pero ni la malicia de todas eſtas beſtias, ni de otras mas ponçoñoſas, no yguala a la de vn ingra-

ingrato. Por vn sobera-
no artificio declaro es-
to el Espiritu del Cielo,
diziendo por Ieremias,
Quid est, quod dilectus
Hier. 11. *meus in domo mea fecit*
scelera multa? En cuyda
do pone a Dios el saber
que mueue vn ingrato
a serlo: *Quid est?* Que ra
zon tiene? Pues como,
ay cosa que al saber de
Dios se vaya de bueło?
Psalm. No dixo Dauid: *Tu cog*
nouisti omnia nouissima
& antiqua? Que ni por
antiguo, ni por nueuo
dexa de registrarsse en
el aduana de sus ojos.
Pues si esto es, como pre
gunta la causa que tie-
ne vn ingrato? Mas si
Dios no la sabe, quiẽ ha
de dezirla? *Quid est?*
Dos cosas quiso el Se-
ñor enseñarnos en esta
pregunta. La primera,
quan fuera de razon es
vn ingrato, pues el que
todo lo sabe no halla ra
zõ de serlo: y no es mu-
cho, si como dize el Fi-
losofo: *Quod non est, non*
scitur. Lo que no es, no
se sabe. Para ser vno des
honesto mil razones ha
llaremos, la hermosura
le hechiza, la qual, co-
mo dezia Tertuliano:
Naturaliter excitat libi-
dinem. Es vna brasa na-
tural. Que biẽ dixo, los
fuegos de por aca, por
grandes que sean, como
obran con algnna vio-
lencia, y resistencia de
contrarios, tardan en al
terar y encender la le-
ña: pero la hermosura,
como es natural, aun no
ha llegado, quando el
coraçon echa mil chis-
pas y centellas. La mu-
ger con sus blanduras
le atrae, pues como de-
zia Euripides: *Est fuca-*
tum malum. Aũque mas
mala sea, es con tales afe
ctos, que haze creer al
enamorado que es su fe
licidad, y su gloria. Pues
donde la pasion es tan
ta, el hechizo de la her-
mosura tan fuerte, lo q̃

Aristot.

Tertul. li de cultu form.

Euripid. Tiraq. in conu. l. 2.

se

se da a ver de los ojos ve stido de tales árreboles, no ay que espantar, que trayga a vn hombre alguna vez a la melena.

Que vn auariento se vaya tras el oro, no ay que buscar mas causa, q̃ la que el Espiritu santo dize: *Pecuniæ obediunt omnia.* Es el oro llaue, que a todas cerraduras haze, moneda que en todos aprietos corre, pero de ier ingrato, de pagar con desamor vn amor limpio y sincero, y dar mal en retorno de bienes recebidos, no ay razon. Y assi no se sabe, *Quid est, quod dil. Ctus meus?*

Eccles. 10.

Vna cosa podia dudar qualquier curioso en el Euangelio de oy, no dan la razon del desagradecimiẽto los ingratos? No dizen: *Hic est hæres, venite, & occidamus eũ, & habebimus hæreditatem.* Este es el heredero, matemosle, y sera la herencia nuestra; A esto responde el bienauẽturado san Iuan Crisostomo, como largamẽte veremos luego: *Videquam dementem causam dicunt.* Causa demente la llamo. Que biẽ dixo, razon sin entendimiento, razon sin ella, y assi la sin razon se sabe, y la razon se ignora. Pues no puede auerla? *Quid est.* Lo segundo, pregunta Dios la causa para que el mismo ingrato sea el juez, y por su boca se cõdene. Mucho entendio Moysen que justificaua la causa de Dios, haziendo a sus enemigos jueces: *Et inimici nostri sint iudices.* Pero el vicio de la ingratitud es tan peruerso, que en manos del mesmo ingrato pone Dios el pleyto, y quiere que el mesmo le sentencie: *Quid est quod dilectus meus?* Que puede ser la causa, q̃ mi amigo a quien yo crie, a quien leuan-

S. Chrys. hom. 69. in Matt.

Deut. 32.

leuantè del poluo de la tierra, a quien puſe en mi caſa, y hize hortelano de mi viña, aya hecho tantos deſafueros en ella? muerto mis mayor domos, apedreados mis Profetas, y a mi propio hijo quitado la vida: *Quid eſt?* A eſto reſponden en el Euangelio de oy los ingratos, con vna ſentẽcia juſtiſsima: *Malos perdet, & vineã ſuã locauit alijs agricolis.* Quien tal haze, que tal pague, a malas lançadas muera: quiteſele la viña, y deſele a quien correſponda como es juſto. *Malos male perdet.*

§. II.

Para que ſe eche de ver la fuerça deſte juyzio, declaremos primero la parabola: *Homo quidam pater familias plantauit vineam.* Nueſtro padre ſan Gregorio, ſan Aguſtin, ſan Hilario, ſan Geronimo, ſan Ambroſio, ſanto Tomas, y otros dizen, que por eſta viña entiende Dios la Synagoga, y declaro caſi todas las particularidades Origenes, diziendo: *Plane vinea fuit Indæa, ſeps diuina cuſtodia, torcular locus libationum, coloni Sacerdotes & Scriuæ.* La viña fue la Synagoga, la cerca la guarda de Dios, el lagar, la parte donde los ſacrificios le ofrecian, la torre, dize ſanto Tomas, fue el templo, alquilola a los Sacerdotes, y Leuitas, y apartoſe della, no porque no eſte Dios preſente a todas las coſas, ſino porque, como aduirtio Origenes, dexo el trage de coluna, con que yua guiando por el deſierto los Iudios. Embio ſus mayordomos a coger el fruto, deſpacho ſus Profetas, a Eſayas, dize ſan Epifanio; que le aſſerraron, a Daniel echaron en el lago de

verbis Domini — *S. Hilar.* — *Cano.* — *S. Hieron* — *S. Ambr in cap. 20 Luc.*

S. Thom.

Origen. hom. 9. in Matth.

S. Greg. — *S. Aug. ſerm. 55.*

Epiphan de vita, & morte Prophe.

delos Leones, a Micheas encarcelaron, embio otros, y hizieron dellos otro tanto. Viendo lo que passaua despachò a su hijo, y ellos por quitarle la heredad, echaronle fuera de Ierusalen, y colgaronle de vn palo. Esta es la comũ interpretacion dela viña. Nuestro padre san Gregorio, y tambié Origenes, dizen, que la viña es la santa Escritura, otros que la Iglesia, pero vamonos con el bienauenturado san Basilio, el qual dize, que, *Animæ humanæ vinea sunt.* La viña son las almas, cada coraçon es el suelo, en que planta Dios en el Bautismo, en lugar de cepas las virtudes infusas.

S. Grego. 24. Moali.

S. Basi. homil. 5. in examer.

Assentado esto, tres cosas hallo que considerar, particularmente en este juyzio. La primera, la informacion que Christo cótra su ingratitud haze: lo vno, por lo mucho que el hizo: *Homo quidam paterfamilias plãtauit vineam.* Hizolos Dios viña suya, plantola, cercola, hizole lagar, y torre, alquilola. Lo otro, por la mala correspondencia de su parte, pues embiãdo sus mayordomos, a ellos, y a su Hijo dieron muerte. La segunda cosa es, el sentẽciar el processo los ingratos: *Aiũt illi, malos male perdet.* La tercera, la confirmacion que de la sentẽcia Christo nuestro Dios hizo: *Ideo dico vobis quia auferetur a vobis regnũ Dei, et dabitur gẽti, &c.* Discurramos poco a poco estas quatro cosas.

Le con duerme los ojos abiertos: no ay en vn Rey ojos cerrados, siempre espara el tiempo de vela, siempre es hora de trabajo, y a penas de descãso ninguna, de dia y de noche es tiempo de vigilia. Que es la causa porque en la santa Escritura, casi de ordinario, el tiempo de los Reyes se llama dias: *In diebus Oziæ, Ioatæ, Acaz, Ezechiæ Regum Iudæ*: dize Oseas, Y mas abaxo: *In diebus Ieroboã filij Ioas, Regis Israel.* Y aun el tiẽpo de Herodes le llamo con este mesmo nõbre el Euangelista: *In diebus Herodis Regis*. Si no el darnos a entender, que todo ha de ser dia en el Rey, todo vela, todo cuydado, todo labor, todo trabajo Que bien lo dixo Dion Niceo, prosiguiẽdo la comparacion del marinero: *Nocte quidem minus licet obdormire, quã natantibus. Interdiu autem sicubi breuem aliquem somnum surripuerit, hãc tamen suspectũ, & dubium habet.* Deno che no es su sueño como el de los demas, porque lo que para los demas es noche, para el es dia, y si de dia hurta algun breue sueño, es sospechoso. Que bien dixo? Hurtado ha de ser su sueño. El vassallo, si vela vna hora, al sueño la hurta, pues de derecho era suya. Pero el Rey, la hora que duerme es hurtada, por que dẽ razon de su oficio auia de ser de vela, y assi el sueño que tiene es como hurtado: *Breuem al quem somnũ, & hunc suspectũ habet, & dubium*. Breue: porque como ladron, lo mas presto que puede haze su hecho, aun no ha pegado el ojo quando estan sobre el los Alguaziles del cuydado. Y que mas. *Suspectum, & dubium*, sospechoso, y lleno de dudas

Matt. 2.

Dion.

dudas, aun durmiendo trabaja, y duda si duerme, segun la necesidad le acosa muchas vezes. Pues que vida mas trabajosa que esta? Que vida de mas afan, y mas cuydado? Quiero concluyr este discurso con vn elegantissimo Apogtema del Emperador Vespasiano, referido de Sueto-
Sueto. in Sesp. nio. Como estuuiesse muy enfermo, los intestinos corrompidos, y cõ intolerables dolores, no por esso dexaua d despachar (como lo hazia el Rey dõ Felipe II. de inmortal renõbre, Principe y señor nuestro) oya las embaxadas, firmaua las cõsultas, recebia memoriales, y assistia a todo, como si estuuiera bueno. Aconsejaronle los Grandes, q̃ se echasse en la cama, y mirasse por su salud, y diesse suelta a tantos cuydados. Y lo q̃ les respondio fue: *Imperatorem stantem mori oportere.* Que los Emperadores en pie auian de morir, que no es la vida de vn Emperador para holgar en vida, y descansar en muerte, sino que aũ muriendo han de trabajar, que en pie auian de morir, y no como los demas echados. No es oficio de descanso el gouernar, sino de vn inmẽso trabajo. Pues buscar vn hombre afan por sus dineros, que mayor locura? Pedir por intercessiones lo que tanto atormenta y muele, que mayor insipiencia? Pretender por terceros lo que en vida y ẽ muerte a tãtos trabajos obliga, que mayor desacierto? Y quien tal pretende, y tal pide, que merece, sino oyr, que no sabe lo que se pide? *Nescitis quid petatis*

DISCVRSO quarto.

De la insipiẽcia del que en esta vida no quiere trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XII.

VNas palabras ayen el libro de Iob, que penetradas bien, auian de ser azicate cada vno: *Hõmo nascitur ad laborem*. El hombre nace para trabajo. No es el porque crio Dios al hombre el trabajo, ni es su mano tan corta y tan estrecha, ni su pecho tan sin misericordia para el hombre, que le criasse para el remo, si no que si le puso al remo, fue para que passando el pielago desta vida surguiesse en el puerto de la bienauenturança. Alla dixo Exiodo, que, *Ante omnia præclara Dij proposuere laborem.* No quiso Dios que las cosas grandes, y de estima estuuiessen tan a mano, que sin merecerse quien las quisiesse se las lleuasse, sino que a peso de trabajos se diessen a los pechos generosos: y como lo es tanto la bienauẽturança, no quiso darla, sin que a peso de trabajo se comprasse. Y assi Eutimio: *Hoc tempus non requiei est, sed afflictionis, & cædis,* Esta vida no es tiẽpo de descanso, sino de aflicciõ y apretura. Este es el otro punto de la insipiencie de los Apostoles, segun Eutimio, pretender estar sentados en vna vida dada para trabajo. Quereys ver lo que el trabajo vale, pues aduertid que libra Dios en trabajos las buenas obras desta vida?

Iob.5.

Exiod.

Eutim hic

Vna

Vna cosa tengo aduertida en este Euange-
*Mat.*19. lio, y en el capitulo diez y nueue, que ni a mi me haze pequeña dificultad, ni la resolucion suya pondera poco la importancia del trabajo. En el Euangelio de oy, diziendoles Christo, si pueden beuer su Caliz, hazen vna famosa brauata, y tan grande que no la calificó menos S.
S.Chrys. Crisostomo, que con dezir, *Respondẽt nescientes quid dicant.* Que no supieron lo que se dixeron. Dizen a Christo, q̃ si, que muy bien pueden beuer su Caliz: y el premio que a tan grande animo promete es: *Calicem quidem meum bibetis.* Assi sera, que le beuereys. Pero quando en el capitulo diez y nueue dixo san Pedro, que auia dexado todas las cosas por Christo, en que le libró aquel hecho? en que? en vn censo de cien to por vno. Pues como a vn animo tan prompto y aparejado, como el que mostraron san Iuã, y Santiago para beuer el Caliz, señala por premio el mesmo Caliz, y a san Pedro el Reyno, y ciento por vno? Pero si se mira bien, creo que la respuesta fue vna, y la libraça al mesmo banco remitida, y el censo se echo sobre vna cosa. Por que si a san Pedro prometio Reyno, tambien a los Apostoles, pues prometiendoles trabajos, esso les promete. Assi lo significo san Iuan en aq̃ *Apoc.*1. llas palabras que comẽce a declarar arriba: *Particeps in tribulatione, & Regno & pacientia:* Participante se llama en las tribulaciones, en el Reyno, y en la paciencia. En medio de las tribulaciones, y la paciencia puso el Reyno, porque tribulacion por Christo, y paciencia son las baruaca-

trabajo. Pues veamos di ra qualquiera, no ſe tie- ne el hombre harto tra bajo de ſuyo? No le im- portaua mas el fruto? pues porq̃ le dexa Dios el trabajo? La razon fue para dar a entẽder la ex celẽcia grande del traba jo, no ſe le quiere Dios quitar al hõbre, porque es vna joya, cõ q̃ va ſiem pre grangeando nueuos grados de gloria: y aſsi a S. Pedro en trabajos le libra lo q̃ ha dexado, y a S. Iuã, y a ſu hermano les dizen q̃ beueran ſuca liz: *Calicẽ quidẽ meũ bibe tis.* §. XIII.

Aora ſeñores, porque concluyamos eſte diſ- curſo, yo no hallo coſa que exagere mas, ni me- jor declare la excelẽcia del trabajo, y la merced grãde q̃ haze Dios a los ſuyos en embiarles tra- bajos por las buenas o- bras q̃ en eſta vida ha- zẽ, q̃ vnas palabras de S. Pablo, plegue al Señor que acierte yo a no agra uiarlas: *In nullo terreamini ab aduerſariis, quæ illis eſt cauſa perditionis, vobis autem ſalutis: quia vobis datum eſt pro Chriſto non ſolum, vt in eum credatis, ſed etiam vt pro illo patiamini.* Comence mos a declarar eſte lu- gar por la cauſal, paraq̃ ſe eche de ver la fuerça de lo q̃ S. Pablo infiere. Dos propoſiciones con tiene. La primera es: *Quia vobis datũ eſt, &c* Don de Dios llama los trabajos. todas las coſas ſon de Dios, pero por los grados de excelencia q̃ algunas tienen, ſuele la ſanta Eſcritura lla- marlas de Dios. Los hi jos de Seth, por ſer los mas perfetos q̃ auia en la tierra, les llama Moy ſen hijos d̃ Dios: *Vidẽtes Filij Dei.* A los montes altiſsimos q̃ cõpitẽ con laseſtrellas llamò David cedros d̃ Dios: de la miſ ma ſuerte, para q̃ eche s

Ad Phil. 1

Geneſ. 6.

Pſalm. 79.

tomo, y assi torna a tomar el redito, y juntarle con el principal, y desta suerte se va recambiá do, desuerte, que se haze vn numero muy grueſſo. Assi passa en los trabajos, padeceys vno, tomale Diosa cãbio: pues como dize Teofilato: en el trabajo: *Debitorem habeo Christum.* El cambio es de ciento por vno, mientras esta vida dura, vanse recambiando, y haziendo tal caudal, que vino a dezir el Apostol: *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis, æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* Entrastes con vna cosa liuiana en el cambio del Cielo, y salis con vna carga de gloria: Pues supuestos estos dos principios, bien colige sanPablo de aquellos, a quien ha librado Dios en trabajos sus trabajos: *In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis.* Que el que tiene trabajos no tiene que temer nada, porque los ahogos que passa en ellos, van adquiriendo respiracion en la eterna vida: las dificultades en que le ponen, facilitan la entrada del cielo, las apreturas a que le traen, ensanchan mas la corona: y finalmente las anguſtias son cambios, q̃ en los bancos d̃ Dios tienen sus grãgeos. Pues si los trabajos valen tanto, si enriquecen a vn hõbre de tal suerte, que mayor necedad que pretender dexar tal grangeo? Que mayor desacierto, que buscar descanso dõde la importancia del trabajo es tan notable? Necios son verdaderamente los que tal desean, y mas necios los q̃ lo pidẽ, pues no sabe lo que piden: *Nescitis quid petatis.*

2. Cor. 4.

Y pues

§. XIIII.

Y pues esto passa santo Dios, padre de misericordia, si para la milicia tuya no son pechos angostos, ni animos estrechos, sino coraçones donde la mesma muerte no haga mella, ensancha Señor el mio, para q̃ no solo a vna muerte, si no a muchas haga pecho. Pues no gustas de hombres partidos, no solo cõ sus padres y hermanos, sino aun consigo mesmos, pues ni aun a la vida quietes darparte de la vida, haz Señor que todo junto, y entero venga con san Pedro dexandolo todo, a que tu le señales los sueldos y ventajas. Santo Dios, si las coronas de tu Reyno no se dan por nuestros ojos vellidos, por fauores, titulos de nobleza, ni blasones heredados, sino por los trabajos en tu gracia padecidos, haz que mis pies, mi coraçon, y mi lengua se tornẽ manos, para q̃ trabajen todos en el seruicio tuyo. Si la bienauenturãça, siẽdo tuya, la tienes puesta por premio, y tu como juez has de darla al que segũ las leyes del cartel del cielo la ganare, alienta mi coraçon, para q̃ los ojos puestos en tus leyes, la merezca la gane, y entre en possessiõ della. Santo Dios si al tablamento del tẽplo se sube por escaleras trabajosas, y a la bendicion se llega por Cruz, y por trabajos, no bastardos, ni adulterinos, sean legitimos los mios para q̃ merezcã la corona. Santo Dios, si es indiferecion buscar otra puerta para el cielo, sino es la que fue puerta para entrar tu mesmo en el Reyno tuyo, y en tu testamento nos mandaste el Reyno cõ las condiciones q̃ le recibiste, y

tu

tu anres del panal de miel, gustaste la hiel amarga y desabrida. Haz Señor, que las almas de los tuyos gusten tanto del trabajo desta vida, como los santos monges del desierto. Haz que en las prosperidades del suelo se tengan por peregrinos, y los trabajos quieran por possession del espacio que la vida durare, para que en ellos, se muestré las vislumbres de tu gloria. Sãto Dios, si es nececad dessear las sillas temporales, sea el desengaño de Gedeon y de Genucio lampara del nuestro, para entender mas, que negocio de regir es para tus ombros, que son trabajosas las ocupaciones del Reyno que ha menester ser vn hombre como vn Leõ, que entre en el Reyno dormido, y descansado como Leon, porque es animal de muchos dedos, porque ha menester muchas manos para cumplir con las obligaciones de los suyos, como Leon, que duerme los ojos abiertos, que durmiendo vele, y el sueño se tome como hurtado: como el Gouernador del nauio, que quando los otros duermen el esta despierto, boltea el compas, toma las medidas, estudia la carta, es zahori de lo que esta debaxo del agua, ata laya de la tierra, pronostico de lo venidero.

Santo Dios, si para trabajos nacimo, no permitas que dessemos descanso en esta vida, pues son los trabajos vn censo de ciẽto por vno, y recambiandolos en esta vida en los bancos de la otra a letra vistatiẽ vna ganancia gruessa. Si es el trabajo don tuyo, y merecido para nosotros, con el precio de tu sangre, y assi Señor, con ser nosotros

ſotros deudores ſuyos en quanto tenemos, te haze deudor nueſtro, haz que le abrazemos, y ſigamos, para que en el diſcurſo deſta vida, vamos grangeando los teſoros de la otra. *Quam præſtare dignetur, qui cum patre, & Spiritu ſancto viuit, & regnat per æterna ſecula, Amen.*

FERIA SEXTA post Dominicam secundam.

Aiunt illi: malos male perdet, & vineam suam locauit alijs agricolis, &c. Matthæi, 21.

§. I.

VNo de los vicios q̃ cõmas justo titulo, assi en humana sco mo en diuinas letras hallo condenados, es la ingratitud. Los Persas dize Xenofonte, rigurosissimamente castigauan a los ingratos, Menandro cuyas palabras traduxo Ausonio dezia:

Xeno. l. 1. de Cyri. Pedia. Menand Auson.

Nil homine terra potius ingrato creat,
Vicinus hospes notus, ignotus cliens,
Et si qua genera sunt, &c. *epig. 131.*

Sauandijas cria la tierra, Tygres, Leones, y Basiliscos produce: pero ni la malicia de todas estas bestias, ni de otras mas ponçoñosas, no yguala a la de vn ingra-

ingrato. Por vn soberano artificio declaro esto el Espiritu del Cielo, diziendo por Ieremias, *Quid est, quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa?* En cuyda do pone a Dios el saber que mueue vn ingrato a serlo: *Quid est?* Que razon tiene? Pues como, ay cosa que al saber de Dios se vaya de buelo? No dixo Dauid: *Tu cog nouisti omnia nouissima & antiqua?* Que ni por antiguo, ni por nueuo dexa de registrarsse en el aduana de sus ojos. Pues si esto es, como pregunta la causa que tiene vn ingrato? Mas. si Dios no la sabe, quiẽ ha de dezirla? *Quid est?* Dos cosas quiso el Señor enseñarnos en esta pregunta. La primera, quan fuera de razon es vn ingrato, pues el que todo lo sabe no halla razõ de serlo: y no es mucho, si como dize el Filosofo: *Quod non est, non scitur.* Lo que no es, no se sabe. Para ser vno desonesto mil razones hallaremos, la hermosura le hechiza, la qual, como dezia Tertuliano: *Naturaliter excitat libidinem.* Es vna brasa natural. Que biẽ dixo, los fuegos de por aca, por grandes que sean, como obran con algnna violencia, y resistencia de contrarios, tardan en alterar y encender la leña: pero la hermosura, como es natural, aun no ha llegado, quando el coraçon echa mil chispas y centellas. La muger con sus blanduras le atrae, pues como dezia Euripides: *Est fucatum malum.* Aũque mas mala sea, es con tales afectos, que haze creer al enamorado que es su felicidad, y su gloria. Pues donde la passion es tanta, el hechizo de la hermosura tan fuerte, lo q̃ se

Hier. 11.

Psalm.

Aristot.

Tertul. li de cultu form.

Euripid. Tiraq. in conu. l. 2.

se da a ver de los ojos ve stido de tales arreboles, no ay que espantar, que trayga a vn hombre alguna vez a la melena.

Que vn auariento se vaya tras el oro, no ay que buscar mas causa, q̃ la que el Espiritu santo dize: *Pecuniæ obediunt omnia.* Es el oro llaue, que a todas cerraduras haze, moneda que en todos aprietos corre, pero de ser ingrato, de pagar con desamor vn amor limpio y sincero, y dar mal en retorno de bienes recebidos, no ay razon. Y assi no se sabe, *Quid est, quod dil. Etus meus?* *Eccles. 10.*

Vna cosa podia dudar qualquier curioso en el Euangelio de oy, no dan la razon del desagradecimiẽto los ingratos? No dizen: *Hic est hæres, venite, & occidamus eũ, & habebimus hæreditatem.* Este es el heredero, matemosle, y sera la herencia nuestra; A esto responde el bienauẽturado san Iuan Crisostomo, como largamẽte veremos luego: *Videquam dementem causam dicunt.* Causa demente la llamo. Que biẽ dixo, razon sin entendimiento, razon sin ella, y assi la sin razon se sabe, y la razon se ignora. Pues no puede auerla? *Quid est.* Lo segundo, pregunta Dios la causa para que el mismo ingrato sea el juez, y por su boca se cõdene. Mucho entendio Moysen que justificaua la causa de Dios, haziendo a sus enemigos jueces: *Et inimici nostri sint iudices.* Pero el vicio de la ingratitud es tan peruerso, que en manos del mesmo ingrato pone Dios el pleyto, y quiere que el mesmo le sentencie: *Quid est quod dilectus meus?* Que puede ser la causa, q̃ mi amigo a quien yo crie, a quien leuan- *S. Chr. sp. hom. 69. in Matt.* *Deut. 32.*

delos Leones, a Micheas encarcelaron, embio otros, y hizieron dellos otro tanto. Viendo lo que passaua despachò a su hijo, y ellos por quitarle la heredad, echaronle fuera de Ierusalen, y colgaronle de vn palo. Esta es la comũ interpretacion dela viña. Nuestro padre san Gregorio, y tambiẽ Origenes, dizen, que la viña es la santa Escritura, otros que la Iglesia, pero vamonos con el bienauenturado san Basilio, el qual dize, que, *Animæ humanæ vinea sunt.* La viña son las almas, cada coraçon es el suelo, en que planta Dios en el Bautismo, en lugar de cepas las virtudes infusas.

S. Grego. 24. Moali.

S. Basi. homil. 5. in examer.

Assentado esto, tres cosas hallo que considerar, particularmente en este juyzio. La primera, la informacion que Christo cótra su ingratitud haze: lo vno, por lo mucho que el hizo: *Homo quidam paterfamilias plãtauit vineam.* Hizolos Dios viña suya, plantola, cercola, hizole lagar, y torre, alquilola. Lo otro, por la mala correspondencia de su parte, pues embiãdo sus mayordomos, a ellos, y a su Hijo dieron muerte. La segunda cosa es, el sentẽciar el proceso los ingratos: *Aiũt illi, malos male perdet.* La tercera, la confirmacion que de la sentẽcia Christo nuestro Dios hizo: *Ideo dico vobis quia auferetur a vobis regnũ Dei, et dabitur gẽti, &c.* Discurramos poco a poco estas quatro cosas.

DISCVRSO Primero.

Delo mucho q̃ Dios hizo por el hõbre.

Homo quidam paterfamilias plãtauit, &c.

§. II.

EN el libro del nacimiento del mundo escriue Moysés, q̃ auiẽdo Dios criado al hombre: *Posuit eum in paradiso voluptatis: vt operaretur, & custodiret illũ.* Para que le cultiuase, y le guardase. Engazo de tal suerte aquel pronõbre, *illum*, que pone en dificultad si refiere al hõbre, o si refiere al Parayso, lo comun es, que refiere el Parayso. Pero Seueriano Obispo Galualense, como veremos a otro proposito, al hombre le refiere: de suerte que puso Dios al hombre en el Parayso para guardarle en el y cultiuarle. Parayso dio al hombre, y al hombre escogio para su Paraiso: viña dio al hõbre, y el hõbre quiso que fuesse su jardin, su entretenimiento, su zigarral, y su viña. Esta es vna de las cosas con que le obligò mucho, que le hizo su huerto, su cigarral, y su viña, y q̃ hizo en ella: *Et sæpiuit eã*: Cercola. El Real Profeta Dauid describe admirablemente las calidades de la cerca, diziẽdo: *Dñe vt scuto bonæ volũtatis tuæ coronasti nos.* Señor cercaste nos con el escudo de tu buena volũtad. Que de cosas tiene esta cerca, es cerca de escudo, y escudo hecho dela buena voluntad de Dios: y lo otro escudo que corona. Quien acertasse a no agrauiar tã hõrada cerca *Scuto*, con escudo cerca Dios el alma. Quiẽ tal vio jamas viña cercada de escudo? Si dixera de pie-

Gene. 2.

Seueria.

piedras, de tapias, de ladrillo, ò de estacas, pero de escudo, *scuto*, escudo dixo. Si bien se considera, la cerca, y el escudo en vna cosa se diferencian, y es, q̃ la cerca estãdose queda, y sin q̃ haga nada el de dẽtro suele defenderle: pero el escudo es necessario q̃ se juegue, q̃ donde apuntare el golpe el enemigo, alli acuda luego. No entienda nadie por santo que sea, y mas mercedes Dios le ayã hecho en esta vida, que està seguro: porque, aũque mas baruacanas, y pertrechos tenga, son hechas de escudo q̃ es necessario q̃ le embrace, le juegue, y acuda a su reparo. Los auxilios que Dios embia, no hazen ellos solos, sino que en tiempo del aprieto, vos, y Dios aueys de salir a la defensa. Y si vuestra alma es flaça, el batallon del enemigo pertrechado, la infanteria mucha, los contrarios fuertes, y el disparar de los tiros cõtinuo, saliẽdo con tal escudo cãtareys por vuestra la vitoria: *Vt scuto bonæ voluntatis tuæ.*

Esta es otra particularidad de la cerca de la buena volũtad de Dios es el escudo. Buena voluntad significa vn affecto prõpto, y aparejado para hazer bien a otro, este tiene Dios de defender su viña. Escudos ay tã pesados, q̃ no solo no defiendẽ, sino q̃ son ocasiõ de perderse el q̃ los lleua. Y assi aduierte mucho Vegecio, que en el exercitar los visoños se acostũbraua en Roma darles vnos escudos: *Ita vt duplum pondus cratis haberet, quã scutũ publicũ habere consueuit.* De doblado peso que los q̃ auian de traer en la guerra, y esto, para q̃ acostumbrados con la demasia del peso, quando

Vege. lib. 1. de re mil. c. 11.

entraſſen en batalla cõ los otros, ſe les hizieſſen ligeros, y con facilidad los jugaſſe. Y de aqui, ſi bien me acuerdo, dezia Tulio, q̃ a los ſoldados de ſus Legiones no hazian mas eſtoruo las armas que los proprios braços: aſsi bolteauan el eſcudo ſaliendo cõ el a todas neceſsidades, como ſino lleuaran nada. O ſanto Dios, y quanta es la miſericordia con que acudes a tu viña, no ſolo es como eſſo el eſcudo cõ que la cercas, ſino eſcudo q̃ aligera el braço: mas agil eſta el braço del alma con eſte ſoberano eſcudo, que ſino le tuuiera: *Scuto bonæ voluntatis tuæ*: Es eſcudo de voluntad: y aſsi lo que añade a la voluntad, no es peſo como las coſas de la tierra, ſino voluntad, promptitud, velocidad, y ligereza: *Bonæ voluntatis tuæ.*

Tulius.

Mas. El bienauentu do ſan Cyrilo Alexandrino, dize, que por nõbre de buena voluntad ſe entiende el Eſpiritu ſanto, y aſsi el pedir Dauid a Dios: *Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas à me:* Fue pedirle, q̃ no ſe quitaſſe eſta cerca. Y ſegun eſto el Eſpiritu de Dios es el eſcudo. La primera coſa q̃ del Eſpiritu ſanto hallo en la Eſcritura expreſſada, es ſu velocidad y ligereza: *Et Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas*: Es tan en eſtremo ligero que ſobre las aguas andaua: y aun lo pondera mas el Hebreo, ſegun Cayetano: diziẽdo: *Et Spiritus Elohi volans ſuper aquas*: Encima de aq̃llos abiſmos de agua bolaua el Eſpiritu de Dios, para q̃ veais ſi es ligero el eſcudo, pues no ſolo anda ſino q̃ corre, y no ſolo corre, ſino q̃ buela por mas ve-

Cyrilus lib. 9. in Ioan. c. 48

Pſal. 50.

Gene. 1.

Hebræus. Caieta.

veloz que ſea la mano del enemigo para ofenderos, es mas ligero ſu eſpiritu para guardaros, ſi el anda, el corre: ſi el corre, el Eſpiritu de Dios buela. Y ſi eſto es, mirà ſi la viña con tan ſoberano eſcudo eſtara bien guardada.

Y que mas: *Bonæ voluntatis tuæ*: No ſolo es eſcudo de voluntad, ſino de voluntad buena. Y ſi me pregũtays para que es buena dire que para todo lo neceſſario ſi es neceſſario reſiſtir, para eſſo esbuena, ſi dar fuerças, y ayudar al braço tambien: *Beatus es Iſrael quis ſimilis tibi populo ſeruate per Dominũ qui eſt clipeus tibi auxiliaris?* dize vn ſabio, eſcudo es q̃ ayuda, Quiẽ tal vio, q̃ el eſcudo defienda: que patrocine, eſſe es ſu oficio, pero q̃ ayude, como puede ſer? q̃ la cerca impida el paſſo al enemigo, que el eſcudo repare el golpe, eſta biẽ, pero que ayude como puede ſer? Sabeys como? Porq̃ es eſcudo de voluntad buena para quanto nos fuere neceſſario, quando es neceſſario rebatir el golpe es eſcudo, y quando derribar al enemigo es eſpada, y quãdo cerrar el paſſo al contrario, es cerca y muralla.

§. III.

Y que mas dize: *Coronaſti nos.* Vnos leen eſte verbo en preterito, y otros en futuro. San Aguſtin, ſan Ambroſio, ſan Teodoreto, y S. Baſilio, dizẽ: *Coronaſti*, Aquilas, Cayetano, Genebrardo, y otros: *Coronabis*: y lo vno, y lo otro haze Dios con ſu viña. Lo primero, en eſta vida. Y lo ſegundo en la otra. *Coronaſti, id eſt, circunualaſti, & munisti quaſi corona militum*, dize Remigio: Cercaſte nos por todos lados cõ

S. Augu. *S. Ambro.* *S. Theo.* *Aquil.* *Caietan.* *Genebr.* *Remig.*

vn batallõ de ſoldados fuertes. El ſocorro de Dios quanto es de ſu parte, es como corona q̃ cerca toda la cabeça, y aſsi el demonio quã
Iob. 1. do hablaua de Iob, lo q̃ dixo a Dios fue: *Nonne tu valaſti omnem ſubſtãtiam eius:* Todo lo cerca eſte diuino eſcudo, ſin dexar el paſſo abierto por ninguna parte al enemigo: y ſi el demonio entra alguna vez, corre la tierra, y deſtruye la viña, no tiene la culpa el eſcudo, ſino vos que no acudis con el a la defenſa. Si el penſamiento deſcompueſto entra, roe los tallos, y vendimia los razimos, vueſtro es el deſcuydo, y no del eſcudo. Lo ſegundo, puede leerſe en futuro, como
Aquil. leyo Aquilas: *Coronabis nos.* Eſcudo es la buena voluntad de Dios en
Hugo Cardi. eſta vida, dize Hugo, y corona en la otra. Aquí defiende y alla corona: Aqui es amparo, y premio en la que eſperamos: *Coronabis nos.*

Vnos dizen, que eſte nombre, *Scutum*, es, *ab ſcudendo.* Pero ſino me engaño leydo he en Ra
Rabban. bano, que no es ſino, *ab ſculpendo.* Y es la razon, que antiguamente ſaliendo de la edad pueril, al apuntar de la barua, les dauan los eſcudos liſos con el cãpo blanco. De donde entẽdereys aquel lugar de Perſio, no penetrado
Iuuen. Satyra. 5, de ninguno de ſus comentadores, alomenos de los que yo he viſto. *Totaq; impune ſuburra. Permiſit ſparſiſſe oculos iam candidus vmbo.*

Como le auian dado el eſcudo con cãpo blãco, que eſſo ſignifica, *vmbo*, dize, que ya como hombre que ciñe eſpada, y embraça eſcudo ſin el ſobrehueſſo dl ayo, paſſea la calle de las

las damas. De ſuerte q̃ antes de yr á la guerra, limpios les dauã los eſcudos, y al boluer eſculpiã é ellos los blaſones, q̃ haziendo proezas ganarõ. De aqui cõjeturõ tres coſas. La primera, q̃ los q̃ ſe quedauan ſin hazer nada llamaron, *Scutarij*, y agora eſcuderos, gẽte que como por ſus perſonas no fueron para vẽcer enemigos, ni ganar honra, ni prouecho, ſirue no a hõbres valientes, ſino a mugeres puſilanimes y flacas. La ſegunda, q̃ ſea la cauſa, q̃ quãdo el otro Griego en medio đla batalla moria peleando lo q̃ le daua mas cuydado era, ſi el eſcudo ſe auia perdido, pareciendole que quedando ſaluo, para q̃ en el ſe eſculpieſſen ſus blaſones, no auia q̃ dar cuydado la falta dela vida. La tercera, q̃ de aqui ha quedado en nueſtra Eſpaña, la coſtũbre de pintar las armas en los eſcudos. Y ſegũ eſto, los eſcudos en el aprieto de las guerras erã defenſa, y en la vitoria premio y corona. Deſta ſuerte cõſidero yo el eſcudo đ la volũtad diuina, miẽtras eſta vida dura ſirue de eſcudo y defenſa, y en la otra de corona. Quando nos le embia Dios tiene el cãpo limpio y raſo, porq̃ los blaſones noſotros hemos de adquirirlos con ſu ayuda, y ſino perdemos el eſcudo, ſino q̃ cõſeruemos el eſpiritu de Dios é noſotros viuo, q̃ muramos entre laspicas, q̃ ſeã nueſtros cuerpos eſtropeados, perdidos, y deshechos, de corona nos ſeruira en la otra vida: *Scuto bonæ voluntatis tuæ coronaſti nos.* Eſta es la cerca q̃ pone Dios a ſu viña, cerca de eſcudo, q̃ jugandole biẽ en eſte mũdo, ha de ſer premio en el otro.

§. IIII.

Et fodit in ea torcular. No solo la cercò, sino que edificò lagar en ella: *Torcular sunt experimenta passionis, & tribulationũ*: Dize Simeõ de Casia, las tribulaciones y apreturas desta vida, pisadores son; y la cruz que cada vno lleua, es el lagar donde se esprime el licor precioso para las bodegas del cielo: aqui fue el Señor lagareado, y vos aueys de serlo, si quereys entrar en sus alcaçares, al modelo suyo se ha de ajustar vuestra vida. Que bien lo dixo san Pablo, en vnas palabras que han dado que explicar a los que mas sabẽ: *Adimpleo, quæ desunt passionum Christi in carne mea*. Entendamos las con santo Tomas, que con sola vna trasposicion suaue descubre vn concepto milagroso: *Quæ passiones desunt in carne mea, adimpleo*: Lo que en mi carne falta a la passion de Christo, es so cũplo. De suerte que aquel. *Desunt*, no le pone de parte de la passiõ de Christo, pues no auia de dezir esso quiẽ en otra parte dexô escrito, que fue superabundante, y sobrada: *Vbi abundauit delictum, superabundauit, & gratia*: Sino de parte de su carne: *Quæ passiones desunt in carne mea*: Como si dixera: Las faltas que ay en mi carne para conformarme con la de Christo, essas lleno. Pero veamos, que faltas son estas? Este verbo, *Adimpleo*, en doctrina del bienauenturado san Cyrilo, es propio dlos estatuarios, los quales primero abren en cera las figuras que quiẽrẽ sacar: *Fabri æraria statuam effecturi, primum obscuram speciem in cera faciũt, &c.* Despues

Simon de Casi. lib. 6

Ad Ccl. 6.

S. Thom.

S. Cyril. dialog. de adoratio. ad Palladium.

pues derritiendo el metal, y vaciãdole en la cera llenos los vacios y lineas, ſacan perfeta la figura. De aqui ſe entiende aquello del meſmo Apoſtol: *Plenitudo legis eſt charitas.* La ley es como vn exemplar, dõde como en cera eſta abierta vna figura perfetiſsima de Criſtiano: y quãdo el alma derretida en el amor de Dios ſe vacia, entonces llena los vacios de la ley, y ſale vna eſtampa belliſsima al modelo de Dios hecha. Lo ſegundo, aquello de Plutarco, define el Sacerdote, y dize, que es. *Animata quædam effigies*: Vna imagen viua, y quiſo dezir, que el oficio ſuyo es, ſer vna imagen vaciada en el arancel de las leyes, y en todo a ellas parecido. Lo tercero, aquello del Apoſtol ſan Pablo: *Miniſterii tuum impple*: Encomienda mucho a Timoteo, que lleue ſu miniſterio. Al miniſterio no faltaua nada, pues el oficio de Perlado, y de Obiſpo es tan perfeto, que el meſmo dixo en otra parte: *Qui Epiſcopatum deſiderat bonum opus deſiderat*: Y aſsi lo que le encarga es, que no falte en el miniſterio, ſino que ſu vida y coſtumbres llenen lo que el miniſterio pide. Pues ſegun eſto, notad agora el penſamiento agudiſsimo del Apoſtol. Auia dicho eſcriuiẽdo a los ꝺ Galacia: *Ego ſtigmata Domini mei Ieſu Chriſti porto in corpore meo.* Las armas traygo de mi Señor en mi cuerpo, ſu ſello traygo y ſu marca: y aſsi lo q̃ procuraua era llenar las faltas en ſu perſona, ajuſtarſe cõ el é todo, y por todo: *Quæ deſunt in*

Ad Roman. 16.

Plutar.

2. *Ad Timo.* c. 4.

Ad Timo. c. 3.

Ad Galat. 6.

carne mea. Quando las figuras que han de salir vaciadas son de obra, quando tienen variedad de lineas, y de cosas, nunca del todo salen perfetas, aqui se elo el metal, alli faltó, aculla por vn poco que se quedó de ayre dentro no llegò, aculla por vn poco de tierra que se puso en medio no ajustò con el molde, y assi es necessario llenar todos estos vacios despues de hecha la figura. Es la estampa de Dios puesto en el lugar de la Cruz, tan en estremo perfeta, que no ay salir en la primera formacion ninguna sin falta: pues lo què los Santos hazen, es llenar estos vacios q̃ no estan no en el exemplar, sino en lo que se vacia. Vnas vezes dexò de llegar, porque se metio vn poco de viento, quando se ofrece vna ocasion de humildad, y el viento de la honrilla os detiene, que es aquello, sinoq̃ quedò vn vacio, y bien vacio, porque las honras de la tierra vacio son, viento son, y desuentura. No yua fuera desto Iulio Cesar, quando aclamandole vn dia sus soldados, y llamandole Rey, lo que les respondio fue, segun refiere Plutarco: *Cæsar sum, & non Rex*: Cesar soy, y no Rey. No quiso admitir la honra que le dauan, pareciendole que antes hazia vacios, que no llenaua su persona. Quando se ofrece el dar limosna, y la codicia detiene el braço, que es aquello, sino q̃ se elo el metal, y no llegó a conformarse có la imagen: y assi, por que darse llena el arca, la imagen del Señor quedò *Plutar. in Iulio.*

do en vos vacia. Quando vos en la prouision dela Catedra, o Calongia mirays si es el opositor de vuestra tierra, y esso os detiene para no votar por el mas digno, que es esso, sino q̃ no llega el metal, por que se puso delante la tierra, y assi quedò vacio. No penseys que sin causa llamò Moyses la tierra vacia dos vezes: *Terra autem erat inanis, & vacua.* Vacia, y vacia, si en si lo es vna, otra suele serlo en vos, no dexando llegar al prototipo la figura. Pues llenemos todos estos vacios, ajustese nuestra vidà con la de Christo, entre en el lagar de la Cruz como entrò la suya, y sea alli estrujada y esprimida, aprieten los trabajos y tribulaciones, el husillo para que la imagen quede muy bien impressa, que no es viña de recreacion, de holguras, y de regalos la que plantò Dios en esta vida, sino viña con angustias y apreturas, viña con lagar, y con azedia: *Et fodit in ea torcular.* Lagar le hizo. Y que mas? *Aedificauit turrim.* Todo lo necessario puso en la viña, plãtola, criola, edificole lagar, y torre. Pues que mas pudo hazer? Que bien quadrã aqui aquellas palabras suyas que refiere Esayas? *Quid debui vltra facere vineæ meæ, & non feci.* Que me faltò de hazer por mi viña que no lo hiziesse? Que pudo serle de vtilidad y prouecho que no lo prouey esse? Muros, cercas, regad'os, buenos arboles, torre, y todo lo que era necessario puse en ella. Este es el abono de su causa, este el primer pũto

Genesi. 1.

Isai. c. 5.

to de la prouança, que hizo lo que eſtaua obligado de ſu parte, ſupueſto que plãtaua viña. Vamos a la correſpondencia que ellos tuuieron de la ſuya.

DISCVRSO Segundo.

De la mala correſpondencia de los ingratos.

Et locauit eam colonis, & peregre profectus eſt.

§. V.

LA ignorancia ſuele de ordinario ſer capa de malhechores, con vn no lo ſabia, pienſa vn necio ſalirſe cõ quãto quiere. Pero Dios, porque no preſuman ignorancia, deſengañales al tiempo de darles la viña. *Et locauit eam colonis.* Dos coſas dize: la vna, que la da a labradores. La otra, que no es dada, ſino aforada. *Et locauit eam.* Labradores ſon los Perlados. O quien pudieſſe perſuadirles, q̃ ſon los labradores deſta viña, y que han de lleuar la vẽtaja a los ſubditos, q̃ el labrador a las cepas, o como dize nueſtro padre ſan Gregorio, que el paſtor a las ouejas. Solia dezir el prudentiſsimo Rey don Alonſo de Aragon, como refiere Panormitano, que los que gouernauã a otros, tanto mas excelentes auian de ſer quanto lo es la dignidad q̃ tienẽ. Y el Apoſtol S. Pedro lo encarecio aun mas, diziendo: *Sed forma gregis facti ex animo*: Forma han de ſer los Perlados de ſus ſubditos: mi-

S. Grego.

Panor. li. 6. de rebus geſtis Alphonſi.

mirad las ventajas que la forma haze a la materia, y essas es razon que el Perlado haga a los q̃ gouierna: la forma es la hermosura, la beldad, y el adorno, como los Filosofos dizen: y esso ha de ser el Perlado respeto de los inferiores. Que bien lo dixo el sabio Rey Agesilao, y refierelo Plutarco: *Principis est non molitie delitijsve, sed temperãtia ac fortitudine priuatis hominibus antecelere.* No es el oficio de superior para serlo en regalos y buen tratamiento de su persona, sino para ser primero, y mas excelente enla templança, enla fortaleza, y todas las demas virtudes. Y assi nuestro padre S. Gregorio, como quien bien entendia esto, dize, que, *Potestas prælati nõ honor, sed onus æstimatur*: Que como las obligaciones son tantas, mas tiene el oficio del Perlado de carga, que de honra. Y no me espanto diga esto, si ha de lleuar las ventajas al subdito, que el labrador a la cepa: *Et locabit eam colonis*: A labradores la dio a censo.

Plutar. in Laconi.

Mas. A labradores dixo, no a gente de otros oficios, sino a labradores, no a hijos d̃ grãdes, ni a ricos, ni a gente de estofo, sino a quien entiende del culto de las cepas. Que ciego anda el mundo quãdo en las elecciones de Perlados, de Obispos, y otras dignidades menores pone los ojos en cosas impertinentes, y no en lo que haze al caso? Solia dezir Socrates, q̃ tenia por absurdo intolerable q̃ sea vno platero sin auer professado el arte, ni pintor, sin auer sido aprendiz primero, ni exercitarse en otros oficios mecanicos, sin ser examinados: y q̃ se atreuiesse

Erasm. li. 3. Apoteg.

uiesse a entrar vno de golpe en vn oficio tan en estremo dificil, como regir a otros sin auerlo muy de espacio estudiado. Y si le preguntasedes, como se aprende esto, respondería lo primero, lo que el otro Filosofo: *Imperare nescit, qui nescit obedire.* Que ninguno puede ser buen Rey que no ha estudiado el ser vasallo, ni sabe mandar, quién no ha sabido obedecer: ni atinara a ser Perlado, quien no supo ser subdito. Lo segundo, lo que respondio Chilõ Lacedemonio: quexosele su hermano, porq̃ pues a el le hazia su ciudad Eforo, y gouernador suyo, no ponian en el tãbien los ojos para darle estos cargos tan honrosos: y lo que le respondio, segun afirma Laercio, fue: *Ego iniuriam ferre noui.* A mi de justicia se me deuia el Imperio, el mando, y señorio, porque he estudiado en el arte de la paciencia, se passar las injurias, sin atropellar a nadie, ni hazer sinrazones. Parece que tomo esto de los Prouerbios, donde dize el Espiritu santo, vna cosa que es el apoyo desta doctrina: *Qui patiens est, multa gouernatur sapientia.* Vn hõbre que tiene espera, con grande sabiduria se gouierna. Y aqui la traslacion de los Setenta: *Longanimis vir multus in prudencia.* Vn hombre de gran pecho, gran prudencia tiene. Quanto la paciencia estiende el pecho, tanto la sabiduria le llena: *Tardus in ira multus, in intelligentia:* Traslado Pagnino, el q̃ con dificultad se ayra, con dificultad yerra, y conforme a esto, lo que mas ha menester vn hõbre para Perlado es vna dis-

Prou. 14.

Septua.

Chilon.

Pagnin.

Laert. in vita Chilonis.

discreta paciencia, vn pecho no hinchado, ni albororadizo, y q̃ qualquiera ocasion le mueua. No os acordays que engrandeciendo la santa Escritura las mercedes grandes que al sabio Rey Salomon Dios hizo, dize entre otras cosas, que: *Dedit illi latitudinem cordis, quasi arenam, quæ est in litore maris*: Diole vn coraçon tan ancho y estendido que cupiera enel el mar y las arenas. *Quasi arenam*, dixo. No le comparó al mar tempestuoso, lleno de borrascas y vagios, y que qualquier viento le destempla, le alborota, le boltea, y le trasspala, sino a la arena que sus margenes ocupa, que açotada con las hõdas, perseguida y sendereada se queda tan ygual, tã penayda, y tan hermosa como antes estaua. Assi han de ser los Perlados, que ni los descompongan los mouimientos de la yra, ni la colera los altere, ni el desseo de la vengança los inquiete. No aueys aduertido, señores, vnas palabras del Psalmo sexto: Quiere el Real Profeta Dauid difinir a Dios como juez, y dize: *Deus iudex iustus, fortis, & patiens*: Dios es juez justo, fuerte, y paciente. No notays como la paciencia puso como diferencia de la difinicion, y forma del difinito? el ser justo y fuerte, son como materia, y la paciencia le que da ser, y modifica: si es justo es con paciencia, porque assi aueys vos de serlo. Y assi el Espiritu santo: *Noli esse iustus multum.* No han de lleuar los superiores las cosas por el cabo, ni desembainar luego, y jugar las armas, sino que todo ha de estar formado, o por me-

3. Reg.

Psal. 6.

mejor dezir reformado con paciencia, con misericordia y mansedumbre: *In prælatis debet esse consolãs misericordia, & pie sæuiẽs disciplina*, dize nuestro padre san Gregorio. En el Perlado ha de auer vna misericordia que consuele, y vna disciplina que cõ piedad y mansedumbre castigue. Que biẽ dixo, quando tratò de la misericordia no le puso cortapisa, ni adito, ni modificacion ninguna, pero ala diciplina, si: *Et pie sæuiẽs disciplina*: porque de mansedumbre, de clemencia, y humanidad que tengan mucho los Perlados, es muy cõforme a su oficio: pero de zelo, de rigor, de azedia, siẽpre lo que huuiere es necessario que este baxado el punto cõ la benignidad y clemẽcia. De aqui solia dezir Chiló Lacedemonio, y refierelo Estobeo: *Is optimus est Rex, qui operã dat, vt nõ metuatur*. Aquel es perfeto Rey q̃ de tal suerte lleua las cosas, que haze que le amen, y no que le temã, eneste ha de estudiar para ser buen hortelano de la viña del Señor, q̃ a quien esto haze la alquila el de buena gana: *Et locauit eam colonis*: Arrendola a labradores.

S. Grego. lib. 20. moral.

Stob. ser. 46.

Mas. Acensuada dize que es. No entienda nadie que es señor de los subditos, sino ministro por mano de Dios puesto: no cria Dios los Perlados, para que tratẽ los conuentos como a esclauos, no son señores de bien, y mal tratar, ni para esso se han de buscar las Prelacias: *Non vt dominentur in cleris*, dize san Pedro, no es para imperio y señorio: *Non vt dominentur in cleris. Cleros*, como santo Tomas enseña, es lo mesmo

mo que fuerte, segun aquello de Dauid: *Si dormiatis inter medios cleros.* No entienda nadie, que la prelacia es herencia, ni que se le deue de jure, ni le viene de derecho, sino que como dize santo Tomas, la da Dios a quien le parece, fuerte es, y no posseſsiõ, ni propriedad heredada, y fuerte para el bien de sus ouejas para la labrança de la viña, y adelantamiento de los frutos. Heredad es dada a censo, y no suya: *Et locauit eam agricolis*: Aforola.

S. Thom.

§. VI.

Et peregre profectus est. Fuesse, apartosse lexos de la viña. Este partirse Dios, no es porque haga ausencia, pues como dize el Apostol: *Nõ longè à vnoquoque nostrum*: Cerca esta de cada vno: Sino porque como aduierte san Geronimo, dexo a cada vno en su libre aluedrio: y es lo que dixo el Sabio: *Et reliquit eum in manu consilij sui*: Aunque concurre con cada vno de nosotros, pero no haziendo fuerça, ni violentando las voluntades. Y hecho esto, llegado el plazo, despachò sus mayordomos por el fruto. *Cum autem tempus fructuum esset, misit seruos suos.* No todo el tiempo lo es de frutos. En la primera edad van se criando las cepas, pero en llegando el punto en que el libre aluedrio tiene la presidencia en la Chancilleria del hombre, entonces embia Dios sus mayordomos, despacha Predicadores, y Doctores, y que hazen los malos? *Apprehẽsis seruis alium cecidêrunt: alium occiderunt: aliũ lapidauerunt.* Si vos desacreditays el Predicador, si no haze fruto en vuestra alma,

Hieron.

que es aquello sino apedrealle: que es sino quitarle la vida, ya que no en si, alomenos en sus palabras, y sermones? Embia otros, y hazen lo mesmo: y viendo el Señor lo que passa embia a su hijo, y dize. *Forte verebuntur Filium meum*: Pero en viendole, hablãse al oydo, y dizen: *Hic est hæres, venite occidamus eum, & habebimus hæreditatem*. Este es el heredero, quitemosle la vida, y la heredad sera nuestra. Quãdo vos con el mal exẽplo apartays a vuestro proximo de la comunion de los exercicios santos, de la oracion, y obras virtuosas: que hazeys entonces, sino echar al Señor de su heredad? Y quanto mal hazẽ los malos cõsejeros, pues priuan a Dios de lo que es suyo, y en sus miembros le quitan la vida: *Et habebimus hæreditatem*: Nuestra sera la heredad: *Vide quã dementem causam*: Dize san Chrisostomo, causa demente la llama, no razon, sino sinrazon, y locura. Dos cosas auia aqui. La vna necedad, y la otra injusticia. Necedad, pues no puede auer mas insipiẽcia, que pretender dexando a Dios ser vn hõbre suyo, pues siendo de Dios es libre, y siendo suyo el esclauo mas miserable que puede imaginarse. Dos dichos de san Agustin declaran bien esto. El primero es: *Quia dimisimuste, dimisisti nos nobis*: Dexamos te Señor, y en vengança de vna cosa tan mal mirada, dexastenos: y a quiẽ nos dexaste, fue a nosotros mismos, entregastenos en nuestras manos. O santo Dios, y que miserable queda vn hombre, dexado de tu mano a su aluedrio, y sin

S. Chrisost. hom. 69. in Matt.

S. Aug. serm. 4. de verbis Domini.

sin orden alguna, en que de desatinos da, que de desconciertos haze, que de locuras intenta, que de deuaneos maquina, que de maquinas compone, que fragua de quimeras esta hecho su coraçon, que de inuenciones se consultan en la Chancilleria de su pecho, a que de apreturas viene, en que de trances, y angosturas se mete, a que de necesidades llega? No ay sino mirar al hijo prodigo, apartado de su padre, y sobre su palabra dexado, que el es vna viua imagen de lo que en esto passa: rico salio de casa de su padre, y en breue espacio llego a punto, que aũ de vellotas no se hartaua.

S. Aug. 2. de ciuitat. ca. 24

El segundo es: *Homine nulla immaneor fera si sibi relinqueretur.* No ay fiera mas furiosa, ni animal mas ageno de benignidad y clemencia, que el hombre, dexado en sus proprias manos. Esto es lo que adquiere vn hombre, queriendo ser suyo. Que mayor necedad? *Et habebimus hæreditatem.* Que consejo mas sin el que este?

§. VII.

Y si esta poco encarecida la imprudẽcia del que dexado a Dios quiere ser suyo, aduertid otra cosa, y es, que, como dixo el Señor: *Nemo potest duobus dominis seruire, aut enim vnum odio habebit, &c.* Imposible cosa es seruir vn esclauo a dos amos bien seruidos, pues a vno aborrecera de tal manera, que no le pueda ver, y amara al otro: y si los siruiere sera reuentando, y sin dar gusto a ninguno. El leuantarse el hõbre con la heredad de Dios, y ser solamente

suyo, que otra cosa es, sino hazerse de mil amos esclauo? Los incentiuos de la carne le incitan, el honor ambicioso le detiene, la auaricia le encoge, el pundonor del mundo le manda, la ira le incita a la vengança, el miedo le detiene y cada vno destos amos quiere q̃ sea suyo. Que bien lo toco Dauid, quãdo dixo: *Posuisti nos in contradictionem vicinis nostris* pusistenos señor en contradicion de nuestros vezinos. Que quiere dezir contradicion de vezinos? Quando se haze liga contra vna ciudad de muchos Capitanes, despues de entrada y rendida suelen reñir sobre cuya ha de ser la presa. Assi sucede en el alma, juntanse las passiones para leuantarse con la viña de Dios, tratan de echarle fuera, y quanto es de su parte le quitan la vida, y en saliendo con su intento luego ay entre ellas varaja, cada vna quiere q̃ la heredad sea suya, y q̃ el hombre sea su esclauo: *Venit libido, & dicit meus est.* Dize el bienauenturado san Ambrosio: la desbonestidad da vozes, que la presa ha de ser suya, que ella ha de mandar, y seruir todo al cumplimiento de sus desseo. *Venit ambitio, & dicit plane meus est.* El desseo de mandar le opone y contradize, y quiere, que a trueque de valer, y ser mas que los otros sea Martyr, si necessario fuere de sus passiones: *Venit luxuria & dicit, meus est,* La gula y regalo dizen, que la possession ha de ser suya, y que todo el fruto sirua al ministerio de su plato: *Venit auaritia, & dicit, &c.* Todos los vicios alegã en derecho de su tuerto, queriendo cada vno, que pues no quiere

Psalm.

S. Amb. Psal. 18.

quiere ser el hombre de Dios: sea suyo. Que esclauonia puede con esta comparatse? Que Argel ay que le yguale? Esto es lo que con la heredad al hombre le viene, buscar libertad, y quedase como necio, esclauo de mil dueños: *Et habebimus hæreditatem.*

Lo segundo que este consejo tiene, es, injusticia, pues contra toda ley querian leuantarse con lo que no era suyo. Dios os libre, señores de consejos donde Dios no preside, porque fuera de ser necios, son iniquos atétados, injustos, y sin auisos. Aconsejaos con la ley de Dios, y mirad lo que ella manda. Assi lo hazia Dauid, quando
Psal. 118. dezia: *Et consilium meũ iustificationes tuæ.* Mi cõsejo, Señor, mi acuerdo, el regimen de mi persona, el gouierno de mis estados, son las leyes justas tuyas: *Et consilium meum.* La correcta de los Setenta interpretes, los Padres, san Hilario y san Ambrosio leen en esta parte: *Et cõsilia mea iustificationes tuæ*: Mis consejos. Muchos consejos tienen los Reyes, vno Real, otro de Camara, otro de Estado, otro de Hazienda: y en cada vno se pratican diferentes leyes. Pero Dauid todos sus consejos quiere que vayan por vn rasero, todos ordena que leã en vn libro, y por vn mismo aranzel se rijan, y este seã las diuinas leyes: *Et consilia mea.* Que en el de Estado se trate de hazer lo que Dios manda en el de Camara decũplir sus leyes: en el Real de que se dè a Dios lo q̃ es suyo. Y si buscamos los Consejeros que en estos consejos presiden, declarolos la Marginal y Batablo, diziendo: *Et cõsiliarij mei iustificationes tuæ.* Mis Consejeros

Septuag. Hilarius S. Ambr

Marg. Batabl.

son sus leyes. Desuerte, que Consejo, Oydores, aranzel, y prematica todo lo eran a David las diuinas leyes. O almas Christianas, o Principes, o potentados, reyne este consejo en cada vno, traenseles aqui las cosas, sea la ley de Dios ley de nuestras Chancillerias, y los preceptos suyos los Oydores de nuestros casos. Si se os ofrece vna vengança del que os ha agrauiado, no entreys en el consejo de los ludios, que dezian: *Diliges amicum tuum, & odio habebis inimicũ tuũ*: sino en el de Dios. Y luego oyreys: *Diligite inimicos vestros.* Que ameys a vuestros enemigos. Si el apetito liuidinoso hierue, la guerra es mucha, la concupiscencia inflama, propongase la necessidad. No aquellos que dezian *Nullum sit pratum, quod non pertranseat luxuria nostra.* Sino en el de Dios, que luego el sexto de los Oydores respondera, *Non fornicaueris*: que no es justo, que cõtra voluntad de Dios se cumpla el apetito. Si el tomar al otro lo que es suyo os aquexa entre el caso en este consejo, y luego oyreys a otro Oydor que dize. *Nõ furaueris* que no se tome a nadie lo que es suyo. O si aqui consultará los labradores de la viña, que diferẽte juyzio tuuieran, nunca cayera en su acuerdo vn consejo tan necio, tan iniquo y sin cordura, nunca les passara por el pensamiẽto cuantarle con la viña, y matar al heredero, y dieron en el mayor desatino, que pudo caber en ingenio humano: mataron los mayordomos vnos a pedradas, otros asserrados, otros partidos por medio, otros degollados. Y no contentos con esto, al mesmo

Matt.

Sapien. 2.

here-

heredero echaron de la viña, y fuera le dieron muerte, aunen su posseſsion no quisieron q̃ muriesse, sino fuera: *Nunc ergo habitatores Ieruſalem, & viri Iuda iudicate inter meſ, & vineam meam*; dize por Esayas: y esto passa, vezinos de Ieruſalen, varones de Iuda juzgad entre mi, y entre mi viña. Yo hize lo que pude, aquiẽ la afore me mato mis mayordomos, y por quedarse con la posseſsion hizo otro tanto a mi Hijo: dad la sentencia que merece. Y mas abaxo, *Vinea autem Domini domus Iſrael eſt, & gramẽ delectabile Iuda.* Vosotros soys la viña, vosotros las cepas, vosotros a quien fue arrendada, pues sed vosotros mesmos los juezes.

Isai. 5.

DISCVRSO tercero.

Dela sentencia que contra si los ingratos dieron.

Malos male perdet, & vineam ſuam locauit alijs agricolis, &c.

§. VI.

SEntentia iuridica eſt, quæ ab ipſis reis lata eſt, Dize san Iuan Chrisostomo, la condenaciõ que contra si haze el culpado, juridica es: y como Dios tiene tã atado su dedo, tan sustãciado el processo, y el caso tan prouado, a los mesmos culpados haze juezes, y les pone el processo en las manos, y ellos proprios dan vna sentencia muy temerosa. *Malos male perdet,*

S. Chriſ. hom. 69. in Matt.

& vineam suam locauit aliis agricolis. Esta es la segunda parte desta causa: *Malos male perdet.* Visto los meritos deste processo, y lo en el alegado y contenido. Fallamos, que los malos sean mal perdidos, que se les quite la viña y se de a otros que tengan mejor correspõdencia. Yd notando las palabras. *Malos.* Quando lleuan a vno a justiciar, la primera palabra del pregon es la calidad de la culpa: siẽpre dizen: Esta es la justicia, que mandan hazer a este hombre: si ha hurtado, dizẽ por ladrõ si muerto a vno, por homicida, si jurado falso por perjuro: finalmente, dizese primero el pecado, para que se vea la razon qua ay de condenarle. Pues si quereys oyr el titulo que se da a los ingratos, es: *Malos male perdet:* Malos los llaman. Pues no los llamaran ingratos o desconocidos? No sino malos: porque su ingratitud es mil males, y si todos se huuieran de especificar, para vn pregon no auia calles, y assi digase que se ajusticiã por malos: porque si vos entendieredes por este nõbre ladrones, ladrones fueron, queriendose leuantar con lo que no era suyo? si homicidas, tãbien lo fueron, dando muerte a los mayordomos: si traydores, tambien lo fueron, quitando a su Señor la viña: si hombres sin fe, y sin palabra, tambien ay esso en ellos, pues no correspondieron al concierto hecho: Finalmente, si tantos desafueros ay en vn ingrato, desele nombre de malo, para que se signifique todo: *Malos male perdet.* Y segũ esto diga el pregon: que esta es la justucia que mandan hazer los malos a si mes-

meſmos: *Malos male perdet*: que ſean mal perdidos.

Ay perdidas buenas, y perdidas malas, perdidas ay, que perdiendoſe gana en ellas. *Qui amat animam ſuam in hoc mũdo, perdet eam*: Dixo el Señor: y aqui ſan Aguſtin: *Si amas, perdes*. El que ama pierde, porque el que pierde gana: el que pierde ſu vida (que eſſo quiere dezir aqui anima) en eſte mundo, en la vida eterna la gana: es perdida con gananeia, pues perdiendo vida miſerable, llena de trabajos y de ahogos, ſe gana vida eterna, llena de tranquilidad y repoſo, y aſsi la perdida es buena, ſiẽdo el grangeo tan copioſo. Perdio el hijo prodigo la hazienda, y todo quarto de caſa de ſu padre auia ſacado. Pero fue buena perdida, venturoſo naufragio, pues cobro vn deſengaño tan bueno, y boluiendo reconocido a la caſa de ſu padre, con tanto amor fue recebido. Pierden los Santos ſus guſtos en eſta vida, martyrizan ſus paſsiones, ſon atormentados, y deshechos, pero ſon buenas perdidas todas eſtas, pues es tan fertil el grangeo. No ſon aſsi las perdidas de los ingratos: *Malos male perdet*. Son perdidas donde todo ſe pierde, y no ſe gana nada.

Ioann.12. *S. Augu.* *Luce.15.*

§. VII.

Eſta ſentencia declaro Dios por Eſayas, diziendo: *Auferam ſepem eius, & erit in conculcationem, & ponam eam deſertam, non putabitur & non fodietur, & aſcendet ſuper eam vepres, & ſpine, & nubibus mandabo ne pluãt ſuper eam imbrem.* Yo le quitare la cerca, y ca-

Iſai.5.

ca

da passajero la repelara, *Auferam maiestatem meam.* Traslada el Caldeo, yo quitare mi magestad, Que quiere dezir, que quitara Dios su Magestad. No dixera su ayuda, su fauor, los particulares auxilios de su gracia. O como dixo Basilio, la guarda de los Angeles? *Maiestatem meam.* Su Magestad dize. Passays por Aranjuez, o por el Pardo, veys la vandada de Venados, los conejos cruzan, los corços retoçan, las liebres saltan: y vos passando por entre vuestros pies, les quitays el sombrero, sin atreueros a tirarles vna piedra. Y si os preguntan porque, Respondereys que tiene el Rey en el cuerpo cada vno. Pues de la misma suerte, como quando vn justo esea en gracia tiene a Dios en el alma, aunque mas caça vea el demonio siempre esta con recelo, porque es Aranjuez de Dios, siempre esta a su pessar con reuerencia y miedo, que es jardin de Dios aquel, y es menester recato. Pues lo q̃ yo hare, dize Dios, es: *Auferam maiestatem meam.* Quitare mi magestad, para que sin miedo llegue el demonio, y entren los desseos malos, y hurten sin respeto. Que es la causa, señores, que ayer no se atreuia el mal pensamiento, y el apetito entraua en la tentacion tẽblando, el coraçon se estremecia, y los miembros ocupaua vn trasudor medroso, y que oy a campo descubierto os acomete, os vence, y os destruye, sino que ayer teniades vn Rey en el cuerpo, y por mejor dezir, a Dios en el alma, y assi con respeto os tentauan los enemigos. Pero como quito Dios la mage-

Caldea paraphr.

S. Basil. super Esai. 5.

magestad suya, los mas viles gusanos se os atreuen, *Et singularis feras depastus est eam*: Dize Dauid. Llamas singular de las bestias, hasta el menor de los animales se os atreue.

Psal. 76.

Y que mas? *Diruam maceriem eius, & erit in conculcationem*. Derribare la cerca, y entre quien quisiere, pisela, vltraxela, acozeela, y quede por oprobrio de todas: *Diruam murum eius*: dizen los Setenta. Yo dare con el muro en tierra, yo arrasare las torres, para que a pie llano entren los passageros, y se vayan por ella como por viña vendimiada. O almas que tal oys, no seays ingratas, no troqueys el ser jardines de Dios, por ser herriales comunes a quãtos passan, no compreis por vn gusto momentaneo, ser acozeados de vuestros enemigos, y estar a los pies de todas las bestias fieras. *Et erit in conculcationem*. Aquella viña cercada de Angeles, poseyda de Dios, rodeada de torres, que se leuantauan hasta el Cielo, sera pacida y hozada de los mas inmundos animales.

Septuag.

Y que mas, *Et ponam eam desertam* Yo la pondre desierta. Pues como viña tan pisada y llena de gente, que la esquilma llama y s desierra Si, Porq̃ donde Dios no habita, desierto es, soledad es. Pues harto solo esta el mal acompañado.

Y no para ay. *Non putabitur*: no sera podada. el podar la viña, dize S. Basilio es, para que recogida la virtud no eche por muchas partes, porque en repartiendo se, los sarmientos son desmedrados, y las vuas agrazes. Vn alma a quiẽ Dios no poda, por

S. Basil.

que

que de partes brota que repartida tiene la virtud, y que desmedrado es todo quanto haze, por bueno que sea. Buenas obras mortales haze vn pecador, como con santo Tomas, los mas acertados Teologos enseñan, pero como falta la caridad, y esta sin gracia, son sin merito de gloria, son frutos sin fruto de eterna vida. Limosna da vn pecador, otras buenas obras haze, pero no grangea eterna bienauenturança: son vuas desmedradas, que ni las pone Dios en su mesa, ni las alça para su sala, sino que o la vanagloria se las come, o como tiene poca virtud la cepa se secan luego y se pierdsn. Este es otro mal de la viña donde Dios no habita, que lleue fruto, y que venga a ser sin fruto, que haga limosna, y no grangee con ella el cielo, que obedezca a sus padres, y que no atesore en la eterna vida: *Non putabitur.*

S. Thom.

§. VIII

Y que mas? *Non fodietur.* No sera cauada. El bienauenturado san Basilio, dando la razon, porque estan necessario el cabar las viñas, dize, que crian dentro de si grandes vapores, y assi es necessario apartar la tierra para que se exalẽ. Y quando esto no se haze dẽtro se pudren, y corrompiendo las cepas, no las dexan lleuar buen fruto. Como dẽtro dnosotros quedò la rayz dañada y fomes del pecado siẽpre exala vnos pensamiẽtos tales, q̃ si la tierra del coraçon esta dura, allí se corrompẽ, no dexãdole lleuar buẽ fruto. Y assi Dauid, como quien sabia bien esto, dize, que el exercicio continuo suyo era;

S. Basil.

Et

et exercitabar, & scopebam spiritum meum. Y aqui san Geronimo: *Et fodiebam spiritum meũ.* Siempre el azadon en la mano cauaua mi espiritu, quitauale la tierra, para que el fomes del pecado desbrauasse. No es assi la viña de los malos, sino que la dexa Dios, permitiendo que se endurezca la tierra, y assi dentro de si atesta da de malos pensamientos, y peores desseos, se corrompe, se echa a perder, y se destruye.

Psa.76. *S.Hieron*

Y que mas. *Et ascendent super eã vepres.* Espinas naceran sobre la viña. Que quieta esta vn alma, quando Dios habita en ella? que paz tan grande goza? que tranquilidad, y q̃ abundancia de bienes? Pero en apartandose Dios de lla: *Et ascendent super eam vepres.* Espinas se crian en ella, cardos y malezas. Que de inquietudes, que de cuydados q̃ de desassosiegos passa vn alma ausente de su Dios, y su consuelo. vn retrato esta hecha del infierno.

Y no para aqui. *Et nuuibus mandauo, ne pluant super eam imbrẽ.* Yo mãdare a las nubes que no llueuan sobre ella agua. Notese mucho aquella palabra, *Imbrem*: no dize que mandara que no llueuan, sino que mandara, que no llueuan agua: sino que se cumpla aquella maldiciõ por el santo Moysen echada: *Et Dominus pro imbre terræ tuæ puluerem, & de cœlo descendat super te cinis, donec conteraris.* En lugar de agua llouera poluo, y las nubes verteran ceniza hasta consumirte, y acabarte, y esso es poco. *Pluet super peccatores laqueos, ignis, sulfur, & spiritus procellarum.* Lazos llouera la, nubes

Deut.28.

Psal.10.

nes fuego, azufre, alcreuite, y demonios, que malamente destruyan y atormenten: *Malos male perdet*. Pues segun esto, oyd toda la sentencia entera. Esta es la justicia, que mandan hazer los malos a si mesmos, que se quite la Magestad de Dios que los cercaua, para q̃ sin miedo ni respeto. quantos quisieren roben la viña, que se arraffe el muro con la tierra, y a pie llano entren a pisarla los demonios, las fieras del campo, y todos los brutos animales, q̃ no sea podada, para que si lleuare fruto sea sin prouecho: que no le cabe, para que los enemigos por de fuera, y los vapores corrompidos por de dentro la destruyan, y q̃ nazcan en ella espinas, que con perpetua inquietud la atormenten, que llueuan las nubes poluo, ceniza, lazos, fuego lanças piedra, azufre, y diablos que la acauan: *Malos male perdet*. Malamente los perdera. No sea mi alma como las destos Dios mio, pierdase bien perdida, pierdase en este mũdo, para que en el otro se grangee: pierdase en tre trabajos, para q̃ perdida como Ioseph venga a ser grande, no en el Reyno de Faraon, sino en el tuyo: pierdase como tu te perdiste, y sea hallada en los Anfiteatros del cielo, gozando con los Angeles de tus eternas beldades, pierdase como el grano, que al tiempo del Agosto le halla el labrador multiplicado, y no como las animas de los malos que se pierden. *Quasi puluis quẽ proijcit: vētus a facie terræ*: Y alli otra letra, *Quasi gluma*. Como el tamo, q̃ leuantandole el viẽto en alto desparece, sino es en las hogueras, *Malos male perdet*.

Genes. 37.

Psalm. 1.

Alia litera.

DIS-

DISCVRSO quarto.

De como firmo Dios la sentencia que cõtra si los ingratos dieron.

Ideò dico vobis, auferetur a vobis Regnum Dei, & dabitur genti. &c.

§. IX.

Orig. homil. 19. in Matth. Auguſt. ſer. 59. de verb. Domi.

COnſiderando Origenes, quan juſta ſentẽcia los ingratos dieron, dize, que, *Prophetauerunt ſicut Cayphas*: q̃ profetizarõ como Cayfas. *Illi occiderunt Chriſtum, vt vineam poſſiderent: verſum eſt conſiliũ in contrarium, quod perviderũt vineam, quia Chriſtum occiderunt.* Con la muerte de Chriſto penſaron poſſeer la viña, pero boluioſſe el conſejo al reues, y la ſentencia dada por ſu boca fue cũplida, porque como juſta, fue del meſmo Dios aprouada. Y ſi no vamos al tribunal ſuyo, y veamos lo que ſe dize della: *Ideo dico vobis, auferetur a vobis Regnum Dei*: en todo y por todo la cõfirma Dios, no ay nada atentado, ni ſuperfluo en ella. Quiteſeles la viña, como a ingratos y deſconocidos. Y pues eſto paſſa. *Caueãt ergo Reges, & Epiſcopi: parem enim patiẽtur damnationem, ſi vineam non bene coluerunt, & ſi non dederunt fructus eius.* Dize Chriſtiano Druthmaro, guardenſe los Reyes, teman los Obiſpos, tiẽblen los Perlados, eſtue mezcanſe todos aquellos, a quien encomendo Dios el cargo de la viña, no les ſuceda lo que a eſtos labradores, que ſe la quito Dios, y los echo della, dãdo cõ ellos

Chriſtian. Druth.

en los vagios de la eter na muerte. Plegue a las entrañas de miſericordia del proprietario de la viña, que no ſeamos noſotros como ellos. Plegue a ſu Mageſtad diuina, que no ſeamos ingratos, pues es vicio tan abominado de todos, tã fuera de razon, y de meſura, que el que todo lo ſabe, no ſe la halla, y el meſmo ingrato por ſu boca ſe condena. Plegue a la benignidad eterna de ſu pecho, q̃ pues con el eſcudo de ſu buena voluntad cerco la viña, con el en todo tiempo la defienda, dandonos promptitud y ligereza, de ſuerte, que ſi la mano del enemigo anduuiere en nueſtro daño, ſu eſcudo corra para nueſtro amparo, y ſi corriere ella, ſu eſcudo buele, y ſiendo defenſa en eſta vida ſea corona de gloria en la otra. Plegue a la clemencia ſuya, que para conformarnos con ſu imagẽ, entre en el lagar de la Cruz nueſtra vida, y apretando el huſillo los trabajos, ſalga perfectiſsimamente formada. Plegue a la liberalidad deſu mano, que los que ha pueſto en oficio de Perlados entiendan que ſon labradores, que han de hazer las ventajas a los ſubditos, que el labrador a las cepas, que han de ſer pacientes, hombres de mucha eſpera, no alborotadizos, como el mar, ſino como la arena de ſus margenes, q̃ perſeguida de las hõdas, queda tan ygual y tan peynada como antes eſtaua. Plegue a la grandeza de ſu miſericordia, que las prematicas y leyes ſuyas, ſeã las leyes de nueſtros conſejos, el aranzel de nueſtras Chancillerias, y los Conſejeros de nueſtro eſtado, y que a el ſolo

ſirua

mos,y no al apetito de nueſtras paſsiones,pues cada vna querraſer ſeñora, y q̄ noſotros ſeamos los cautiuos y eſclauos. Plegue a la inmẽſidad de ſu ſabiduria,que ſean nueſtras perdidas buenas,para q̄ perdida nueſtra alma en eſta vida,la hallemos en la otra: dõde cõ el Padre,y Hijo viue y reyna el Eſpiritu diuino. *Cui ſit laus, & gloria per æterna ſecula Amen.*

T DO-

los ſoldados para ſaber lo q̃ ha de ſer della, ſi ſaqueada, ſi deſtruyda, ſi hecha ſepultura de los q̃ ſoliá ſer defenſa y muro, o q̃ fuerte ha de ſer la ſuya. Pero en la conquiſta del alma no ay que eſperar el vádo, q̃ en oyendoſe dẽtro della el pecado, luego ſuena el orden del demonio, q̃ ſe aſuele q̃ no q̃de piedra ſobre piedra, q̃ todo paſſe a cuchillo, y muera: *Iniquitas, & vaſtitas audietur in ea.* Todos los males que imaginarſe pueden haze el demonio a vna alma rendida,

Entre los diferẽtes nõbres q̃ en varias partes de la ſanta Eſcritura el demonio tiene, le diſine el Eſpiritu ſanto en el libro de Iob, cõ vno que quadra elegãtiſsimamẽte a la propriedad de ſus coſtũbres: *Ecc Behemot quẽ feci tecũ.* Behemoth le llama. Nicolao de Lyra, dize, que eſte nõbre ſignifica veſtias, y dize bien eſto con la malicia del demonio, porq̃ no parece ſino vna quinta eſſencia ſacada de la ſiereza, e impiedad de todas las beſtias. Del Leõ dize Alberto Magno, q̃ lo que mas procura y mejor le ſabe, es el coraçõ, y el demonio lo que cõ mayor anſia buſca es el alma, y por eſſo dixo Abacuc: *Cibus eius electus.* Lo eſcogido, lo mejor, lo mas puro que el hombre tiene, eſſo buſca para el ſeruicio de ſu plato. El cueruo ſaca los ojos: y el demonio lo primero q̃ pretende, es dexar a vn hõbre ciego: y por eſſo el Apoſtol, Principe le llama de tinieblas. El lobo, ſi primero vee al hombre, dize el bienauenturado ſan Ambroſio, que le dexa mudo, y ſin poder hablar palabra: Y quando haze preſa en la oueja, lo primero que haze, es, aſele la

Iob. 40.

Lyra.

Alb. rt. lib. de animal.

Abacuc.

Ad Epheſ. 9.

S. Ambr. in hortu ſanit. l. br. 1. cap. 88.

garganta, para que no vale, y acuda el paſtor al reparo. El demonio tambien haze lo meſmo: de ſuerte, que enrindiendo el alma, todos los males que imaginarſe pueden le haze, Veamoslo en vn eſpetaculo que el dia de oy ſe nos re preſenta. Auiaſe ſeñoreado el domonio de vn hombre miſerable, y teniale ſupeditada el alma, los ojos ſin viſta, los oydos tapiados, y la lengua muda. *Erat Ieſus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.*

DISCVRSO primero.

De quan diferente compañia hazen al hombre Dios y el demonio.

Erat Ieſus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.

§. II.

SI El ſoberano Dios fueſſe ſeruido, de abrir los ojos a cada vno de los hombres, no ſe quien ſeria tan barbaro, que dexando ſu compañia quiſieſſe la del demonio, pues el pone todo ſu cuydado en hazernos bien, y el demonio en nueſtro daño: el en darnos viſta, el demonio en ſacarnos los ojos: el en darnos lengua, y el demonio en enmudecernos. Final

mente

mente, el mira ſiempre nueſtro prouecho, y el demonio a nueſtra ofenſa. Vn admirable ſymbolo tenemos en Saul de entrãbas coſas. Quãdo fue amigo del demonio, dize la ſanta Eſcritura, que, *Exagitabat eum ſpiritus nequã* Que vn mal eſpiritu le atormentaua. Para eſto quiere ſus amigos, para blanco de ſus ſaetas, y deſbrauaderos de ſu ſaña. Pero quando era amigo de Dios como le trataua? *Filius vnius ãni erat Saul, cum regnare cæpiſſet.* Como a hijo de vn año, no tiene tanto cuydado la madre mas amoroſa con ſu hijo, como Dios tiene con vna alma juſta. Oyd vnas palabras regaladas de Oſeas: *Et ego quaſi nutricius Ephraim portabam eos in manus meas.* Yo era como vna ama de Ephrain, yo los lleuaua en mis braços. Que haze vna madre la mas amoroſa con ſu hijo? Quando es muy chiquito, le faja los pies, y las manos, y traele en los braços. Y eſſo dize Dios que haze con vna alma. *Et ego coligaui pedes Ephraim*: Trasladaron los Setenta, y parecio bien a ſan Geronimo: Yo les faje los pies para que no ſe hizieſſen daño. Mirad ſi tiene buena cuenta con los ſuyos. Y no para aqui. Que mas haze la madre que mas cariño a ſu hijo tiene? Quando ya es vn poquito mayor, enſeñale a andar y va con el con gran tiento, haziẽdole mouer los pies poco a poco: y eſſo tambien haze Dios: *Ego greſſus moderatus ſum ipſi Ephraim.* Yo le enſeñe a andar, yo le fuy moderando el paſſo, deteniendole, y ſuſtentandole para que no caya eſſe: y ſi reſualare y caye-

1. Reg. 16.

Oſſeæ.

Septuag. S. Hieron

re, no se hara mal, q̃ mi mano esta d̃baxo: *Cũ ceciderest nõc. lidetur, quia Dominus supponit manum suam.* Dize Dauid, su mano pone Dios por almohada, para que no se descalabre. Y q̃ mas? *Quia Dominus sustentat manum eius*: Dize otra letra, quando fuere a caer no se hara daño, porque Dios le sustenta, el le lleua d̃ la mano. Nunca aueys visto vna madre piadosa, que quando comiença el niño a soltarse, le pone vna guirnaldica muy colchada, porque si cayere no se haga daño, y fuera desso, aun no confiandose, le lleua de la mano, para que no resuale. Pues dessa suerte se ha Dios con las almas justas. La vna mano pone por guirnalda, paraque no se quiebren la cabeça. *Quia Dominus supponit manum suam.* Veys lo ay, con la otra le sustenta, y lleua de la mano para que no resuale y cayga. *Quia Dominus sustentat manum eius.* Veis lo ay tambien: no ay madre tan piadosa como el para las almas justas, como a niños los trae en sus braços, si cayò procura leuantarle, si se hirio curarle, si se quebro los ojos, restituyrselos, si enmudecio, tornarle la habla, y si le posseyo el demonio, sacarsele: *Erat Iesus eijciẽs dæmonium.*

Alia litera.

§. III.

Y no para aqui la merced que Dios haze a vna alma. Dize mas de Saul, que: *Duobus annis regnauit.* Que dos años le duro el Reyno. Pues como no perseuero mas su corona? No se estendio por mas años su señorio? Claro esta

que

que ſi, dize nueſtro Pa-
S. Gregor dre S. Gregorio. Pero aunque fueron muchos años de corona, ſolos dos fueron de Reyno: mientras ſiruio a Dios y le tuuo por ſu compañero, fue tiẽpo de Reyno: pero en apartandoſele Dios, fueron años de eſclauonia: que ſe me da a mi que vos traygays corona, ni el otro vara, ni el otro mitra, ni el otro cetro, ni que el otro ande cargado de inſignias imperiales: ſi ſu anima eſta poſſeyda del pecado, y ſus potencias pagan al demonio tributo: pues ni es Rey, ni Principe, ni ſeñor, ſino eſclauo. El juſto ſolamente es Rey. Que bien lo dixo el Pſalmiſta *Tecum principium in die virtutis tuæ*. Aquel *Principium*, es lo meſmo en el Griego, que *Principatus*: y en el Hebreo viene del verbo, *Nadab*, que quiere dezir dar con liberalidad y franqueza. Y como eſto es tan propio de Reyes, formaſe de aqui el nombre, *Nadib*, que ſignifica Principe: y *Nadaboth*, ſegun Engubino, es lo meſmo que Prinpes, o Capitanes. La palabra, *Ghimmetha*, que correſponde al *Tecum*, leen muchos, no con *Chirich ghimmetha*, ſino con, *Patach ghameta*. Y quiere dezir: *Populus tuus*. Y aſsi traslada el Targun de Ionatas, *Populus tuus*. Y el bienauenturado ſan Geronimo. *Populi tui*. Y ſegun eſto, lo que quiere dezir el Real Profeta Dauid. *Et populus tuus Principes*. Los ſieruos de Dios, los vaſallos ſuyos, los que le ſiruen, los que le adoran, y obedecen por mas que eſtẽ en carcelados, pobres, humildes, y hechos vltraje d̃ la tierra, Reyes ſõ, principes ſon, Emperadores

Pſal. 106.
Engubin.
Ionatas.
S. Hieron
Græca.
Hebræa.

Grandes, y poderosos: *Faciam te crescere, & ponam te in gentem magnã: Reges que ex te egredientur.* Dixo Dios al santo Patriarca Abrahan. Reyes le promete por descendientes de su linea. Y que Reyes? *Non solum dignitate, verum etiam illi Reges, qui peccato non seruiant, nec vincat eos malitia.* Dize el Padre san Ambrosio, no solo los que traen corona, y tienen cetro en la tierra, sino aquellos que no rinden al pecado vasallage, ni la malicia se señorea dellos. Y el santo Iob: *Reges in solio suo collocat in perpetuã, & illic erigũtur:* Dios pone en su silla Real los Reyes, donde para siempre reynã. Que Reyes son estos q̃ tanto les dura la corona? Los de la tierra? No. Pues tan presto fenece el periodo de sus glorias, Pues quales? Los que siruen a Dios, dize nuestro Padre san Gregorio: essos son los Reyes a quien da los assientos de su Imperio, las coronas de su gloria, y los titulos de su casa. Esto es lo que con la compañia de Dios tenemos, como niños nos trae en sus braços, enseñanos a andar, por guirnaldica nos pone su mano: y no solo esso, sino que nos haze Reyes, Grandes, y Emperadores: y con todo esso ay hombres tan desconocidos, tan ingratos, y tan mal mirados, q̃ le dexan. Y por quien le dexan? por la cõpañia del demonio: truecan el ser Reyes por ser esclauos: *Qui facit peccatum, seruus est peccati.* Dize el Apostol el que haze el pecado queda por siruo del pecado: por mas vasallos q̃ tengays, ys al remo forçados, sulcãdo el mar de vuestras pasiones: por mas que

Genes. 17.

S. Gregor

S. Amb. libr. 2. de Mor. ca. 20.

Iob. 36.

abierta

abierta la boca eſperen vueſtros criados los ordenes de la vueſtra, ſoys vn eſclauo miſerable, q̃ viue en el calaboço de ſu delito. En eſto trocais la libertad que teneys en compañia de Dios, en eſto ſe conuierte el cetro y la corona, el que con Dios erades Principe, y con el pecado ſoys vaſallo, el que con Dios erades Rey, cõ el demonio ſoys eſclauo. Nunca aueys reparado q̃ ſea la cauſa, que quando hizo el demonio alarde de los Reynos del mundo, de ſu gloria, mageſtad y grandeza, prometiendoſelo todo a Chriſto, como refiere ſan Mateo. *Matth.* Lo primero que le pide es, que hinque la rodilla y le adore. *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Quié tal oyo? Que entre vn hombre en poſſeſsiõ del Reyno, adorando y ſiruiendo a otro? Quien tal oyo? que aya de ſer vno Rey vniuerſal de todo, y que el medio ſea reconocer por ſuperior a quien es menos? Por ventura los Principes del mundo, quando tomá poſſeſsió de ſus Imperios, no vienen los Grandes y los adoran, beſandoles la mano? Pues como el demonio quiere, que entre Chriſto en la inueſtidura del Reyno, adorandole? Sabeis porq̃? Porque los Reynos de ſus vaſallos, Reynos parecen, y no ſon ſino ſeruidumbre, eſclauonia, y vaſallage intolerable, ſieruos ſõ ſuyos. Y que ſieruos. Tan en eſtremo miſerables, que los tiene ſu dueño ſin ojos, ſin oydos, y aun trabada la lẽgua, para que aun quexarſe no puedan: *Et illuderat mutum.*

§. IIII.

Pues ſi eſto es, quien a razõ tan necio, ſeñores, que trueque la libertad por

por la eſclauonia? Quié doxara a Dios por el demonio? Quiẽ dexara de ſer Rey por ſer vaſallo? Pregunto almas Chriſtianas, ſi tuuieſſedes vn amigo, q̃auiendo de paſſar por grandes tribulaciones os ſacaſſe libre de todas, dexariadesle? claro eſta que no. Pues no dexeis a Dios, que de los trances mas apretados ſaca los ſuyos: *Multæ tribulationes iuſtorũ, ſed de omnibus his liberauit eos Dominus.* Grandes ſon las anſias de los juſtos, grandes las tribulaciones, las tẽpeſtades continuas, los trabajos terribles, las apreturas eſtrechas, las tentaciones vehementes, pero de todo los ſaca Dios a paz y a ſaluo. Y ſi paſſaſſe adelante, y no ſe contentaſſe con eſto, ſino q̃ caſa, hazienda, y perſona cercaſſe de vn muro tan incontraſtable y tã ſeguro, que aun los meſmos demonios le hizieſſen la ſalua, y no pudieſſen derribarle, ſi quiera vna almena, ni batir torre, ni deſcantillar eſquina, dexariades tal amigo? Pues no dexeys a Dios, que eſſo haze con los ſuyos. *Nonne tu vallaſti omnem ſubſtantiam eius?* dixo el demonio hablando de Iob Cerca da tiene Dios la caſa del juſto con muro, barbacana, y contramuro. *Iob. 1.* Deſuerte, que aũ el Principe de las tinieblas no ſe le atreue. Pues ſi eſto es, quien dexara tal compañia? Y ſi paſſaſſe adelãte, y no contento con eſto embiaſſe vn Grande de ſu Imperio, vn Capitã de ſu guarda para q̃ a todos tiẽpos os hizieſſe eſcolta y cõpañia: por vẽtura dexariadesle? Pues no dexeys a Dios q̃ eſſo haze, *Angelus Domini in circuitu timẽtiũ eũ:* el Angel de Dios al rededor anda de los que le temẽ: *Pſalm.* y aqui

Y aqui la letra Hebrea: *Caſtramentatur in circuitu timentium eum*: Pone cuerpo de guardia, ſoldados de poſta, vigilias, centinelas, y eſto: *In circuitu*, al rededor, por ninguna parte quiere dexar el paſſo deſcubierto al enemigo. Y ſino contento con eſto, paſſaſe adelante, y el entiempo del aprieto ſalieſſe a vueſtra defenſa, de ſuerte, que el rieſgo fueſſe ſuyo, y la vitoria y ganancia vueſtra, quié dexaria tal amigo? Pues eſſo haze Dios, no le dexeys. *Dominus pugnabit pro vobis, & vos tacebitis*: El ſaldra a la cauſa el entrara en campaña, y callando vos, os pondra la vitoria en las manos. Y ſi paſſaſe adelante, y hizieſſe vnas carroças imperiales, para q̃ anduuieſſedes ſin tropeçar, quié auria tá necio, que dexaſſe eſte amigo? Pues no dexeis a Dios, q̃ eſſo haze. *Quoniã Angelis ſuis mandauit de te, vt cuſtodiant te in omnibus viis tuis. In manibus portabũt te, &c.* Las manos d̃ los Angeles haze Dios literas de las almas juſtas: las manos de los Angeles ſon ſillas y carroças. Que may or encareçimiẽto puede ſer q̃eſte? Y no para aqui, ſino ſe cõtentaſſe cõ eſto, ſino que en ſus propias manos os traxeſſe eſcrito, y ſus ojos fueſſen cétinelas de vueſtros muros, dexariades tal amigo? Pues no os aparteys de Dios, que eſſo haze con los ſuyos: *In manibus meis deſcripſi te, & muri tui corã me ſunt ſemper.* dize por Eſayas: En ſus manos trae Dios eſcritos a los ſuyos, y ſus oños ſõ cõtamuros d̃ nueſtros muros, y ſiẽpre eſta velando ſobre ellos: eſta es la cõpañia q̃ Dios al hõbre haze: pues quié ſera tan baruaro que la dexe?

Hebræa litera.

Pſal. 92.

Iſaiæ.

dexe? Quien tan falto de conocimiento, que ſe aparte della? Quien tan enemigo de ſi meſmo, que quiera perder tal amigo? Alma, que pretẽdes? Que deſſeas? Que buſcas, que en la compañia de Dios no halles? Pues no le dexes, no digamos de ti lo q̃ el prouerbio antiguo: Quien bien tiene y mal eſcoge, por mal que le vẽga no ſe enoje. Que pienſas hallar en la compañia del demonio? Oye lo que ha llo Saul. *Et exagitabat eum ſpiritus nequam.* Apartoſe el Eſpiritu de Dios de Saul, y que nacio de ay, *Perturbabat eum ſpiritus nequam:* Dize otra letra. Turbauale, eſpãtauale con aſombros y viſiones horrendas le inquietaua. Y que mas? *Exagitabat eũ*, eſte verbo *Exagitare*. Quiere dezir aſſaetear. Eſto es lo que el demonio haze en las almas de ſus rẽdidos, aſſaetealas. Apenas hallaremos coſa en vn pecador, adonde el demonio no enderece ſus ſaetas, vna tira al alma, traſpaſſandola, otra a los ojos, cegandolos, otra a los oydos, enſordeciendolos, y otra final mente a la lengua, no dexandola hablar palabra que buena ſea. *Et illud erat mutum.* Deſmenuzemos poco a poco eſtas ſaetas.

1. *Reg.* 16.

Alia litera.

DISCVRSO segundo.

De las ſaetas con que el demonio atrauieſſa al hombre.

Et *illud erat mutum.*

§. V.

Con-

COnſiderando el Apoſtol ſan Pablo, los daños que el demonio al hombre haze, lo que nos aconseja es. *Nolite locum dare diabolo*·Que no se de lugar al demonio, porque en viendo la suya, luego dispara sus saetas. La primera al alma, dando con ella en la profundidad de las miserias: diga lo Dauid: *De profundis clamaui ad te Domine*: Desde los profundos di vozes: profundos dixo, porque no es vn solo mal el que haze al alma el pecado, sino muchos. *De profundis*. No dize que profundos erã estos, sino que el adjetiuo pone sin sustantiuo, porque no ay nombre sustantiuo tan bastante, que llene la profundidad que el pecado haze. Si ay profundos de tinieblas, en esſos da con el alma. Y assi nuestro Padre san Gregorio. *Donec de profundis tenebris erutus superno illustretur lumine*. En las tinieblas profundas da con vn hombre. Si ay profundos de miserias, ahi haze encallar las almas, si ay apreturas, en sus profundidades mete al que le sigue si carceles en sus mazmorras, si poços en sus honduras, si mares de trabajos, en sus cabernas: *De profundis*. Lo profundo de las priuaciones, es nada, porque como dizen los Teologos, mientras las priuaciones son *In fieri*, Siempre tienen mixturado algo de la forma contraria: pero quando llega la priuacion a su punto, que es entonces sino nada? Y conforme a esto, que pensays que la saeta del pecado haze en vna alma? Metela en la profundidad de las priuaciones, llega a la nada, Assi lo sintio el bien-

Ad Ephe. 4.

Pſal. 126.

S. Gregor super hãc Pſalm.

bienauenturado ſan Auguſtin, quãdo dixo. *Ad nihilum deduxerunt me iniquitates meæ.* Mis pecados me metieron tan hondo, que dieron conmigo en la nada, nada haze al pecador ſu pecado. Y aſsi en el libro de Eſter. *Non tradas Domine, his, qui non ſunt, ſceptrum tuum:* No entiegues tu cetro a los que no ſon. Quienes ſon los q̃ no ſon? ſabeys quien, dize Origenes; los pecadores, eſſos ſon los que trae el pecado a los profundos de la nada. Y el Real Profeta Dauid, *Vendidiſti populum tuũ ſine pretio.* Vendiſte Señor tu pueblo: y en quanto le diſte? *Sine pretio*: ſin precio, por nada. No tiene precio vn pecador, media blanca que deys por el, es mas de lo que vale. Vna alma en gracia, ſolo Dios puede ſer ſu digna paga. Y aſsi preguntandole vn Crucifixo al bienauenturado ſanto Tomas, que gaxes queria por ſus trabajos: reſpondio: *Nullam aliam niſi te Domine.* A Dios ſolo pide, porque el ſolo puede ſer el premio deuido a lo que vna alma con ſu gracia haze. Pero vn alma en pecado, aun vn marauedi no vale, el mas pequeño precio excede ſus valores. *Vendidiſti populum tuum ſine pretio.* Quien pudieſſe perſuadir a vn Rey, a quien tiemblan las barbaras naciones, y que ſi eſta cautiuo, el mundo todo parece poco para ſu reſcate, que en ofendiẽdo a Dios le da Dios ſin precio ninguno, porque ni vale; ni es nada, quiero dezir, que no monta mas en ſus ojos, que ſino fueſſe. *Tradidiſti populum tuum ſine ſubſtantia.* Traslada Simaco. Entrega Dios ſu pueblo ſin ſuſtancia. Es con-

S. Augu. lib. Solil. cap. 5.

Eſter.

Ori. hom. 5. in Pſal. 36.

Symach.

conſtrucion intranſitiua, como ſi dixera: quando viſte Señor a tu pueblo, que no tenia ſuſtancia, quando le hallaſte ſin monta, ſin valor, ni eſtima, quando viſte que el pecado le auia metido en los profundos del no ſer, entõces le echaſte de ti. *Tranſtuliſti populum tuum, vt non eſſet.* Aquil. traslada Aquilas: Entregaſte tu pueblo a vn nueuo ſeñor, y eſto para que no fueſſe. El dexar Dios al hombre en manos de ſu pecado, para que penſays que es. *Vt non eſſet*: para que no ſea. Pues como puede no ſer? El pecado ha de conuertirle en poluo? El alma no es inmortal? Si. Pues como en dexando a Dios ya no es? Sabeys como? Porque ya no es para lo que fue criada, criola para el Cielo, y endereçola a las alturas: *Deus fecit hominem rectum*: y ella hizoſe vn arco hazia la tierra: *Cõuerſi ſũt in arcum prabum.* Dize Dauid, diole ojos para que vieſſe, y eſta ciega, oydos para que oyeſſe, y y tiene los tapiados, lengua para que le alauaſſe y eſta muda. Y ſi eſto es aſsi, que mucho que diga Dios que ya no es, ni vale nada, ni que nos dexe eſcrito el bienauenturado ſan Ambroſio, que, *Non ſunt hi, qui repudiantur a Chriſto.* Que no ſon aquellos a quien Dios da libelo de repudio, porque como Dios es todo ſer, el que eſta ſin Dios, que ſera ſino nada? Eſte es el efeto que la primera ſaeta haze en el alma, metela en las profundidades de las tinieblas, en los abiſmos de los trabajos, en las apreturas de las miſerias: Y finalmente da con ella en la nada, hazela para nada de lo que fue criada buena, con ojos, y ſin viſta

Aquil.

Pſalm

S. Am. in Pſal. 6.

con

con orejas, y sin oydo, con lengua, y muda: *Et illud erat mutum.*

§. VI.

La segunda saeta dispara a los ojos, y ciegalos. Y assi san Mateo, dize, que el endemoniado, que ofrecieron al Señor era ciego. *Et adducũt ad eum cæcum, & mutum.* De milmaneras ciega el demonio las almas. Pero declaremos vna, que para este tiempo no importara poco. Suelense cegar los ojos, echandoles tierra. Que de hõbres vemos el dia de oy ciegos con la tierra? que dellos en la Catedras, en las pretensiones, en el repartir de oficios, y señalar de plaças, deslũbra la tierra? Quando llega el pretendiente a informar el voto, y alega que es de tal pueblo, y que no se puede perder respeto a la tierra: entonces es, quando el demonio tira saetas a los ojos, y los ciega, echando tierra enellos. Sabeis qual tengo por buen pretendiente, el que haze lo que el otro Filosofo: preguntaronle de que tierra era, y el leuantando lamano al cielo, señalo hazia el con el dedo. O si esto hiziessen los pretendientes, que nose ñalassen la tierra sino el cielo? Dize Celio Agustino, que fingieró los antiguos, que enfadada la justicia d las sinrazones de la tierra se subio al cielo: pues al cielo seria razon que mirassen los que informã, q̃ pusiessen los ojos en el cielo seria justo, y quando esto no tratauen, no ay sino tener por sospechosa la informacion suya.

Matt. 9.

Cælius in addit. Pierius.

Quereys saber qual es voto discreto? Pues aduertid vnas palabras del Espiritu Santo, que a diferente proposito tengo declaradas: *Oculi sapientis*

ſapientis in capite eius, ſtultus in tenebris ambulat. Los ojos del ſabio eſtan en ſu cabeça, y el necio anda en tinieblas. Preguntara yo, y con razon al Señor, q̃ excelencia es eſta del ſabio? que hombre ay q̃ no tenga los ojos en la cabeça? Y fuera deſto dõde los tiene el necio, tienelos en las manos, en los pies, o en el pecho. El bienauẽturado ſan Geronymo, reſponde a eſta dificultad elegantiſsimamente con aquello del Apoſtol: *Caput Eccleſiæ Chriſtus, Chriſti autem Deus.* La cabeça de la Igleſia es Chriſto, y de Chriſto Dios. Pues ſegun eſto, aquel es diſcreto, aquel es ſabio y prudente que tiene los ojos en Dios, aq̃l es voto de juſticia, q̃ tiene en Dios los ojos, aquel q̃ no mira a la tierra, a las amiſtades, a los parẽteſcos, y otros

Eccle. 2.

S. Hier.

reſpetos humanos, ſino a Dios. *Et ſtultus in tenebris ambulat.* El necio anda en tinieblas, el necio pone los ojos en la tierra, y aſsi nunca haze coſa concertada. Y dieron la razon deſto los antiguos en vn Proverbio de que haze mẽciõ Luciano: *Patriæ fumus igne alieno luculentior.* El humo dela propia patria parece mas claro que el fuego dela agena. Los ingenios mas broncos, y menos desbaſtados, parecẽmas agudos en ſiendo de mi tierra, que los mas empinados delos eſtraños. Y eſto nace, de que no miran al cielo, ni ponẽ los ojos en ſu cabeça, ſino enla tierra, y aſsi los ciega el demonio dexãdolos para necios: *Et ſtultus in tenebris ambulat.*

Lucian. in patriæ encomio.

§. VII.

La tercera ſaeta tira a la lengua, enmudeciẽ-

dola: *Et illud erat mutum* Grandemente procura el demonio enmudecer vn alma, y esto haze de mil maneras, a vnos hecha frenillo, poniendoles verguéça, para que no confiessen el pecado. Que bien lo dixo el bienauenturado san Iuan Crysostomo: *Pudorem & verecundiam Deus dedit peccato, confessioni fiduciam. Inuertit rem diabolus, & peccato fiduciam præbet, confessioni pudorem & verecundiam.* Hizo Dios dos vestidos de diferentes telas, vno al pecado, y otro a la cõfession: al pecado vistio de verguença y empacho, y a la cõfession de verde, cõ certissima esperança del remedio. Y que haze el demonio? trueca los vestidos, y al pecado viste de confiença, y a la confession de verguença: y assi dando alas para pecar, las quita para la penitencia, y desta suerte tiene los pecadores mudos. *Inuertit rẽ diabolus.* Quãdo se le ofrece al inocente mancebo la ocasion del pecado, y el demonio le facilita la empressa: quãdo le pone a Dios mas manso que vna oueja, y le dize, que el reparo es facil, y que si peca oy, mañana puede conuertirse. Que es esto señores, sino que el vestido dela confession pone al pecado? Y quando os quereys llegar a los pies del Sacerdote, y os vienẽ trasudores de muerte, quando traygays saliua, y las palabras os ahogan, quando se quita de verguença la vista de los ojos, y el rostro se baña de vn color rosado, quando vn temblor frio ocupa los miẽbros, y todo el mundo se os antoja q̃ desencasado de sus exes viene sobre vuestra cabeça: que es todo

Chrys. ho. 3. de pæni.

todo sino que os pone el demonio la confession con el abito del pecado? q̃ os viste la penitencia de la librea de la culpa? Pues deshagase el trueco, dese a cada cosa su vestido, al pecado la verguença, pues es tan asqueroso, que yo no se con que encarecerlo mas que con aquello de Oseas: *Factus est quasi vas immundum in nationibus.* Y alli otros: *Factus est quasi matula.* Haze vn pecado a quien le sigue como a vn vaso en que se echan los excrementos: como vna letrina inmunda, y que por no verla arrodeareys diez calles. Tornese a la confession su librea, que es texida de vna confiança tan firme, quanto ponderan vnas palabras del Real Profeta Dauid: *Dixi, confitebor aduersum me iniustitiam meam, & tu remisisti impietatem peccati mei.* Determinê de confessar mi pecado, y perdonomele Dios: *Nondum confitetur, sed promittit confessurum, & ille iam dimittit.* Dize Augustino: aun no confiessa, sino que propone de hazerlo, y Dios le perdona, para q̃ echeys de ver quan aparejado esta para vuestro remedio, quan cierta tiene la confession su buen despacho, quan seguras son sus esperanças.

Oßeæ. 8. Alia litera.

Psal. 31.

Augu.

Otros enmudece, haziendoles pegar al paladar las lenguas. Entre muchas amenaças que haze Dios por Ezechiel, vna es: *Et adhærere faciam linguam tuã palato tuo, & eris mutus*: Hare que se pegue tu lengua al paladar. El paladar es el assiento del gusto. Ay muchos hombres que tienen pegadas las lẽguas

Ezech. c. 3

a ſus guſtos, y en no tratandoſe deſto no ay hablar palabra. Vn enamorado, que aſsida tiene la lengua a ſus deleytes? no ha de auer platica q̃ no ſea de ſu dama, ni tela que la vrdiẽbre no ſea de ternuras, mil buenas razones rebate, mil entretenimientos corta, a mil telas al vrdir echa la tixera, y por mas remoto que ſea el exordio dela conuerſaciõ, ha de tener por epilogo ſus amores. Otros tiene mudos, haziendoles comer las lenguas. Quando vn hombre afrentado, y conuencido niega ſu culpa, que es aquello, ſino comerſe la léguá: *Commanducauerũt linguas ſuas præ dolore.* Dize el Euangeliſta ſan Iuan: y que ſucedio de ay? *Et non egerunt pœnitentiam.* Que no hazen penitẽcia, ni ſe conuierten a quien deuen. Pues viendo el Señor lo que paſſa, mouido de compaſsion llegaſe al enfermo para ſacarle de tanto mal. Lo que en eſta cura paſſo, conjeturaremoslo por otro caſo como eſte.

Ioan. in Apoc. c. 16.

DISCVRSO tercero.

Como de las circũſtancias de la cura del endemoniado, ſe colige la dificultad de la del alma.

Apprehendens eum de turba ſeorſum, &c.

§. VIII.

SON tan llenas de enſeñança, y de doctrina las obras del Señor, que no ſolo la ſuſtancia dellas, como las circunſtancias, y el modo

do retiran particulares mysterios. El Euangelista san Lucas no cuẽta por menudo las circunstancias de la cura del endemoniado, pero apliquemos las que san Marcos refiere, que, o serian las mesmas, o otras que le parecieſſen, o seruiran mucho para conocer la grauedad del pecado, en la figura destos endemoniados delineada. Lo primero dize san Marcos, que le apartó de la gente que le seguia. Teofilato, y Iansenio dizen, que lo hizo para significar como la vanagloria ha de huyrse. Para que entedamos vos, y yo que no hemos de andar buscando pregoneros, y coronistas de nuestras hazañas. Mas. *Apprehẽdẽs eum de turbis seorsum.* Apartale de los hombres, porque negocio de curar almas, no es de hombres, la virtud de Dios, es menester contra el pecado, obra es esta fuera del caudal de la naturaleza, sola la mano de Dios omnipotente, puede con autoridad suya derribarle. Oyd vnas palabras del libro de Iob, que ponderan bien la fuerça del pecado: *Te tẽdit enim aduersus Deũ manum suam, & contra omnipotentem roboratus est.* Estendio contra Dios la mano: *Leuauit contra Dominum manum suã.* Trasladaron los Seten ta, no solo la estendio, sino q̃ la leuantò. Quando entrã en batalla dos, y el vno reconoce clara ventaja al otro, dezis q̃ se le caen los braços, que no se atreue a leuantar la mano: pues mirà quien es el pecado: *Leuauit contra Dominum manum suam.* No le detuuo ver a Dios omnipotẽte Rey de las virtudes, y poderoso,

Marc.9. *Iob.15.* *Theoph. Iasen.* *Septua.*

no se le cortarõ de miedo los braços, sino que los leuanto en alto, y ya que fue imposible herirle, alomenos amagole. Y no para ay: *Et contra omnipotentem roboratus est.* Esforçose contra el Omnipotente, no solo se atreuio a Dios como sabio, siendolo tãto que dixo Dauid, *Et humilia respicit in cœlo, & in terra.* Que en el cielo cuẽta los atomos, y en la tierra passã por su pesquisa los mas minimos granos de mostaça. Ni solo se atreuio a Dios como fuerte, siẽdolo tanto, que como dixo san Iuan, trae por armas y cimera: *Rex regum, & Dominus dominantium*: Reyes son sus vasallos, Principes, Monarcas, y Emperadores tiene por criados. No solo se atreuio a Dios como justo, siendolo tanto, q̃ para vnos zelos q̃ queria dar Ieremias la salua que le hizo fue: *Iustus es Domine, si iudicio contendam tecum.* Ni solo se atreuio a Dios como misericordioso: sino a Dios omnipotente. *Et contra Omnipotentem roboratus est.* En el Hebreo esta el nombre de Dios: *Saddai*, que quiere dezir: *Qui omnia potest, qui sibi sufficit, qui nullius ope, vel externis armis indiget.* El que todo lo puede, el que no tiene necessidad que nadie le ayude, ni de armas, ni de valedores, pues con ser tal con el quiere entrar en campaña. Y que mas? *Roboratus est*: Piernas hizo, refirmose, y al mesmo Dios quiso hazer cara, Pues como el hecho estã para Dios, como causa principal solo, aparto le de las tropas de gente que alli estauan.

Psal. 112.

Apoc. 19.

Hier. 12.

Mas. *Apprehendens eũ deturba seorsum.* De los

los hõbres aparta Dios el pecador, y a ſolas las quiere auer con el. Teme el Señor de curar vna alma entre hõbres, no porque a ſu virtud aya coſa dificil, ſino para que entendays q̃ ſuelen ſer los hombres valedores del pecado. Cõ q̃ facilidad rinde Dios vn coraçon quando le coge a ſolas, y le va rebatiendo con ſu propia conciencia, las reſpueſtas, que humilde le pone, que blando, que temeroſo, que rẽdido. Pero quãdo llega vn mal exemplo, vn mal amigo, vn mal tercero, que preſto ſe endurece, que obſtinado ſe pone, que pertinaz, y que proteruo. Y aſsi Dauid temiẽdo eſto, a ſolas las quiere auer con Dios, y dize, como veremos luego: *Lætetur cor meum, vt timeam nomen tuum.* Señor alegreſe mi coraçon, y aqui otra letra: *Solitarium fac Domine cor meum*, Haz Señor q̃ eſte ſolo mi coraçon, para que contigo las aya a ſolas, no vengan malos amigos que ſean valedores del pecado, ſino que dando tu caça a mi coraçon, hagas que ſolo a tu nõbre tema. Mucho importa ſeñores cerraros con Dios a ſolas, ſin que os perturbẽ los que debaxo de nombre de amigos, lo ſuelen ſer del pecado. Y aſsi el Señor a ſolas las quiere auer: *Apprehendens eũ deturba.*

Pſal. 85. Hebrea litera in Lyræ differens.

§. IX.

Y que mas. *Miſit digitos in auriculas eius, & expuens tetigit linguam eius*: Metiole los dedos en las orejas, y tocó con ſu ſaliua a la lẽgua. Que de coſas haze Criſto para ſanar vna alma. Al hijo de la viuda, cõ dezirle *Surge*, eſtuuo luego bueno: pa dar ſalud a la ſuegra d̃ S. Pedro eſtãdo co-

mo dize el Euangeliſta muy apretada: *Socrus autem Petri tenebatur magnis febribus.* Las calenturas eran terribles, el pulſo fomicante, la lengua como vna tabla, la boca ſeca, el cuerpo abraſado, la cara encendida, el coraçon con vn mouimiento ligero: cõ todo eſſo manda Dios a la calentura, y leuantaſe a ſeruir a la meſa. Para matar a Senacherib tanta inmenſidad de gente, ſolo vn Angel embia, y haze tan notable eſtrago. Y para curar vna alma retirala de los hombres, metela los dedos en las orejas, eſcupe, y tocale la lengua con la ſaliua. Pues para que tantas preuenciones y aparatos, tantas circunſtãcias, y particularidades? Para que? Para ſacar vna alma de pecado. Todo quanto ay es facil, pero eſſo al meſmo Dios da cuydado, no porque a el le ſea nada impoſsible, ſino para que entendays la dificultad q̃ ay de parte de la obra. Para criar la luz dize: *Fiat lux*: y caeſele luego de la boca. Para que la tierra ſe libree de flores, y hermoſura embia vn deſpacho: *Producat terra heruam virentem*: y luego ſale coronada de hieruas y frutales: para hazer el firmamento, vn querer baſta, vn, *Fiat firmamentum*. Pero para juſtificar vna alma, todo Chriſto entiende en eſta obra, manos, ojos, lẽgua todo trabaja.

Marc. 1.

Geneſ. 1.

Y no para aqui: *Suſpiciens in cœlum*: Leuanta los ojos al cielo. Santo Dios que es eſto? La neceſsidad no eſta en el ſuelo, pues como leuanta Chriſto los ojos al cielo? La viſta no eſta mejor en lo que ſe haze, para que no hierren

las.

las manos? No pusieron los antiguos en symbolo de prudencia, vn ojo en mitad de la mano, como refiere Alciato, por que el prudéte los ojos del coraçon ha de tener en las obras de las manos? Pues porque los pone Christo nuestro Señor en el cielo? Veamos Señor, no mirarades a vn desuenturado sordo, mudo, ciego, y en el estado mas miserable que imaginarse puede, y no al cielo? *Suspiciens in cœlum*: Al cielo mira. para que se entiéda la fealdad suma del pecado. Si mirara al pecador que auia de hallar que le mouiesse a sanarle, y no a confundirle? Si mirara a la lengua, que hizo para pregonar sus marauillas, hallarala echa vna Chanchilleria de blasfemias, que en oprouio de su autor a todas horas le oyen en ella. Si a las orejas que hizo para conductos de las alabanças, que todas cosas le dan, y caminos por donde corriessen las estafetas de sus inspiraciones al alma, hallaralas hechas postigos falsos, por donde entran los despachos de su enemigo. Si a los ojos q̃ crio para que gozando de la beldad y hermosura de sus obras, despertassen el coraçon, para sus alabanças, hallaralos quebrados, y que como dize Esayas: *Impegimus in meridie, quasi in tenebris*: Al medio dia tropieçan, caen, y andan como en tinieblas. Pues todas estas cosas a que han de prouocarle, sino a destruyr el pecador por el pecado? Pues lo que aquel misericordiosissimo Señor haze, es poner los ojos en el cielo: *Suspiciens in cœlum* mirá al eterno Padre, que por remediar

Alciat. Emble.

Isai. 56.

aquel alma dio ſu Hijo, mira no a la imagen ſino al prototipo. *Suſpiciens in cœlum.* Mira al cielo, que pierde vn ciudadano, mira a los Angeles que ſe les deſpinta vn amigo, mira a aquella ciudad de paz, a quien vn morador ſe haze menos, y aſsi ſe mueue a remediarle.

§. VIII.

Lo otro, no ſe contẽta con mirar al cielo, ſino que gime: *Suſpiciens in cœlum ingemuit.* No dize que lloro, ſino que gimio. Aqui echò Dios el ſello en la grauedad de la culpa. Es el hecho tan dificil, que a la ſabiduria de Dios encarnanada haze gemir. Mas me eſpãta eſto: pues como para reſucitar a Lazaro llora, y para ſanar vna alma gime? para ſacar el eſpiritu de Lazaro de los alcaçares de la muerte vierte lagrimas y para ſoltar vna anima de pecado gime? Si. Para que veays quanta razon tuuo ſan Aguſtin, en dezir, que es mas ſacar vna alma de pecado, que criar vn mundo entero, y mas que reſucitar vn muerto: y aſſi para reſucitar a Lazaro llora, y para ſanar al endemoniado gime: *Suſpiciens in cœlum ingemuit.* Gime el Señor, y apuntò la razon ſan Pablo, diziendo: *Deponentes omne pondus, & circundans vos peccatum.* El pecado es todas las cargas que imaginarſe puede, es tan peſado, que dezia el Real Profeta Dauid: *Incurbatus ſum vſque in finẽ.* Haze a vn hõbre traer coſida la cara con la tierra, y como peſa tanto gime el Señor para ſacar vna alma de tal peſo: *Suſpiciens in cœlum ingemuit.* Gimio Chriſ-

S. Aug.

Pſal. 37.

Ioan.

10

to nueſtro Dios. Vn primor hallo aqui, y no pequeño, mirando Chriſto al cielo gime, myſterio grande, ſi dixera mirando a la tierra, conſiderando la ingratitud del hombre, no me eſpantara? pero que mirando al cielo entonces ſe mueſtre canſado, que quando el Padre eterno deſde ſus eternos valcones goza de las proeças de ſu Hijo, entonces gima? que quando los Angeles deſde los belliſsimos miradores tienen enel los ojos, de ſeñales de fatiga? No fuera mejor hazer del valiente, pues tantos ojos le miraban? Ay vereys lo que el pecado peſa, que no ay preſumir cõtra el nadie, pues el meſmo Hijo de Dios encarnado gime, no ay hazer brauatas, ni dezir deſgarros, pues a la virtud del Padre, veſtida de nueſtra naturaleza pone en tal cũydado: *Suſpiciens in cœlum ingemuit.* Aun pueſtos los ojos en el Padre eterno, y en toda aquella caualleria de ſu Corte le haze gemir, que hiziera mirando a la tierra? Y os atreueys vos mas vil que vn guſano, y de menos fuerças que vn arador, a echar vn peſo tã extraordinario ſobre vueſtra alma? *Suſpiciens in cœlum.*

No quiero callar otro primor que aqui ſe ofrece, quando trata de la creacion el Eſpiritu ſanto dize dela Sabiduria eterna, que, *Erat coram illo ludens in orbe terrarum*: Que delante del eterno Padre jugaua cada dia. Eſte juego, piẽſo que es la creaciõ de todo eſte vniuerſo q̃ vemos, cada dia criaua ſus coſas, vno la luz, otro los orbes celeſtiales, otro las aguas, otro los animales, y eſto llama Prou. 8.

ma juego, porque no era para ella mas de vn entretenimiento labroso, no le costaua mas fatiga que si jugara, si se entretuuiera, y recreara. Pero para redimir al hombre despues de vestida de nuestra flaqueça: *Suspiciens in cœlum ingemuit*: Gemido le costo, y quebranto.

§. IX.

Mas. *Suspiciens in cœlum ingemuit.* Mirando al cielo g'me: *Orans Patrem, quò misericordia dignaretur hominem.* Di
Theoph. Mar. 9. ze Teofilato, al Padre eterno pide que remedie aquella necesidad. Despues de tantos medios llama al Padre. Aqui me parece que echó Christo el sello en la dificultad de la justificacion del alma. ¡Quando estaua aquel valerosissimo capitan Ioab, so
2. Reg. 12. bre el Metropoli del Imperio de los hijos de Amon, despues de muchos assaltos, gran perdida de soldados, despues de muchos trances y fatigas, quando ya tuuo la ciudad en el postrer estremo, como vio lo que le auia costado, y quan haz añoso hecho era entrarla, embia a Dauid, que venga el con todo lo que quedò del pueblo, para que al nombre de Dauid, y no al de Ioab se atribuya aquella empressa. Desta suerte considero yo a Christo en la conquista del pecado: es tan feroz, es tan fuerte, y tan atreuido, que contra el mesmo Dios se pone en batalla. Embia el Padre eterno por Capitan general contra el a su Hijo, y el despues de grãdes preparaciones, que contra el hizo, despues de auerle apartado de muy grande muchedumbre de gente

que

que con ſus malos exẽplos ſuelen ſer valedores contra Dios del pecado, deſpues de auerle entrado las fuerças, metiendo los dedos en las orejas, deſpues de ganada la puerta, y eſcupido le en la boca, quando ſe huuoẽ acabar la empreſſa, embia las eſtafetas de ſus ojos al Padre eterno: *Suſpiciens in cœlũ*. Al Padre eterno quiere que ſe le atribuya la gloria de tan notable empreſſa. Todas las obras, *adextra*, como todos ſabemos, ſon indiuiſas, y como vn ſolo principio concurren las diuinas perſonas a todas, y aſsi es de todas eſta cura: Pero al Padre eterno, cuyo atributo es la omnipotencia, quiere el Hijo que ſe atribuya, por reſplandecer tã particularmente en ella: a ſu nombre quiere que ſe cante eſta hazaña, gloria quiere q̃ ſea del Padre eterno eſta empreſſa. El reſucitar a Lazaro cõ imperio lo manda, diziendo: *Lazare exi foràs*. El ſanar a la ſuegra de ſan Pedro mãdando: *Imperauit febri:* El lãçar demonios a ſu nombre quiere que ſe eſcriua: *In nomine meo dæmonia eijcient, linguis loquẽtur nouis, & ſi mortiferum quid biuerint*: Echar demonios, hablar en lenguas, tener virtud contra todos los demonios, hazañas ſon menores, eſſas haganſe en mi nombre: pero ſanar almas en nombre del eterno Padre, a el ſe atribuya lo gloria de tã portentoſo hecho. pues en el ſe mueſtra la omnipotencia ſuya, la ſabiduria de ſu conſejo, y el eſfuerço de ſu diẽſtra.

Ioan. 12.

Lucæ. 4.

DIS-

DISCVRSO quarto.

De los males q̃ tiene la discordia, y de los bienes q̃ la paz trae consigo.

Omne regnum in se diuisum desolabitur, &c.

§. IX.

POr mas dificil que el curar vna alma sea, como al poder de Dios todo es facil y posible, segũ aquello de san Lucas: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* No ay cosa imposible a Dios, curole, y comiençan a calumniar el hecho. Pero el Señor arguyeles con vna dotrina, que holgare yo persuadir a todos: *Omne regnum in se diuisum desolabitur.* En auiẽdo diuision en vn Reyno, no ay sino doblar por el, en no auiendo concordia en vna casa no ay sino adereçar las mulas, y el harado, que presto sera de pã lleuar, en no auiendo vnidad en vn conuento, presto dara al traste todo. Dize Bartolome Brusonio, que quando Scipiõ Africano vencio la nobilissima ciudad de Numancia preguntò a Tiresco Principe della, como vn tiempo tuuierõ tãtas vitorias, y despues auiã venido a tanta desuentura? y lo q̃ respondio fue: *Concordia victoriam, discordia exitũ præbuit.* Quãdo ay en vna Republica paz todo se le rinde, no ay lẽça enhiesta, ni enemigo en pie, todo cae a sus pies, y quando esta falta, todo falta, ella falta, y los bienes faltan, y los enemigos se enseñorean de lla. Queriendo persuadir

Luc. 1.

Brus. li. 2. c. 4.

dir eſto Sertorio a los
Vale. lib. 4. cap. 3. Romanos, dize Valerio q̃ mãdò traer dos caualllos, vno muy brioſo, otro muy viejo, y al brioſo mando a vn hõbre anciano q̃ le fueſſe pelando la cola pelo a pelo: y al viejo, mandò a vn hombre valentiſmo que toda junta ſe la quitaſſe: y acabando el anciano la empreſſa, el otro no pudo hazer nada: dãdoles en eſto a entender, q̃ por flaco, viejo, y deſmoronado que eſtè vn pueblo, ſi todo eſta junto, conforme, y vnanime, por mas pujança que el enemigo trayga, no podra vẽcerle, pero que ſi ſe diuidẽ, y ay diſcordia entre los ciudadanos, por fuertes que ſean, por mas valiẽtes y brioſos que traygan los braços, con facilidad dan cabo dellos los enemigos. Y es lo q̃
Aug. ſt. epiſ. 5. dixo Aguſtino: *Concordia ciuitates cõſtruuntur. deſtruun'ur diſcordia*: q̃ con lo q̃ las ciudades ſe aumentan y crecen, es con la concordia. De aqui el bienauenturado ſan Cypriano martyr, *S. Cypria. li. 1. epiſt.* dize, que: *Cõcordia ſimul iuncta vinci non poteſt*: No ay vencer a vna cõcordia que eſtè junta y entera. De aqui Antiſtenes referido por Laercio ſolia dezir: *Fratrũ inter ſe concordia quouis muro firmius monimentum*: Que no ay muro mas ſeguro, ni alcaçar mas diamantino, ni torre mas fuerte, ni cerca tan pertrechada como la concordia de los ciudadanos. Conſiderãdo eſto Dauid cõſigo meſmo, procuraua tener paz, pareciendole que ſin paz no ay coſa buena. *Laer. lib. 6. cap. 1.*

Lætetur cor meum vt timeam nomen tuum. Señor alegreſe mi coraçõ, para que tema tu nombre. Y aqui otra letra,

letra: *Vni Domine, vel vnum fac Domine cor meum.* Haz Señor vno mi coraçon, no ſe reparta, no ſe diuida, no ſe multiplique, porque en auiédo diſcordia entre los deſſeos qualquiera enemigo triunfara de mi luego. Y de aqui Origenes: *Niſi tales fueris, vt in nullo diſentias à mandatis Dei, neque in aliquo diſcrepes ab Euangelicis præceptis, non poteris ſuperare inimicum.* Sino ſe junta el coraçon, y ſe aduna ſin diſcrepar en nada de la ley diuina, no ay vencer al enemigo, por demas es afanar por la vitoria, q̃ ſin duda ha de ſer ſuya. Y aſsi S. Pablo: *Studentes ſeruare vnitatem ſpiritus in vinculo pacis.* Procurad ſiempre guardar la vnidad del eſpiritu, la qual ſe cõſerua cõ el vinculo de la paz, q̃ ſin eſta no ay vnidad de eſpiritu, ni concordia con Dios, ni con los hombres, ni con nadie, ni contento, ni alegria, ni coſa que no ſea menguada, y llena de azares, y quãdo ay paz todo lo ay: *Lætetur cor meum:* Con la palabra q̃ ſignifica alegria, con eſta ſignificò vnidad. Lo que la Vulgata traslado, *Lætetur*, el Hebreo dixo: *Vnum fac*, porq̃ vnidad, paz, y alegria ſon hijas de vn viẽtre, y criadas a vnos pechos, *Lætetur*, alegria viene con la paz, y no ſolo alegria, ſino la abũdancia de todos los bienes. Que bien lo declaró el Apoſtol S. Pablo quando dixo: *At vbi venit plenitudo temporis, miſit Deus Filium ſuum.* Quando vino el lleno del tiempo embio Dios ſu Hijo. Que quiere dezir lleno de tiempo, no dixera, quando vino el tiempo feliz, dichoſo, bienauenturado quan-

Orig. ho. 26. in nume.

Paul. c. 4.

Gal. 4.

quando vino la era deſſeada y prometida, y no el tiẽpo lleno. Nueſtro
S. Bernar padre ſan Bernardo elegantiſsimamente dize, que le llamo Dios tiempo lleno, porque eſtaua todo el mundo en paz: *Toto terrarũ orbe in pace compoſito.* Y tiempo de paz, que otra cosa es ſino tiempo lleno de todos los bienes de fortuna, abũdante, colmado, lleno de alegria? y porq̃ no falte nada viene la del Cielo. *Miſit Deus*
Galat. 4. *Filiũ ſuũ.* Embio Dios à ſu Hijo, en quien como dixo ſan Pablo eſtã los teſoros de ciencia y ſabiduria eſcondidos: embio a aquel que en la vna mano tiene la largueza de los dias, y en la otra las riquezas y la gloria. Quando la paz ſobra, todo ſobra. *Vt timeant nomen tuum:* Paz quiere para temer a Dios, que tienen los q̃ temen a Dios? *Et nihil de eſt timẽtibus eum.* Abundancia de todos los bienes que pueden deſſear ſe, eſto es loque acarrea la paz: pero la diuiſion, *omnem regnum in ſe diuiſũ deſolabitur*, deſtruycion, muerte, y ruyna trae conſigo.

Y ſi eſto es, Padre, y Señor de todas las coſas, goze deſta ſoberana paz mi alma, no ſe oya pecado, deſtruycion, y miſeria en ella, ni la voz de aquel, que a fuego y a ſangre lo lleua todo, no entre aquel enemigo, que como Leon rabioſo procura repaſtarſe en los coraçones de los vencidos, no halle el paſſo abierto, aquel q̃ como cuervo ſaca los ojos, y como lobo, ſi primero vee al hombre le dexa mudo. Sãto Dios haz tu a mi alma cõpañia, ella ſea tu paraylo, el zigarral de tus guſtos, y el entretenimiento de tus recreos: y no

el demonio que la ponga por blanco de ſus ſaetas ſiruate a ti, pues el q̃ te ſirue eſſereyna, no ſirue al pecado que de libres haze el clauos y vedidos, y por mas acompañamientos que tẽga, ni mas que obedezcan ſus deſpachos quiẽ le ſirue, ſirue y rueda: no te dexe a ti Dios mio pues tu eres vn amigo tal, q̃ de las tribulaciones ſacas a paz y a ſaluo a los tuyos, y ſi reſualan pones la mano debaxo, les cercas la caſa y la hizienda, como heziſte a Iob para que no halle el paſſo abierto ſu contrario embias vn Grande de tu caſa para que les haga eſcolta y compañia, no dexandolos en ningun trance ni aprieto, ſales a ſu defenſa, hazes las manos de los Angeles carroças de los tuyos, tu los traes en tus manos eſcritos, y tus ojos ſon centinelas ſuyas. Santo Dios, no permitas que mi alma ſea poſſeyda del demonio, pues como a Saul la pondra por blãco de ſus ſaetas, y diſparara vna al alma metiendola entodos los profũdos de males, que imaginarſe pueden, dexãdola, como ſi no fueſſe para las coſas del cielo: otra a los ojos quitãdoles la viſta, llenando ſelos de poluo, y haziendo que les parezca mas reſplandeciente el humo de ſu tierra, que el fuego de la agena, otra a la lengua enmudeciẽdola, ya poniendolesco la verguença frenillo, y trocando los veſtidos, el del pecado viſtiendo a la confeſsion, y a la cõfeſsion el del pecado: otras pegandola al paladar para que ſolo de ſus guſtos trate. Otras haziendoles comer las léguas para que no hagan penitẽcia de ſu pecado. Santo Dios, no permitas

tas que cayga mi alma en pecado pues estan difícil de curar, que apartas al pecador de las gẽtes, para q̃ se vea q̃ sanar almas no es obra de hõbres natural, leuãtaslos ojos al cielo, para que el ver el padre que pierde vn hijo, te aliente en vna obra tan difícil: gimes, para q̃ se vea lo q̃ vn pecado pessa, pues mandando criaste, mandando sanaste a la suegra de san Pedro. Pero el remediar el pecado, gimiendo lohiziste, metiste los dedos en las orejas, y escupiste en la boca, y como Ioab, para ser la empressatã gloriosa, embiaste a llamar al Padre eterno con las estafetas de tus ojos, para q̃ a su nombre se atribuyesse tal empressa. Sãto Dios, pues todo Reyno diuidido en si no perseuera, no se diuida mi alma, pues la concordia es la fuente de las victorias y la discordia de todas las desgracias, la paz haze inuencible lo mas flaco, edifica y sustenta las ciudades, es muro mas q̃ todos los diamãtes seguro, es hermana del alegria, cõ ella vienen todos los bienes, vnese el hombre cõ Dios y alcãçamil aumẽtos d̃ gracia: tẽgalos mi espiritu, gozelos mi pecho, sientalos mi alma, para q̃ passando en paz por medio de las guerras que esta vida tiene, goze de eterna paz en la otra. Dode con el Padre y el Espiritu santo viues y reynas. A ti sea alabãça y gloria por todos los siglos Amen.

FERIA QVARTA Post Dominicam tertiam.

Quare discipuli tui non lavant manus cũ panem manducant? Matth. 15.

§. I.

SIEMPRE Ha sido de grande consideracion en la mia el cuydado que el hombre pone en las leyes del mundo, y el poco que tiene con las de Dios: quan en los puntos y apices esta de los duelos, y quan rudo y bozal en las Pregmaticas de Christiano. Y lo que me admira particularmente en esto, es, q̃ aquello q̃ puso a Dios en mas cuydado para q̃ se supiesse esso sin ignorarse, se cumpla menos: y lo que tiene el mũdo por de menos monta y mas ligero, esso es en la consideracion del hombre de gran cuẽta, y mucho peso. No hallo que en ningun precepto pusiesse Dios tanta diligencia

cia antes de la ley de gracia, como en los del Decalogo. Duda, y con razon el bienauenturado san Hirineo, que sea la causa porque no dio el Señor ley escrita a Abraham, Isac, y Iacob, y la dio despues a los hijos de Israel, quando salieron de Egypto: Por ventura fueron estos mas queridos de Dios que los Patriarcas? No. Pues enojado Dios contra ellos le aplaco Moysen, diziendo, que se Acordasse de Abraham, Isaac, y Iacob. *Recordare Abraham, Isaac, & Israel seruorũ tuorum.* Pues como les dio a los Israelitas ley escrita, y no a los otros? La razon fue, dize Hirineo: *Quia lex non est posita iustis: iusti autẽ patres legem Decalogi scriptam habentes in cordibus, & animabus suis diligentes scilicet Deum, & abstinentes circa proximum ab iniustitia: propter quod non fuit necessarium admonere eos correctorijs literis: quia habebant in semetipsis iustitiam legis,* No les dio ley escrita, porque como la tenian escrita en los coraçones, y la guardauan, no huuo necessidad de mas leyes. Pero a estotros, como mas rudos, no se contentò con escriuirsela en el alma con letras tã perpetuas, y tan firmes, que con la perpetuydad del alma corrẽ parejas, sino que la dio escrita a los ojos del cuerpo, para que la leyessen, y en que la escriuio? En vnas tablas de piedra la esculpio, como aduierte Cayetano, porque no se borrasse. Y como la escriuio? Dos particularidades dize el Santo Moysen en respuesta desto muy notables.

S. *Hirin. lib. 4. cap 30.*

Exod. 32.

Cayetan

La primera, que fueron escritas con su de-

do: *Scriptas vtrasque digi to Dei.* El bienauentura
Exod. 31. do S. Aguſtin dize, que
S. Augu. de verb. Apoſt. Jerm 9. por dedo de Dios entiẽ de Moyſen el Eſpiriru ſanto, y eſto coligelo de
Luca. 11. que dõde ſan Lucas dize *Si ego in digito Dei eijcio dæmonia*, dize S. Mateo
Matt. 12 *Si ego in ſpiritu Dei.* De ſuerte que no ſe contenta Dios que ſean eſcritas en el coraçon, y eſculpidas en piedra, ſino q̃el que las eſcriue ſea ſu eſpiritu. De amor quiere que ſean las letras, para que haſta las piedras atraygan a guardarlas: y aſsi dize Moyſen, que le vio con vna ley de fuego en la mano,
Exod. 32. *Et in manu eius ignea lex*: ley de amor tenia: y dize mas de las tablas, q̃ no ſolo eſtauan eſcritas con el dedo de Dios, ſino eſcritas, *Ex vtraque parte, & fictas opere Dei*: El hazerlas aũ no encomẽdo a nadie, ni a Angel, ni al mas empinado de los Cherubines, todó quiſo que fueſſe obra de ſu mano, el cortar las piedras, el ſacarlas a eſquadra, el eſcodarlas, el pulirlas, y aliſarlas. Y que mas? *Scriptas ex vtraq, parte.* Eſcritas por vna parte y por otra: para q̃ como aduirtio Lipomano, por la vna parte y por la otra ſe leyeſſen, para que los preceptos de la ley a todos fueſſen manifieſtos, y ninguno preſumieſſe ignorancia dellos. Y no es de perder vna aduertencia de Cayetano, q̃ en las dos partes donde ſe pone el nombre de Dios eſtà en el Hebreo, *Elohim*, que ſignifica juez: nombre de juez toma Dios quãdo eſcriue ley. De todas maneras quiere obligar al hombre a guardarla. Y por que vnos ay de pechos nobles, que quieré ſer lleuados por amor y por amor eſtã los Reynos mas ſeguros, pues

Lypom.

Cayeta

CO

Claudianus ad Honorium.

como dixo Claudiano:

Non ſic excubiæ nec circumſtantia ſila,
Quam tutatur amor,

Por eſſo da ley eſcrita con ſu amor. Y porque otros de coraçones mas baſtardos no conocen otra ley, ſino la del temor, por eſſo pone nõbre de juez, para que entiendã, que quien aquello manda es el juez de ello, y el que ha de pedir eſtrechiſsima cuẽta: pues cõforme a eſto, mirà ſi pone Dios buẽ cuydado en que ſu ley ſe ſepa y ſe guarde. Pero algunos hõbres echãla al cabo del trançado. Mãda Dios que ſe honre el padre y la madre, y ſe ſuuengan las neceſsidades ſuyas: y que hazẽ los Fariſeos, perſuadẽ a los hijos, q̃ ofrezcan las haziẽdas a Dios, y partenlas deſpues con ellos: y quãdo los triſtes padres acuden en ſus apreturas a los hijos, reſponden, que es ſacrilegio quitar de ſu hazienda para darles, por eſtar ſacrificada a Dios: y no miran, q̃ por cabeçera de todos los preceptos, que al proximo tocan puſo Dios el cuydado de ſus padres. Deſuerte, que en lo que pone Dios mas diligencia en eſſo ſuele poner el hõbre menos. Pero al contrario las leyes del mundo muy en memoria las tiene, y no ſolo las principales, pero aũ aquellas en que el mundo pone menos cuenta pone el mucha, no ſolo mira en la vengança de la injuria, en el deſagrauio de ſu honra, en los pundonores de fama, pero aun en lo que menos monta, en ſi el otro os quito la gorra, ſi os acõpañò, ſi ſe leuanto quando paſſaſtes y aun en menos que todo eſto: *Quare diſcipuli tui non lauant manus, cum panem manducant?* En ſi os

lauays las manos para sentaros a la mesa, que mayor niñeria puede ser que esta? Pues aduertid el cuydado que ponen en ella. Acaba de desembarcar Christo enla tierra de Genesar, y añade el Euangelista. *Tunc accesserunt ad eum ab Hierosolima Scribæ & Pharisæi.* Estando alli partẽ de Ierusalen los Escriuas y Fariseos: aprestase vna tropa de gente la mas sabia, mas entendida y principal de la Synagoga: los Escriuas, lo mas granado, lo ilustre, lo de mas cuenta, los Fariseos, los de mas autoridad y mas estima, y no van vno ni dos, sino muchos: *Scribæ & Pharisæi.* Todo el Senado, todo el Cabildo de la Synagoga, quien pensara, que salir tanta gente de su casa, tãto concurso y acompañamiento, tanto noble, tanto Sabio, y tantos criados, no yran a algun negocio de gran peso? Pero llegados alla, que demãda ponen en el tribunal de Christo, que pleyto fulminan? Sabeys que? *Quare discipuli tui non labant manus?* Señor, porque para comer no se lauan vuestros discipulos las manos. Mirad si tienen buen cuydado de las leyes del mundo, pues porque no se pierda el mas minimo apice dellas, vn quitar la gorra, vn lauar de manos, que no puede ser cosa mas ligera, se alborota vna ciudad, se eligen Embaxadores, se despachan y parecen delante del Señor, y dan en forma su querella, para que se ataje el daño, y no se vayan descantillando las leyes del mundo y se pierdan: *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum?* Pero esperâ el despacho que lleuan. *Quare & vos transgredimini*

dimini mandatum Dei? Con quatro nombres harto pesados los afrenta el Señor y corrige su malicia. El primero es, transgressores de la ley de Dios. El segundo hipocritas: *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isaias, &c.* El tercero, plantas que han de ser arrancadas: *Omnis plantatio, quam non plantauit pater meus, &c.* El quarto, es ciegos y guias de ciegos: *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Discursemos en particular estas quatro cosas.

DISCVRSO primero.

En que se tratã las razones porq̃ llamo el Señor transgressores de la ley de Dios los Fariseos.

Quare & vos transgredimini mandatum Dei?

§. II.

EL diuino Platõ en el libro de sus leyes dize, que, *Præstans ea disciplina est, vt non verborum increpatio, sed vt quæ increpando quis diceret, & monendo eadem ipse in omni vita facere videatur.* Las leyes de la buena correciõ en esto consisten, que las costumbres del que corrige se ajusten con las palabras: de suerte, que tanto tengan de correcion las obras, como lo que se dize. Dixo auisadamẽte, porq̃ ni a Dios, ni a

ni a los hombres parecé bien correciones, que desde el mesmo que corrige no comiençã: porque si nos dizẽ, que porque passamos la ley de Dios, luego està la replica de Christo en la mano, que porque ellos la traspassan? Como si llegasse vn sastrecillo hanrajoso y desarrapado, y os dixesse, que estauades desnudo, que era razon que hiziessedes vn vestido, claro esta que le diriades luego, que porque el no se vestia, pues le parecia mal que los demas anduuiessen desnudos. No quiso el santo Iob que pudiesse nadie dezirle esto. Y assi, como veremos luego, primero se hizo a si vestido, y dixo: *Iustitia indutus sum, & vestiui me quasi indumento, & diademate iudicio meo.* Rey era, como hientẽlos mas acertados: y como de su oficio era juzgar y corregir pecados, y y hazer vestidos de justicia a otros, primerole hizo para si, y dize, que se vistio al justo, para administrar *j*usticia. Si assi lo huuieran hecho los Fariseos no les llamara Dios transgressores de su ley: *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei?* Transgressores de la ley de Dios el que encenagado con vn vicio se haze censor de las costũbres agenas: limpios quiere Dios los que corrigen.

Iob.29.

Quiere Dauid edificar vn tẽplo suntuosissimo a Dios, y lo que le dize Dios es: *Non ædificabis mihi domum.* Que no le edifique casa, porq̃ como la casa de Dios auia de ser tan limpia de sangre, no venia biẽ que quiẽ tãta sangre auia derramado la edificasse, ni viene biẽ, que vos lleno de manchas procureys hazer a Dios templos vi

nos

uos, q̃ como dize nueſtro
S.Grego. padre S.Gregorio: *Mũda debet eſſe manus, quæ ſordes tergit.* Mal limpia vna mano manchada, y mal corrige vn alma llena de pecados. Traenle a Chriſto vna adultera,
Ioann. 8. como refiere ſan Iuan, y lo que les dize a los acuſadores es: *Qui ſine peccato es veſtrũ primus in eã lapidẽ mittat.* El que eſta ſin pecado, dixo: y a-
Gloſſa. lli la Gloſſa: *Prius ſitis iuſti, vt peccatũ puniatis.* Oficio de Corrector, o de Corregidor, o d̃ juez es oficio de juſtos; y el q̃ no lo es no cũplecõ ſus obligaciones. *Minime in iudicijs delinques, ſi invita tua dilecta caueris.*
Epitet. Stobeus ſerm. 7. Dize Epiteto, referido de Eſtobeo. Sabes quando ſeras buen Corregidor, quãdo çomençare la correcion de ti meſmo, quando tu vida fuere limpia, y tus coſtum-
Iphantid bres ſin pecado. Y Efãtidas pitagorico: *Oportet Principẽ etiã moribus in peritũ docere, ſic enim ſuæ tim imperij pulchritudo eluceſcet.* El Principe el Rey, el Perlado el Predicador, cõ coſtumbres hã de enſeñar primero, y entonces reſplandeçera el Imperio. Quiſo dezir, q̃ entonces ſe echara de ver el fruto. Y quãdo eſto falta, d̃ ordinario ſõ las correciones ſin prouecho, y los q̃ las hazen q̃dã en ellas cõdenados Que bien dixo? quando el Rey enſeña cõ obras, quãdo el manto al braço, y el eſtoq̃ deſnudo, es el primero en la batalla, que de felices fuertes, q̃ de proezas, que d̃ hazañas hazen los ſoldados? Quando el ſuperior es el primero en la obſeruancia de ſu regla, en la mortificacion y penitencia; luego reſplandece la caſa, y parece vn remedo del cielo, quando el Gouernador da buen exemplo en la re-

publica

publica luego florecen todos los bienes en ella, quando el que se sube al Pulpito predica con obras, luego se ve el aprouechamiento en los que oyen, y el dia de oy sino se vee tanto, yo y vos tenemos la culpa, predicando mas por el viento de la honrilla que por el prouecho de las almas: y lo otro del predicãdo (si assi se puede dezir) con mal exemplo lo que hemos enseñado: y assi son nuestras correciones inutiles y sin prouecho, y nosotros no cumplimos con nuestro oficio,

Pero direysme, no basta para corregir al subdito ser Perlado, y para ahorcar al ladron ser juez, y para esgrimir la espada de la palabra de Dios, tener oficio de predicarla. Lo mismo arguyan los Iudios, como es pensamiento del Maestro. Y aduertid lo que a los vnos y a los otros, responde el Apostol: *Propter quod inexcusabilis es, o homo, omnis qui iudicas: in quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* O hõbre no tienes escusa qualquiera que seas, Iudio, Gẽtil, Religioso, Iuez, Predicador, Rey Principe, Alcalde. *Omnis, qui iudicas* No porq̃ el juzgar y el reprehender en quien lo tiene de oficio sea malo, sino porque quando las costumbres son deprauadas se echa grillos a las palabras, para que no hagan efecto, ni se consiga el fin que en la correcion se dessea: y assi esta no es correcion sino sentencia que cada vno da contra si mismo: *In quo enim alterũ iudicas, te ipsum condemnas.* Condenacion es del proprio juez la sentencia que da contra el culpado, y horca para si la que leuanta contra el reo

Magist. super ad Roman. 2.

el reo necio es el que assi corrige y castiga: y el que junta con sus correciones obras, esse es sabio y auisado. Assi lo sentia Seneca, quando dezia: *Maximũ hoc est officium sapientiæ, & indiciũ, vt verbis opera concordent.* Este es oficio de sabios, y indicio manifiesto de serlo, que concuerden las obras con las palabras: que si condenays el pecado, no le aproueys con vuestras obras: y si reprehendeys el vicio, no le califiqué vuestras costumbres: y si reprouays la culpa no la aprueuen vuestros hechos, porque quando esto ay, luego esta la replica de Christo en las manos: *Quare & vos transgredimini mandatũ Dei?* Si reprehendeys al otro, porque es deshonesto, dira, que porque lo soys vos: si le corregis que no jure, dira, q̃ porque jurays vos: y assi vos quedareys condenado por vuestra boca, y la correcion sin fruto.

Senec. epist.

§. III.

Lo otro, llamalos transgressores de la ley de Dios, porque zelando las niñerias, passaua con las cosas grandes. Que aya Perlados, y plegue a Dios que no los aya, que como dize nuestro Padre san Bernardo, todo se desuelo consiste en lo q̃ menos monta, y engullen lo mas, q̃ riñan con grande azedia las ceremonias y cosas, que solo son de ornato, y no reparen en las de la sãta regla. Que aya visitadores, dize Hugo, que haran vn largo processo sobre si el habito es decẽte, y la corona anda abierta, y no miraran si el Clerigo anda vestido de malla toda la noche, conuirtiendo en musicas los Maytines, y no cãtando Laudes

S. Bern.

Hugo.

des a Dios ſino al idolo de ſus guſtos, q̃ ſon eſtos ſino como los Fariſeos, de quien dize el Señor: *Excolãtes culicem, & deglutientes camelum.* Hazen aſco de vn moſquito, y tragan ſe vn camello con ſu giua: reparan en lo menos, y deſprecia lo mas, allegadores de la ceniza, y derramadores de la harina. Aſsi lo hazian los Eſcriuas, no reparauan en las ofẽſas grandes que contra Dios ſe hazian, y poneles en cuydado, ſi los discipulos de Chriſto ſe lauan para comer las manos.

DISCVRSO ſegundo.

Del ſegundo nõbre que da Dios a los Fariſeos, y abominaciones de la hipocreſia.

Hypocritæ, benè prophetauit de vobis Eſaias, &c.

§. IIII.

ENtre las reuelaciones del Apoſtol, y Euangeliſta ſan Iuan, hallo eſcrito, que quando ſe abrio el quarto ſello, lo que vio fue: *Et ecce equus pallidus, & qui ſedebat ſuper illum nomen illi mors.* Vi (dize el) vn caballo palido, y el que yua encima tenia por nõbre la muerte. Ioachino y Panonio entienden por eſte cauallo los hipocritas, y dan la razon Ricardo Victorino, y el Cardenal Hugo: porq̃ los hipocritas, como dixo el Señor, andan macilentos, palidos y deſcoloridos. Deſuerte, que los hipocritas cauallos ſon, y el que va encima. *Nomen illi mors*, es la muerte, poſtas ſon del demonio.

Apoc. 9.

Ioachin. Panonio. Ricard. Hugo.

nio. Mucho me da que penſar en eſte paſſo, porque la muerte va en los hipocritas a cauallo? No ay otros vicios mas graues? No mandara enjaezar vn gloton gordo, y bien mantenido? No ſe puſiera a cauallo en vn laſciuo, a quien llamo Ieremias cauallo? *Equi emiſſarij in fœminas*? No mandara ſacar de ſu caualleriza el bridon de vn ſoberuio tan veloz, y tã ligero, q̃ cõ el meſmo Dios quiſo correrpa rejas, y dixo: *Ponã ſoliũ meũ. &c.* No hiziera en ſillar vn friſon de vn a uariento, tã bullicioſo, y tan inquieto, q̃ en la mar anda, y en la tierra nauega? No cam'na la muerte ſino en hipocri tas. Porq̃ d: los pecado- res, vnos eſcoge para ſu deſcãſo, como a los deſ- honeſtos, otros para eſ- clauos como los auatiẽ- tos, y otros para ſolda- dos, y guarnicion de ſus fronteras, como ſon los ſoberuios, q̃ contra el meſmo Dios ſe ponen: pero los hipocritas eſco ge para cauallos, porque con ellos entra donde quiera: a vn deſhoneſto quien le dexara mirar a ſus ventanas, ni aũ piſar ſu calle? A vn ſoberuio, quien no impide no ſo- lo la amiſtad, ſino aun la conuerſacion y el trato? Pero para vn hipocrita no ay puerta cerrada. Penſais q̃ os haze Dios gran merced, que entre en vueſtra caſa: y como para el es todo franco, eſ ſe quiere la muerte por ſu cauallo, eſſe eſcoge por poſtas el demonio: *Et qui ſedebat nomen illi mors.* O hombres q̃ go uernays caſas, o Perla- dos de Religiones, o ma dres que teneys hijas, aya gran cuenta en los que entran a viſitarlas, cierrele la puerta a hipo critas, mirà que os me- teran la muerte en caſa,

Ierem.

mirad que son cauallos del demonio, mirà que traen la destruycion de vuestra honra en mascarada. O padres que teneys hijos, guardaldos destas bestias carnizeras, que a titulo de piedad les persuadiran que os quité el mantenimiento naturalmente deuido. Assi lo hazian (como dize sun Geronimo, y veremos luego) los Fariseos: y assi el nombre q̃ les da el Señor es hipocritas: *Hipocritæ, bene prophetauit de vobis Esaias.* Postas son de la muerte, cauallos del demonio.

S. Geron.

Pero preguntara yo vna cosa, y es, de tantos nobres como el demonio tiene, porque para andar a cauallo en los hipocritas tomò nombre de muerte? No le llama san Pablo Principe de tinieblas? Iob no le apellida Behemoth? San Pedro no le nõbra Leon furioso? Salomon no le llama serpiente? Pues porque para andar en los hipocritas a cauallo se llama muerte? Sabeys porque? Porque en otros vicios va con diferentes demostraciones, en la ira como leon, en la auaricia vestido de oro, de recamados y pedreria: en la ambicion de honras, de cetros, y coronas: en la luxuria de deleytes: pero en la hypocresia vestido va de mortificacion vestido de ayuno, de santidad, y de penitencia. Finalmente vestido va de muerte, para que vos no receleys nada, pero es muerte viua, muerte dissimulada, es muerte que va a cauallo, y corre para daros muerte. Y assi mirà no os engañe̅ los ojos hũdidos del hypocrita, q̃ son de pensar malos intentos: no os engañen aquellas demonstraciones santas, que

Ad Eph. 6.
Iob. 40.
1. Pet. 5.

que ſon jaezes del caua llo de la muerte no os engañen aquellas inclinaciones profundas, q̃ ſon para dar con vos en los profundos, cerraldes la puerta que viene la muerte cauallera en ellos: *Et qui ſedebat nomen illi mors.* Preguntara yo aũ mas otra co ſa, ſi es el cauallo del demonio, porque no le engorda ? porque no le trata bien ? porque no le regala ? porque no le da los guſtos, q̃ a vn deſhoneſto, ni las ganancias que a vn codicioſo, ni las mayorias que a vn ſoberuio ? Sabeys porque ? Porque no es cauallo de rua: en vn luxurioſo paſſea las damas, en vn ambicioſo haze oſtentaciones y da pauonadas; pero en vn hypocrita corre la poſta, y porque eſtê mas ligero le trae flaco, macilento, y deſcolorido. Y pues eſto paſſa no ſeas hypocrita alma Chriſtiana. Si te dieran a eſcoger qual q̃rrias mas ſer trono de Dios, huerto ſuyo, zigarral de ſu entretenimiento, caſa de ſus guſtos, o poſtillon de vn lacayo, a qual echaras mano ? Diras que a lo primero: pues ſirue a Dios que los juſtos jardines ſon de Dios y huertos donde ſe recrea: *& delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum*, dize el meſmo: Su entretenimiento, y ſu contẽto ſon las almas juſtas, no ſeas hypocrita, que eſcoges lo ſegundo, no ſeas hypocrita, que te hazes vn poſtillon miſerable, quando para en gañar al otro te compones, te frunces, te metes de ombros, y te humillas: que es todo aquello, ſino enſillar la poſta, no para que corra vn hombre honrado, ni vn ordinario, ni aun vn lacayo infame y ſin hõ-

ra, ſino vn demonio enemigo de Dios y tuyo, la muerte te enſilla, y te enfrena, y encima de ti haze ſus jornadas. *Et nomen illi mors.*

Mas. Si te dierã a eſcoger, qual querrias mas ſer cauallo en que Dios anda lleno d' jaezes, dignos de ſu Mageſtad y grãdeza, veſtido de bordaduras, de pretal y campanillas de plata, o ſer vn poſtillon que ſin miſericordia le labran las hijadas, le traen aperreado y ſin deſcanſo: por ventura no diras q̃ lo primero? Pues buelue te a Dios que las almas juſtas cauallos ſon ſuyos *Viam feciſti in mare equis tuis*: Dixo Abacuc tratando de los hijos de Iſrael: y a la Eſpoſa: *Equitatui meo aſſimilaui te*: Cauallos ſon ſuyos, que el va guiando ſiepre al cielo. No ſeas hypocrita, que ſeras cauallo dela muerte, y no de los regalados y bien mãtenidos, no de aquellos en q̃ la muerte rua, y el demonio paſſea damas, ſino poſtillon miſerable, deſuẽturado y triſte en que la muerte corre cada dia: *Et qui ſedebat nomen illi mors.* La muerte corre en el hypocrita.

Habac. 3.

Cant. 1.

§. V.

Otra coſa aun me queda que pregũtar en eſte paſſo, y es: ſi la muerte corre en el hypocrita para donde camina, hazia donde lleua ſu derrota? Chriſto nueſtro Señor citando lo de Eſayas, reſponde a eſto en el Euangelio de oy, y dize: *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorũ longe eſt a me.* Para Dios camina, y de Dios ſe apartta. Dos mouimientos tiene contrarios, con las alas de la lengua camina a Dios, alabãdole, y con las velas del coraçon ſe apar-

ta

ta del ofendiendole, el esterior tiene de Santo, y el interior dañado, lo defuera limpio y hermoso, y lo de dẽtro lleno de mil mãchas. Que bien lo difinio el Señor por S. Mateo, diziẽdo: *Similes estis sepulchris dealbatis, quæ foris quidem apparent speciosa intus autem plena sunt ossibus mortuorum, omniq; spurcina.* Sepulcros blãqueados los llama. Quié ve vn sepulcro de vn Principe vestido de hermosura, de labor particular, y traça peregrina. Quien ve aquella vrna de porfido, de jaspe, o de alabastro, sustentada en leones de marmol, q̃ ponen assombro a quiẽ los mira. Quien ve los quatro cantos con Angeles abraçados de escudos, ocupados d' armas, de titulos, y blasones. Quien ve toda la vrna sembrada de florones, variada de Romanos, de curiosidades, hieroglificos, y pinturas. Pero q̃ es lo que ay dẽtro de tãta magestad y grãdeza? Que es lo que debaxo de tanta beldad y hermosura está atesorado? Vn cadauer hedionda, vn cuerpo vañando en gusanos, vnos pedaços de mortaja adouados con vn olor contaminado, intolerable, y q̃ no ay quien pare. Desta suerte son los hypocritas, q̃ hermosas apariencias tienen, que buenos colores, que vestidos de virtud, que gratos: pero dentro son sepulcros intolerables, vna alma muerta viue en ellos, vn cadauer podrido, vn espiritu lleno de vicios y pecados: *Sepulchra dealbata*. Hermosos son por de fuera, y feos, abominables por de dẽtro. Entre las cosas q̃ encartò Dios a los suyos, como indignas de su mesa entro el

S. Mat.

ciſne, y aunque muchas razones dan los autores graues deſto, tengo por muy prouable que lo hizo Dios para ſignificar el odio que a los hypocritas tiene. El ciſne es muy bláco y muy hermoſo, en las plumas puede competir con la mas hermoſa de las aues, cãta al tiempo de la muerte, pero las carnes las tiene negras y feas. Aſsi ſon los hypocritas hermoſiſsimos en las aparencias, belliſsimos en las plumas, ſuauiſsimos en palabras, pero mas negros que vn carbon en lo interior, no ay Etiope como ellos, ſon como las rameras dize ſan Iuan Chryſoſtomo, y Origenes, las quales ſiendo feas ſe afeytan y ſe ponen colores y matizes, de ſuerte que en aquellos alardes y pauonadas que dan en las calles, no ſe diferencian de las que adorno y compuſo el autor de la naturaleza. Pero la de las rameras es hermoſura poſtiza, que luego ſe cae, y ſe desflora, dexandola hecha vn eſpantajo, porque de hermoſa ſolo tenia la figura. Deſta ſuerte ſon los hypocritas, tienen vn exterior tan bueno, vnos fruncimientos tan deuotos, vnas inclinaciones tan profundas, vn mirar tan mortificado, vn inclinar de cabeça tan continuo, vn lenguaje tan de Dios, vn habito tan de deſengaño, que no ſe diferencia de los juſtos, antes muchas vezes los tiene el mundo en mas eſtima, pero dentro q̃ penſays que es? Vamos poco a poco con lo que dixeró los autores graues: *Hypocreſis Eccleſiaſticorum putrida labes eſt.* Dize nueſtro padre S. Bernardo, es vna mancha que toma

S. Chryſ. Origen.

S. Bern. ſerm. 42. in Cant.

toma a vn hombre de pies a cabeça, y no solo fea sino de vn olor peruerso e intolerable: y q̃ mas es?

El bienauenturado san Basilio dize, que los hypocritas son como los pulpos, que pegandose a las piedras se visten de los colores q̃ las piedras tienen, piensan los pecezillos que alli no ay fraude, arrimanse a ellos, y los pulpos descubriendo la celada saltan entre ellos, y hazen su pesqueria. Assi son los hypocritas fingidos, pulpos engañosos, que mienten las colores, lleganse a la piedra angular de vida, y vistése de su librea, imitan su mortificacion, su aspereza de vida, su humildad y compostura, sin tener en si nada desto. Que soberanamente los difinio san Iuan hablando con vn Obispo? *Non inuenio opera tua plena coronam Deo meo.* No hallo tus obras llenas: obras tenia, buenas cosas obraua. Pero dize, que no eran obras llenas. Pues como las mortificaciones, los ayunos, las limosnas no son llenas enel hypocrita? No, aunq̃ mas bienes haga, ni mas ponga en execucion la ley de de Christo: obras son menguadas y vacias: y dio la razon el Apostol, diziendo, que: *Plenitudo legis est dilectio.* El amor de Dios y del proximo, esse es el que llena las obras, y como en el hypocrita faltan, tan lexos estan sus obras de ser buenas, como el pulpo de ser piedra, aũque mas vestido este de sus colores. Y que mas haze el pulpo? Siẽpre esta pensando engaños, y quando los pecezillos simples se le llegan salta entre ellos y los mata. Que bella pintura del

S. Basil. hom. 7. in exam.

Apoc. 7.

Ad Roma. 13.

hypocrita? *Mens hypocritæ semper præparat dolos.* Hũ lidos trae los ojos, y el color quebrado de mal obrar, y peor pensar. Y si esto es almas Christianas, huyd destos, no os allegueis a ellos, que aunque tienen el color de la piedra angular, y visten su librea, en los hechos son pedradas que quiebran los ojos del alma.

§. VI.

Y que mas son? Elegantissimamente el santo Iob, como es pensamiento de nuestro padre san Gregorio: *Pœna structionis similis est herodij & accipitris.* Sõ los hypocritas como los aueſtruzes. Que tiene los aueſtruzes? Alas como el gauilã, plumas hermosissimas como el nebli y el sacre: pero en el hecho son muy diferentes, porque el sacre, y el nebli suben por el aire, y hasta perderse de vista se empinan en lo alto: pero el aueſtruz por mas cargado que este de plumas no ay leuantarse de la tierra. Desta suerte son los hypocritas: parecidos son a los justos, plumas tienen como ellos, pero leuantandose el justo hasta los Coros de los Angeles, y conuersando entre ellos, como hazia S. Pablo, el se queda en la tierra, y aũque como el aueſtruz mas bata las alas, no ay leuãtarse vn dedo del suelo, porq̃ sus pensamientos son pesgas terribles: *Et terrena in habitatio detinet sensum, multa cogitantem.* Dixo el Sabio, y parece que corto para el hypocrita este vestido. La tierra detiene al q̃ mucho piẽsa. No hallo hõbre de mas pensamientos que vn hypocrita. Porque pẽsays que llama-

Job. 39.

S. Grego.

2. Cor. 12.

Sap. 9.

mamos a los hypocritas hombres doblados? Porque en vn hombre ay dos, el que se ve de fuera, y el que esta dentro, y assi como ha de cumplir con dos, piensa como dos. Vn ladron dentro y fuera es ladron, y el pensamiento que ay para lo de dentro, sirue para lo de fuera, y vn homicida no pretende mas de poner en obra lo que tiene en el coraçon tratado, y vn deshonesto lo propio, y assi todos estos son hombres sencillos, cada vno es vn hombre solo, y como vno piensa. Pero el hypocrita es dos, y no dos como quiera, sino dos contrarios repugnantes è incõpossibles, bueno, y malo, justo, y pecador, y como só dos cosas estas tã opuestas, anda en perpetua vela, lleno de pensamientos e imaginaciones, que no le dexan, como al auestruz leuantarse de la tierra. Tiene mas el auestruz, y es. Que, aunque las alas no son para bolar, pero como aduirtio Valeriano, hazenle tan ligero para correr por la tierra, que llegando Cyro a vn rio donde auia muchos, salierõ algunos de acauallo, y por mas que labraron las hijadas a los cauallos, no huuo orden de alcãçar a ninguno, Assi es el hypocrita, aunque no le sirue las obras virtuosas, que haze de plumas para bolar al cielo, pero en la tierra no ay quien le alcance, y por mejor dezir el alcança quanto quiere. Que es la causa q̃ vemos medrados vnos hypocritones fingidos, vnos Fariseos llenos de pecados, y despreciados los buedos, y hechos oprouio y deshonor de todos, sino que los vnos tienen plu

Vale. lib. 25. cap. de structio.

mas con que se leuantan al cielo, alli crecen y alli medran, pero los otros son abestruzes de de tierra, que no ay cosa que se les vaya.

Y que mas son? Vnos desfacella caras, vnos homicidas de justos, de Sãtos, y de Profetas. Que bien lo dize Dios por
Mat.23. san Mateo, si yo no agrauiasse la alteza del mysterio. *Væ vobis Scribæ, & Pharisei hypocritæ.* Ay de vosotros Escriuas, y Fariseos hypocritas. Y porque Señor? *Ædificatis sepulchra Prophetarum, & ornatis monumenta iustorũ, & dicitis: si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non essemus socij eorum in sanguine Prophetarum.* Porque edificays sepulcros a los Profetas, y adornays monumentos a los justos, y dezis: que si viuierades en tiempo de los Profetas no fuerades participantes de su sangre: cosa de suma consideracion y aduertencia, que pronostique Dios mala suerte a los que edifican monumentos a los Profetas, y adornan a los sepulcros de los justos: por ventura no es obra de piedad esta? No es grato a Dios el honrar los muertos? No dize alla Patricio Senense, *Patri. li. 5. de Reg. pub. titu. 10 vlt.* que qualquiera que tiraua vna piedra al sepulcro de Estrato nobilissimo Poeta, que fue enterrado é vn lugar muy alto de Pompeyopelis ciudad de Syria, que se boluia la piedra contra el, y le heria? No fue alabado Alexandro por la vengança que hizo en el que toco al sepulcro de Cyro? Por ventura entre las leyes de *Solon.* Solon no se tiene por vna de las mas acertadas la honra que mandò hazer a los muertos?

Pues

Pues porque Dios con vn ſoſpiro grande amenaza a los que honrauan ſus ſepulcros? Mas. el no ſer vn hõbre participante del mal que otros hazen, no es acto virtuoſo, y bueno? No nos acõſeja el, que nos apartemos de homicidas? Pues como dize aqui: que ay de aquellos que dizen, que ſi viuierã en tiempo de los Profetas no fueran en ſus muertes? Y lo que me admira mas es, la razon que añade luego: *Itaque teſtimonium eſtis vobismetipſis*: Voſotros os condenays. Aqui de Dios, es condenarſe vn hombre por culpado en la muerte de otro, dezir, que ſi ſe hallara en ella no le tocara el hilo de la ropa? Y no es euidencia deſto, honrar ſus cenizas, leuãtãdoles monumẽtos y ſepulcros ſumptuoſos? El myſterio declarò Origenes elegantiſſimamente diziendo: q̃ aſsi como en el Profeta podia conſiderarſe cuerpo y alma, aſsi en ſus palabras y profecias auia cuerpo y alma, el cuerpo es la corteza, y el alma el eſpiritu y ſentido propio ſuyo. Y el que entiende la profecia en ſu natural pureza, eſte la reſpeta como es razon, y eſſe viue: pero el que ſepara el ſentido de la letra, eſſe es homicida del Profeta, eſſe le leuanta ſepultura, y le entierra. Que hazian los Eſcriuas, y Fariſeos? Apartauan el verdadero ſentido de las Profecias. Manda Dios por Eſayas, que ſe lauen: *Labamini, mundi eſtote, auferte malum cogitationum veſtrarum.* Almas limpias quiere, coraçones puros, conciencias terſas, eſpiritus candidos y ſin mota, y que hazen ellos, ſe-

Orig. tract. in Mat.

Iſai. 1.

paran el ſentido, y declarando lo del lauatorio de manos, dã muerte a la profecia, y edifican ſepulcros al Profeta: y aſsi ſus propias obras los condenan, y ſus meſmas palabras ſõ teſtigos contra ellos, y les hazen euidẽcia, que ſon vnos deſuellacaras, vnos homicidas de juſtos, y vnos matadores de Profetas, Y finalmente vnos hypocritas llenos de mentiras, y de engaños: *Hypochritæ, bene prophetauit de vobis Iſaias, &c.*

DISCVRSO tercero.

De quã malas plãtas ſon los q̃ mal enſeñan.

Omnis plantatio quam non plantauit Pater meus, &c.

§. VII.

NO Se contẽta Dios con llamar a los Fariſeos tranſgreſſores de ſu ley, e hypocritas, ſino que añade el tercer nombre, harto digno de conſiderarſe. Plãtas los nombra, que por no ſer por mano del Padre plantadas ſe han de arrancar. Eſte es el tercer nombre que les da plantas que no plantó el Padre, las quales han de ſer arrancadas, los llama: *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus, &c.* Vnas plãtas ay de Dios, y otras adulterinas: *Spuria vitulamina non dabunt radices altas, nec ſtabile firmamentum.* Dize el Sabio: y alli otra letra: *Adulterinæ plantationes.* Plantas adulteras, arboles plantados, no por mano de Dios, ſino del demonio en la tierra

Sapien. 4. alia litera.

tierra del mundo. Y eſtos que tienen? Quatro coſas. La primera es: *Non dabunt radices altas.* No arraygan mucho, no tienen conſiſtencia ni firmeza, y aſsi al primer impetu de viẽto, da con ellos en tierra: *Vidi impium ſuper exaltatum, & eleuatum ſuper cedros libani.* Dize Dauid: Vi el malo veſtido de hojas, cubierto de hermoſura, engalanado de flores, hecho vn ramillete, que lleuaua tras ſi los ojos, tan alto, tan firme, y tã derecho, que a los cedros del mõte Libano la ganaua: *Et tranſiui & ecce nõ erat*, Paſſé, y ya el auia paſſado, en vn inſtante ſe acabò la gloria de ſu hermoſura. De aqui el ſanto Iob, dize, que: *Gaudium hypocritæ eſt ad inſtar puncti*: A medida de vn punto ſon los gozos del hypocrita, ſu medida es vn inſtante, ſu duracion caſi no es nada. Lo ſegundo que eſtos arboles tienen es: *Fructus eorum inutiles & acerbi ad mãducandum, & ad nihilum apti.* Sus frutos tienen tres axes. El primero, q̃ ſon inutiles. No hallo coſa en el malo, que no ſea inutil. Los bienes de fortuna ſon inutiles en ellos. Y no ſolo eſto es inutil, ſino que la ciencia es ſin prouecho: *Sapientia huius mundi ſtultitia eſt apud Deum*: Dize el Apoſtol, ciencia del mũdo no es ciencia, ſino no ſaber, no es ſabiduria, ſino necedad, y el que mas aprouecha en ella eſſe ſabe menos, eſſe es mas necio. Y que mas? Haſta las obras buenas ſon inutiles en los malos. Muchas vezes los arboles agreſtes, como dize el Filoſofo, lleuan mas fruta q̃ los q̃ ocupan los huertos,

Pſal. 36.

Iob. 20.

Ariſt.

y ſon

y ſon mas cultiuados: pero vale mas vna camueſa de vn arbol manſo, q̃ quantas los arboles brauos lleuã: aſsi ſe han los malos y los buenos, los buenos es de tanto valor qualquiera buena obra que en gracia hazen, que no la pagara Dios menos que cõdarſe a ſi por ella, ſon arboles regados con la ſangre del Señor, plãtados en ſu vergel, y criados con las influẽcias de ſu gracia, y aſsi todo quanto tienen es de gran cuẽta en ellos. Pero los malos como ſon arboles brauos, incultos, ſilueſtres, y de ſierra, por mas obras buenas que hagã, les ſon frutos inutiles para la eternavida, quiero dezir, que no traen merito, ni obligan a Dios a q̃ les de el cielo. *Fructus eorum inutilis.* Son frutos inutiles.

Que mayor miſeria puede ſer q̃ eſta? Alma que tal oyes, buelue por ti, q̃ vas errada. Si puſiera Dios en manos de vn arbol q̃ eſcogiera tierra donde ſer plantado, buſcara partes pedregoſas, ſierras, peñaſcos? Buſcara ſuelo donde no pudiera echar rayzes, quiſiera ſer plãtado en parte donde al primer ſoplo del viẽto auia de ſer arrancado? Claro eſta que no. Dios te haze eſta merced alma Chriſtiana, en tu libertad pone el eſcoger la tierra, no põgas tus rayzes en el mundo, mira q̃ al primer ſoplo de la muerte ſeras arrancada, y ſeruiras de leña para los hornos del infierno: eſcoge por tierra el cielo, pues mediante la diuina gracia puedes, alli eſtaras ſiẽpre verde, florida, y hermoſa, eſcoge la bienauẽturãça donde no ay cõtraſte ni enemigo, eſcoge aquel ſuelo, donde ni ay peligro, ni ſobreſalto

falto, ni rezelo. Mas. Si le combidaſe Dios al arbol, ſi queria ſer tranſplantado en parte donde lleuaſſe fruto de grã de medra y eſtima, poniendole delante de los ojos, que ſino lo hazia ſu fruto ſeria inutil y ſin prouecho, claro eſtá que con mil manos lo abraçaria. Arboles ſomos almas Chriſtianas, como el bienauenturado ſan Fulgencio dize, traſplantarnos quiere Dios en la tierra de ſu gracia, para que la fruta ſea medrada, y de valor de la eterna vida: pues quié no admite eſto? Quien ſe quiere quedar hecho vn arbol brauo, en la tierra del pecado dõde la fruta es inutil?

S. Fulgẽ. hom cõf. Pontif.

Y que mas? *Inutiles, & acerbi.* Lo ſegundo que tienen, es, que ſon acerbos. Eſte nombre, *Acerbus*, quiere dezir vna coſa por madurar, y que antes de tiépo ſe coge, y da dentera, y en eſte ſentido Ouidio.

Quid plenam fraudas vitem creſcentibus vbis? Pomaque crudeli velis acerba manu?

Ouid. 1. Amor. Elig. 14.

Y ſegun eſto, lo ſegũdo, que los frutos de los malos tienen, es, que no maduran, que los vendimia Dios antes del Otoño, que ſuelen ſer tales que violentamente mueren. *Viri ſanguinum & doloſi non dimidiabunt dies ſuos.* Dize Dauid: Hombres facinoroſos, homicidas, derramadores de ſangre, y q̃ todo ſu deſuelo ponen en engañar a ſu hermano, no dexara Dios que ſe logren, el los cogera en ágraz, y dara con ellos en la ſepultura. *Subitam mortem infe res, non permittes, vt ſperatum tempus aſſequantur.* Dize ſan Baſilio:

Pſal. 54.

S. Baſil.

no

no los dexara llegar a gallinero, ſubitamente los arrebatara de la tierra. Quan de otra manera ſucede a los juſtos: *In gredieris in abundantia ſepulchrum*: Dize vn amigo de Iob. Y aqui ſan Atanaſio: *Venies, ſi iuſtus fueris in ſepulchrũ, vt ſeges matura ſuo tempore demiſſa*. Si fueres juſto, vernas al ſepulcro como mies madura, que a ſu tiempo la ſiegan, y la entran en caſa. Y ſino mira por ti hõbre miſerable: *Ne impie agas multum, & noli eſſe ſtultus, ne moriaris in tempore nõ tuo*. No ſeas necio, no peques mucho, mira que echara Dios antes de tiempo el dallo, derribara la mies, y te arrebatara la muerte antes de venir ſu dia. Mira que cogera Dios antes que madure el fruto: *Fructus eorum inutiles & acerui*. Y q̃ hara Dios de frutos por madurar, cogidos ſin ſazon, y antes de tiempo? Lo que aca de las frutas q̃ ſon agrazes, echamoslas a los animales, para q̃ ſe apacienten en ellas, eſto hara Dios de los malos: *Poſiti ſũt in inferno, & mors depaſcit eos*. Alla los arroja Dios al infierno para paſto de los animales inmundos que alli habitan, la muerte los pace, los hoza, los piſa, los vltraja, y los deſtruye, como a frutos ſin ſazon y no maduros.

Iob. 5. *S. Atha. in apologia d. fuga ſua.* *Eccleſi. 7.* *Pſalm.*

§. VIII.

Y que mas tienen? *Et ad nihilum apti*. Son frutos para nada buenos. Pues como, las riquezas que los malos tienen, no ſon para muchas coſas buenas? No ſiruen de oſtentacion, de mageſtad, y grande-

za:

za? No hazen a vn hombre ser tenido y estimado: pues como dixo el Poeta.

Poeta.

In pretio pretiũ nũc est,
dat census honores.

Que no ay otra cosa en precio, sino es el precio, y que tanto rinden los censos de honra, como de ducados? Pues si esto es, como dize Dios que no son para nada aptos? Sabeys porque? Porque todo esso es nada, gloria, estimacion, aplausos, y quanto en el peso del mundo tiene peso, puesto en vn malo, no monta vn pelo: y assi son frutos buenos para nada que bueno sea. Sabeys para que son buenos? Para verdugos de quien los tiene. Que mayor verdugo del contento de vno, que el que no le dexa pegar el ojo de noche ni de dia? Pues esso hazen estos frutos: *est homo qui diebus, & noctibus somnum oculis suis non capit.* Ni de dia, ni denoche no le dexa tener sossiego, quando se le agradecen los ojos, el cuydado de la compra, o del empleo le fatiga, le despierta, y le haze estar de posta vna noche entera. Sabeys para que son buenos? para tyranos sin piedad, y sin clemencia. Pues que mas tyrano, que el que siempre trae reuentando a sus vasallos? Y como anda vn rico? *Laborauit diues in congregatione substantiæ suæ.* Que de afanes, que de ahogos, que de sinsabores, que de pesadumbres tã grãdes, que de apreturas, que de trabajos, y de tragos de amargura que passa vn rico para juntar hazienda, con

Eccles. 8.

Eccle. 31.

ser

conſeruar la que tiene, y dexar grandes rentas y heredades. Sabeys para que es bueno? para amigo falſo. Pues que mayor trayciõ, ni mas falſia, que dexar a vn hombre al punto del aprieto? *Dives cum dormierit, nihil ſecũ afferet. aperiet oculos ſuos, & nihil inuenet.* Iob. 27. Empegando el ojo el rico, huyen ſus riquezas, abrira los ojos y no vera nada, eſtendera la mano, y no hallara que apretar cõ ella. Finalmente para eculeo ſõ buenas, para potro, y tormento incomportable. *Diuitiæ conſeruatæ in malum domini ſui, pereunt ei in afflictione peſſima.* Eccleſ. 5. Riquezas conſeruadas para mal de ſu amo, no ſe contentan con dexalle, ſino que le dexan, *In afflictione peſſima*, en vna aflicciõ terrible, en vn eculeo, en vn potro, dadas mil bueltas a los cordeles, en vn tormento que no puede declararſe.

Eſtos ſon los frutos que las plantas adulterinas lleuan: y como ſon plantas que no plãto el Padre, deſarrayganalas de la tierra, y dara con ellas en el infierno: *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus, erradicabitur.* Do quajo las ſacara, ni aun rayzes no dexara en el ſuelo, y con todo dara en los fuegos de la eterna muerte. Y ſi eſto es, almas Chriſtianas, procuremos ſer arboles plantados por mano del Padre, para que den fruto de bendicion a ſu tiempo. Antiguamente, como refiere Alexander ab Alexandro, y Plinio, los arboles, que no ſiendo plantados ſe nacian, y no lleuauan ningun fruto los *Alex. li. 4. c. 17. Plin. lib. 16. ca. 35.*

dos teniã por infaustas, y no era licito vsar dellos en los sacrificios: pues seamos nosotros arboles, plantados por mano del hortelano del cielo, paraque desta suerte demos fruto de bendicion copioso:

DISCVRSO quarto.

De quan ciego es el que no tiene el respeto deuido a sus padres, y el que esto enseña.

Cæci sunt, & duces cæorum.

§. VIII.

Philo Iudeus delegat. ad Cayum.

VNA cosa se le hizo prouable a Filõ Iudio, y es: *In ipso semine principum delineari quãdam habitudinem dignã Principe.* Que naturalmente en la descendencia noble se va delineando vna disposicion, que obliga al hijo a corresponder a quien es. Los hijos de buenos suelen hazer como tales, remedãdo en los hechos a sus padres, y cumpliẽdo cõ la obligacion de hijos, reuerenciando a sus padres, obedeciendolos, y acudiendo a todas las necesidades suyas, Esto es lo que vn noble natural enseña, y quien no lo haze, desdize de quiẽ es: y el que lo enseña, y lo aprueua, ciego es, y a ciegos sigue quien le sigue. Este es el quarto nombre que atribuye Dios a los Fariseos, ciegos, y maestros de ciegos los llama, Y da la razon san Geronimo, diziendo, que a titulo de piedad hazian impios a los hijos con los padres: persuadiendoles que sacrificassen a Dios su ha-

S. Geron

zienda, y que con esto quedauan desobligados a sustentarlos. Impiedad grande, con justo titulo de todos condenada. Alla Solon, entre las leyes que hizo, vna fue, segun afirma Laercio, que los hijos con gran cuydado acudiessen a las necessidades del padre: Y añadio luego: *Si quis parentes non enutrierit is ignobilis est.* El que faltare desta aranzel, tēgasse en el pueblo por sin honra, ni nobleza. Pues como lo que es natural puede quitarse? Si sus padres fuerō nobles de sangre ilustre y prosapia clara, y esto por la decendencia natural se le comunica, como puede perderlo? Sabeys como? no sustentādo a sus padres, porque entōces negando la deuda natural de hijo, la mesma naturaleza le niega, y ya dexa de ser hijo de aquellos padres. Y como no tiene otros no queda noble, lustre, hijodalgo sino de nada, infame, y sin nobleza. No parece sino q̄ auia leydo Solon aquello del Sabio. *Quā male famæ est qui dereliquit patrem.* Vn hombre que dexa a su padre, la fama y el honor le dexā trocando en ignominia y deshonor su gloria. *Laer. lib. II.* *Eccles. 3.*

Bien entendia esto, Symon Atenienſe, hijo de Milciades, quando segun refiere Patricio, estando su padre presso, y muriendo en las prisiones, y no queriendo darle sepultura hasta q̄ se pagasse la deuda, como el hijo no se hallasse con posibilidad para sacar a su padre de deuda, sacole a lo menos de la carcel, metiendose el en sus cadenas. De aqui los Scitas, quādo el Rey Dario se entro por su tierra, abrasandolo, y destruyendolo todo, queriendo arruynar los sepul- *Patric. lib. de repub. tit. 10.*

pul-

pulcros, le embiaron vn deſpacho, diziẽpo, q̃ todos los agravios y ſinrazones, las lleuariã en paciencia, pero q̃ el tocar a los ſepulcros de ſus padres era tocarles a ellos en las niñas d̃ los ojos, y q̃ no le permitiriã, aun q̃ los hizieſſe tajadas. Y no me eſpanto, q̃ todos tuuieſſen tãto cuydado cõ la hõra de los padres, pues tiene Dios pueſtas dos amenazas de las mas aſperas que yo hallo en toda la Eſcritura. La primeras. *Qui maledixerit patri ſuo, vel matri ſuæ, morte moriatur:* El que maldixere a ſu padre, o a ſu madre, muera con muerte. Maldezir, es dezir algun oprobio, o infamia a otro. Aſsi definio Tulio la maldicion diziẽdo: *Maledictio nil habet præter contumeliã, quæ ſi petulantius iactatur, cõuitiũ, ſi facecius, urbanitas eſt.* Demoſtenes, tãbiẽ referido de Mure-

Exod. 21.

Cicero pro Cel.

Demonſ. Muret.

to dize lo meſmo: *Maledictio cõtumelias habet, quas in ſe inuicẽ inimici temere iacerint pro ſuæ quæq; natura.* Deſuerte q̃ maldezir es, dezir vna peſadũbre, arrojar vna afrẽta, aunq̃ ſea embuelta en alguna malicia. Y por eſta dize Dios que muera el hijo. Coſa de grãdiſsima cõſideracion por cierto: es poſsible, q̃ tãto rigor quiera Dios que aya con el hijo? No baſtaua, q̃ como mandò en otra parte, diẽte por diẽte, y ojo por ojo, aſsi fuera cõ el hijo? Mas. El modo de ſatisfazer las maldiciones q̃ teniã los antiguos no baſtara? Delante del injuriado dize Antonio Mureto, q̃ rogauã a Dios, q̃ las maldiciones q̃ auian echado al otro cayeſſen ſobre el. Y aſsi Seneca, tratando de cierto deſagrauio en materia de maldiciones, dize, que las palabras del culpado ſueron

Eccl. 21.

Anton. Muret. lib. 12. *Variar. lect. cap.* 4. *Sene. lib.* 4. *de benefi.*

Quid

Quidquid maledixi, mihi, & capiti meo. Las maldiciones q̃ te echè vengan ſobre mi cabeça. Y Tibulo.

Tibullus.

Et mala, ſi qua tibi dixit demencia noſtra,
Ignoſcas, capiti ſint, precor, illa meo.

Pues ſi ſe contentaron con eſto los Antiguos, no ſe contentara Dios con otro tanto? No. Poco es todo eſſo para caſtigar el deſacato de vn hijo. *Morte moriatur*: No ſe logre tan mal hijo, muera luego, no crezca tan mala planta, arranqueſe de mi viña, no piſe tan mal hombre la tierra, pues quien a ſu propio padre ſe atreue, que no hara? *Morte moriatur*. No dize q̃ muera a ſecas, ſino que muera con muerte. Tanto la muerte es mas acerua quanto el inſtrumento es mas terrible, muerte de fuego intolerable es por la furia cõ que acomete a vn hõbre, muerte de cuchillo, tambien es incomportable, pero muerte de muerte, no ay muerte que le llegue: pues como dixo Ariſtoteles, la muerte es lo mas terrible de todas las coſas, *Morte moriatur*. Vn mal hijo, que ſe atreue a ſu padre muera, no de qualquiera ſuerte, ſino con muerte, quiero dezir con el genero de muerte mas aſpero, mas incomportable y mas duro, pues no reſpetò a ſus padres de quien recibio la vida.

Ariſt. li. 3. Eticor.

Y ſi eſta amenaza no baſta para perſuadiros el reſpeto que es razon, que tengays a vueſtros padres, baſte el exemplo de Chriſto: el qual tuuo a ſus padres en vida y en muerte en grande reuerencia, en argumento de la que tuuo en la vida, baſten las palabras de ſan Lucas: *Et*

erat

erat subditus illis. Sujeto les estaua: *Quis quibus?* Exclama nuestro padre
S. Berna. san Bernardo, quien a quien? Dios a sus criaturas? Aquel que a vn boluer de ojos, boluera todas las cosas en nada,
Psal. 103. como dize Dauid: *Auertente autem te faciē, turbabuntur.* Estaua sujeto a lo que no es mas de vn poco de heno, que con facilidad se pierde, y se desflora, como dixo
Isai. 40: Esayas. Aquel que es el Leon del Tribu de Iuda estaua obediente a vna Cordera: *Quis quibus?* Quien a quien? Aquel, Que como dize san Pa-
1. Ad Hebr. 2. blo, es el resplandor del Padre, y figura de su sustancia, estaua a la obediencia de vna Donzella, y de vn carpintero, pobre y humilde. La q̄ tuuo en la muerte de vna cosa la saco, y es, quando esta penando en la cruz, viendo alli a su madre, y queriendola encomendar al discipulo amado, lo que le dixo fue: *Mulier, ecce filius tuus.* Muger la llama, y no madre: vnos dizen, que por no aumentar el dolor suyo. Esta bien dicho. Otros, que para dar a entender que la hazia comun madre de la Iglesia. Tambiē lo está esto, y añadiera yo, que fue por el respeto grande que a su madre tuuo, porque como se vio tan afrentado, hecho oprobrio de todos, y escarnio de quantos le veyan, no la llama madre; porque sus afrentas no redundassen en ella, pues ella no era madre de su deshonra, sino de su limpieça de aquel cuerpo santo, concebido por obra del Espiritu del Cielo: y a esto antes auia de corresponder, gloria, Magestad, y grandeza. Pero quien era madre de sus afrētas, era la Synagoga: y assi *Ioa. 19.*

el dia de la corona de espinas, le canta la Iglesia: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate, quo coronauit eum mater sua.* Cant. 3. La Synagoga le coronò de espinas, ella le llenò de afrentas, y de ignominia, y assi ella era madre de sus oprobrios: pero la Virgẽ madre de corona, y Principado del mundo, que en el instante de su concepcion le fue dada, madre de su autoridad, y de su excelenci. Y como todo esto estaua tan afeado, y el tan lleno de escarnio, e ignominias, no la llama madre, sino muger: *Mulier, ecce filius tuus.* Para que aprẽdais el respeto que es necessario tener a vuestros padres.

Y si todo esto no os mueue, mueuaos lo que las aues con sus padres hazen. De las cigueñas, dize el bienauenturado san Ambrosio, san Epifanio, Casiodoro, y Iulio Solino, que quando sus padres estan viejos, los recogen en los nidos, y alli con suma vigilancia los sustentan, y como con la vegez se les han caydo las alas, ellas hazen toldos de sus plumas, los calientan, los fauorecen, y los crian. y quando con este beneficio comiençan a echar plumas, los sacan encima de sus ombros del nido, y enseñandolos a bolar, los sustentan hasta que puedẽ por su industria buscar la comida. Y si esto hazen las aues sin discurso, y sin auiso, que sera razon que los hombres hagan con sus padres viejos? Que sera razon que hagã con aquellos, que por dexarlos ricos, llenos de possessiones y heredades, como pondera Casiodoro, no temieron los peligros de

S. Ambr. lib. 5. exa mer. c. 16. S. Epif. Casiodor. varia. epistol. 14. li. 2. Soli. c. 43. polyt. hist.

los

los mares, ni las inclemencias del tiempo, ni la diſtancia del camino, ni las amenazas de coſarios y ladrones? Que ſera razon que hagan con las madres, pues fueron en ſus entrañas concebidos, alimentados de ſu ſangre, y criados a ſus pechos?

Y todoſi eſto no baſta, baſte la amenaza que tiene Dios hecha a los malos hijos. *Maledictio autem matris erradicat fundamenta.* La maldicion de la madre, deſarrayga los fundamentos. Quando yo veo vn hombre bien nacido, y mal logrado, que merece mucho, y no tiene nada, que auia de ſer la cabeça del pueblo, y aun para pies no le hallan bueno, con buen mayorazgo, y arraſtrado, ſin alcançar vna blanca, luego me paſſa por el penſamiento, y digo, ſi eſte hombre no reſpeto a ſu madre? Si le echo alguna maldicion, que no le dexa leuantar la cabeça, ni crecer, ni ſer eſtimado?

Eccleſ. 3.

§. IX.

Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, haz que reſpetemos a nueſtros padres no nos caygan las maldiciones ſuyas. Santo Dios, haz q̃ no ſeamos, como los Fariſeos, q̃ en las leyes que tu puſiſte tanto cuydado, que las eſtampaſte en los coraçones, y no contento cõ eſto, las eſcreuiſte en piedras de vna y otra parte, para que las vieſſẽ todos, las heziſte por tu mano, la pluma fue tu eſpiritu, y la tinta, o eſcultura el amor tuyo, para mas obligar a los pechos nobles, y hidalgos; y llamandote luez eſpantayas a los

mas

el dia de la corona de espinas, le canta la Iglesia: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate, quo coronauit eum mater sua.* La Synagoga le coronò de espinas, ella le llenò de afrentas, y de ignominia, y assi ella era madre de sus oprobrios: pero la Virgẽ madre de corona, y Principado del mundo, que en el instante de su concepcion le fue dada, madre de su autoridad, y de su excelenci. Y como todo esto estaua tan afeado, y el tan lleno de escarnio, e ignominias, no la llama madre, sino muger: *Mulier, ecce filius tuus.* Para que aprẽdais el respeto que es necessario tener a vuestros padres.

Cant. c. 3.

Y si todo esto no os mueue, mueuaos lo que las aues con sus padres hazen. De las cigueñas, dize el bienauenturado san Ambrosio, san Epifanio, Casiodoro, y Iulio Solino, que quando sus padres estan viejos, los recogen en los nidos, y alli con suma vigilancia los sustentan, y como con la vegez se les han caydo las alas, ellas hazen toldos de sus plumas, los calientan, los fauorecen, y los crian. y quando con este beneficio comiençan a echar plumas, los sacan encima de sus ombros del nido, y enseñandolos a bolar, los sustentan hasta que puedẽ por su industria buscar la comida. Y si esto hazen las aues sin discurso, y sin auiso, que sera razon que los hombres hagan con sus padres viejos? Que sera razon que hagã con aquellos, que por dexarlos ricos, llenos de possessiones y heredades, como pondera Casiodoro, no temiéron los peligros de los

S. Ambr. lib. 5. exa mer. c. 16. S. Epif. Casiodor. varia. epistol. 14. li. 2. Soli. c. 43. polyt. hist.

los mares, ni las inclemencias del tiempo, ni la diſtancia del camino, ni las amenazas de coſarios y ladrones? Que ſera razon que hagan con las madres, pues fueron en ſus entrañas concebidos, alimentados de ſu ſangre, y criados a ſus pechos?

Y todoſi eſto no baſta, baſte la amenaza que tiene Dios hecha a los malos hijos. *Eccleſ. 3.* *Maledictio autem matris erradicat fundamenta.* La maldicion de la madre, deſarraygalos fundamentos. Quando yo veo vn hombre bien nacido, y mal logrado, que merece mucho, y no tiene nada, que auia de ſer la cabeça del pueblo, y aun para pies no le hallan bueno, con buen mayorazgo, y arraſtrado, ſin alcançar vna blanca, luego me paſſa por el penſamiento, y digo, ſi eſte hombre no reſpeto a ſu madre? Si le echo alguna maldicion, que no le dexa leuantar la cabeça, ni crecer, ni ſer eſtimado?

§. IX.

Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, haz que reſpetemos a nueſtros padres no nos caygan las maldiciones ſuyas. Santo Dios, haz q̃ no ſeamos, como los Fariſeos, q̃ en las leyes que tu puſiſte tanto cuydado, que las eſtampaſte en los coraçones, y no contento cõ eſto, las eſcreuiſte en piedras de vna y otra parte, para que las vieſſẽ todos, las heziſte por tu mano, la pluma fue tu eſpiritu, y la tinta, o eſcultura el amor tuyo, para mas obligar a los pechos nobles, y hidalgos; y llamandote luez eſpantayas a los

mas

mas erguidos, con todo esso las oluidauan, y teniendo mas cuydado, no solo con lo que el mundo tiene mas, pero aũ con lo que tiene menos, acudian a pedirte justicia, porque tus discipulos no se lauauan las manos, procurando que las leyes del mũdo no se descantillassen.

Santo Dios, no permitas, que seamos como los Fariseos, transgressores de la ley tuya, que se ponian a corregir costumbres agenas, teniendo sus vidas tan manchadas: juntensecõ las palabras las obras, para que la correció tenga su efeto. Y si quisieremos edificar templo a Dios, sea primero estando en pie el nuestro: y si hubieremos de lauar a otros, esten primero limpias nuestras manos, no demos sentencia, que a nosotros mesmos nos condene: no seamos Fariseos, que engullendo vn Camello, y atropellando las cosas grandes, nos ahoguen los mosquitos. Santo Dios, fuente de clemencia, no permitas que seamos hypocritas, como los Fariseos, postas de la muerte, y cauallos en q̃ el demonio entra donde quiere, ni sepulcros blanqueados, hermosos por de fuera, y llenos de contaminacion en lo de dentro, ni cisnes blancos en las plumas, y negros en el cuerpo, ni rameras pintadas, ni pulpos, que sin tener el color de las piedras le imitan, para engañar los peces simples: ni Auestruzes vestidos de vellissimas alas, sin leuantarse con ellas de la tierra: ni homicidas de Profetas, que apartando el sentido de la letra dan muerte a sus profecias. Santo Dios, no permitas que seamos plantas del mũ-

do

do, cargadas de frutos inutiles, amargos, y desabridos, y para nada buenos: sino arboles frutiferos, plantados por tu mano, regados cõ tus aguas, y fertilizados cõ tu ayuda. Santo Dios haz que tengamos respeto a nuestros padres, haz que consideremos, que quien a su padre niega, la naturaleza le desconoce, y no queda hijo dalgo, sino de nada: haz que nos acordemos de las amenaças que a los que maldizen a sus padres tienes hechas: haz que tengamos la reuerencia a nuestros padres que tu Señor tuuiste a los tuyos, para que desta suerte nos caygan las bendiciones tuyas. Aqui por gracia, y despues por gloria: *Quam præstare digneris, qui cũ Patre, & Spiritu sãto vivis, & regnat per infinita secula. Amen.*

FE-

hierenle con vna lança en el costado: *Et continuo exiuit sanguis, & aqua.* Luego salio sangre y agua: no solo sangre, sino agua. Para q̃ veays como su sed no era tanto de cuerpo, aunque era mucha, como de espiritu: no era tanto de agua, como de beuedores. De donde el padre
S. Ambr super Ps. 61. san Ambrosio: *O beata Dominisitis, quæ sitiuit pro nobis.* Sed fue bienauẽturada, y sed por nosotros, sed de que tuuiessemos sed de sus aguas: *Sitit sitiri.* Y sino considera dle el dia de oy muerto de sed, junto a vn poço, esperando vna alma hecha ganapan de sus pecados. Muerto de sed esta junto a las aguas, porque su sed era de que nosotros la tuuiessemos: y assi a la muger le dize la calidad de sus aguas, para despertar sed en su apetito. Pidele de beuer para darle las aguas de su fuente: *Mulier da mihi bibere.*

Toda la santa Escritura es vn viuo retrato De lo que Dios nos quiere, toda es vna estampa de sus desseos: y al Euangelio de oy no le cupo pequeña parte, porque en el hallo retratadas muy al viuo dos cosas. La primera el bien que Christo nuestro Dios nos dessea, el ardor grande de su pecho, y la fineza de sus amores: *Iesus autem, fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.* Lo segundo, quan bastardos y grosseros son los amores mas encendidos que el mundo tiene, pues traen hecho azacan aquien mas quieren: *Et ecce mulier a Samaria veniebat ad auriendam aquam*: Discursemos poco a poco estas dos cosas.

DI-

DISCVRSO primero.

De la generoſidad del amor diuino, para con noſotros.

Ieſus autem fatigatus ex itinere, ſedebat ſic ſupra fontem.

§. II.

CONſiderando el Eſpoſo las fuerças grãdes que el amor tiene, la calidad de ſus coſtumbres, y la fineza de ſus quilates, dize en aquellas amoroſas bucolicas que con la eſpoſa tiene: *Aquæ multæ non poterunt extinguere caritatem.* Es el fuego de la caridad tan grande, que no le matará las aguas de los rios, es la ſed de ſu deſſeo tan ardiente y tã fogoſa, que todos los mares juntos ni quietan, ni apagan la grandeza de ſu apetito: *Aquæ multæ.* De muchas maneras entienden los autores eſtas aguas, y de todas ſe pondera mucho lo q̃ el amor del Eſpoſo puede. El bienauenturadõ ſan Teodoreto, y los tres Padres, cuyo comentario el añadio al ſuyo, por las aguas entienden los trabajos, y apreturas. Es la fuerça del amor tan grande q̃ no la matará los apretos y tribulaciones deſta vida. Que bien lo dixo Dauid. *Verum tamen in diluuio aquarum multarum, ad eum non approximabunt.* A vn amante verdadero, aunq̃ llueua trabajos, no como temporal, ni como auenida ſino como diluuio, y turbion impetuoſo, no le matarã el amor *Superior ta-*

Cant. 8.

S. Theod.

Pſalm. 31

tamen his erit, atq; potentior calamitatibus euadet: Dize ſan Teodoreto: ſiempre terna la ſuya ſobre el hito, y ninguno le hara contraſte: *Aquæ multæ*. El padre S. Ambroſio, dize q̃ las aguas ſon las paſsiones y concupiſcencias del mundo: *Multa aqua diuerſarum paſsionum, & flumina ſecularium cupiditatum corporalibus motibus excitata*. Aguas llama las paſsiones, fuego nos parecen, y fuego atribuyerõ los antiguos, como afirma Alciato, y Gelio a Cupido, pero aguas ſon en comparacion de la vehemencia del verdadero amor, y aguas que no apagan ſu llama. *Aquæ multæ*. El Targũ de Ionatas, y los Hebreos dizen, que por las aguas ſe entienden los pueblos, y naciones barbaras, y es ſegun aquello de Ieremias: *Ecce aquæ aſcẽdunt ab Aquilone*: y Ezechiel: *Cum aſcendere fecero ſuper te voraginem, & operuerint te aquæ multæ*. Eſtã vehemente el fuego del amor de Dios, que ni pueblos barbaros, ni naciones eſtrangeras, ni Garamantas, ni Indios podran ganarle la vitoria. Y es lo que dixo ſan Pablo: *In his omnibus ſuperamus*. Deſpues de auer echado contra todas las criaturas vn vando, dize que de todas triunfa el amor verdadero.

S. Theod. in Pſalm. 31. *S. Amb.* *Alciat. Embl. 113* *Targum. Hebræi.* *Hiere. 47.* *Ezech. 26* *Ad Rom. 8.*

Deſuerte, que es de tal naturaleza, que ni aueni das de trabajos, ni turbiones de paſsiones, ni gentes que vengan contra el como llouidas, le haran boluer atras el paſſo: *Aquæ multæ*, las aguas muchas. Y dixo mas. *Non poterunt extinguere*. Eſte verbo. *Extinguere*, quando con las paſsiones del alma ſe jũta, quiere dezir ſatisfazerlas, quietarlas, o hartarlas

tarlas. Y assi lo que soleys dezir matar la hambre, o la sed es satisfazerla. Y assi matar el amor, sera llenarle sus medidas, darle lo que desea. Y segun esto, quiere dezir, que la hambre del amor es tanta, y su sed tan viua, que ni los manjares regalados le hartan, ni las fuentes, ni los rios satisfazen la grã de sed de sus desseos.

Y si lo quereys ver, mirad lo que el dia de oy passa. Viene el Señor cansado, muerto de hãbre, sediento, caluroso, y al reseñero del Solse sieta encima del brocal de vn poço. Y que haze alli? *Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic.* Estauase sentado assi. Muchas interpretaciones tiene este *sic.* El bienauenturado san Iuan Crisostomo, Teofilato, y Eutimio, dizen, que io que quiere dezir es. *Prout cafus ferebat.* Lo que acadezimos, estoyme assi. No busca el Señor sillas bueltas a la pared, ni tronos, ni assientos particulares, sino que assi se estaua, sentose donde hallo, *Sedebat sic.* Otros dizen, que este *Sic*, es como vna conjuncion ilatiua, como si dixessemos, venia cansado, y assi se sento junto a la fuente. Y en este lenguage dixo Tulio. *Sic tot simul virtutes continentiæ, grauitatis, iustitiæ, fidei defecerunt.* Y el Real Profeta Dauid: *Sic Psalmum dicam nomini tuo in seculum.* Pero añadamos otra cosa, que no viene contra pelo: *Sedebat sic.* Este *Sic*, haze relacion de lo passado. Y como acabaua de dezir el Euangelista, que venia con gran cansancio del camino, añade luego. *Sedebat sic*, Estauase

Chrysost. Teoph. Euthim.

Tullius in tuscul.

Psalm. 60

tauase assi cansado como venia, no descansa sa fatiga en los descansos de la tierra, ni la sed de sus amores apagan las aguas de los rios, solo el bien de las almas le entretiene, solo el hazer bien es recreacion de sus cuydados. *Sed bat sic:* en el descanso esta cansado, encima de la fuente sediento, y con la comida que los discipulos le traen, se queda con la mesma hambre que solia. No matan las aguas la sed de los amores: *Aquæ multæ nó potuerunt extinguere caritatem.*

§. III.

Da la razon desto elegantissimamente el que sabe bien en que consiste la fineza del amor verdadero, diziendo. *Lampades eius, lampades ignis, atque flamarum.* Las lamparas con que el amor se alumbra, son lamparas de fuego. El bienaueturado S. Teodoreto dize, que leen aqui otros originales, en lugar de *Lampades eius. Allæ eius, allæ ignis.* Con lomesmo va el bienauenturado san Ambrosio. Las alas del amor son alas de fuego. Las potencias que repartio el Autor de la naturaleza, para lleuar cada cosa a su centro, essas son las alas, y quando es lleuada cada cosa al natural reposo, para esso dezimos, que tiene alas. Y si la quisiessemos lleuar al lugar contrario, seria necessario ponerle nuevas plumas. El ayre para andar en este medio tiene alas, la tierra para yr al centro, y el fuego para mas encumbrarse en el concabo del Cielo.

Cant. 8.

S. Theod.

S. Ambr. super Ps. 118 serm. 19.

y ſi hizieſſemos al fuego eſtarſe en la tierra, la tierra en el Cielo, y al ayre en el agua, por mas regalo que les hizieſſedes, no era poſsible ſer para ellos regalo, ni tener deſcanſo ſu fatiga, Pues ſegun eſto, que penſays que tiene el amor? *Allæ eius, allæ ignis*, ſus alas ſon de fuego. Siempre vn verdadero enamorado eſta anhelando hazia arriba, no ay hallar en el mundo deſcanſo ni repoſo, por mas guſtos, ni proſperidades que la tierra le ofrezca, eſtà ſin guſto, ſin contento, y lleno de fatigas. Es el amor de caſta de fuego, que no halla deſcanſo en la tierra.

Y ſino veamoslo en S. Pablo, que es lo que dezia. *Deſiderium habens ſolui, & eſſe cum Chriſto.* Violentada tenia el alma en eſta vida, y como en carcel de enemigos pide libertad de ſus priſiones. *Cupio diſſolui*, el coraçon buela, el deſſeo aſpira hâzia el Cielo, y el cuerpo me detiene: y yo, *Cupio diſſolui*: no dize caminar, ni partirſe, ni yr a lo deſſeado, ni que la vida ſe acabe, el termino ſe acerque, el plazo ſe acorte, y la muerte llegue, ſino, *Diſſolui*, que ſe rompan las cadenas, que ſe abra la carcel, que ſe quebranten los grillos, y ſe deſhagan los candados porque ni la tierra es centro del fuego, ni los entretenimientos del mũdo ſon guſtos del que verdaderamente ama: *Allæ eius, allæ ignis*: Alas ſon de fuego las ſuyas. Veamoslo en el ſanto Rey Dauid, el qual dando vozes a Dios dize: *Educ de cuſtodia animam meam, ad confitendum nomini tuo.* El nombre Hebreo, *Mimmaſger*, ſignifica vna coſa donde

Ad Phili. 1.

Hebræa.

donde vno està con ſuma violencia: y aſsi de diferétes maneras le entienden los Autores, S. Hilario, ſan Aguſtin, y el antiguo Pſalterio Romano, leen: *Educ de carcere animam meam*: Carcel la llaman Aquilas Pontico, a quien cita ſan Teodoreto, lee: *Educ de clauſura animam meam*: Clauſura la llama, encerramiento, y torre. Genebrardo dize, que ſignifica cueua, mazmorra, y calaboço, para que ſe eche dever quã ardiente era ſu amor, y quan ligeras ſus alas para ſubir arriba, pues el detenerſe en el mundo, le parece eſtar en guarda, en carcel, en encerramiento, en clauſura, en calabozo, y mazmorra, *educde cuſtodia*. Carcel llama la vida. Pues como vn Rey, vn Prīcipe, y vn ſeñor tan grã de, vn hombre que puede gozar de todos los bienes, y regalos de la tierra, eſſe ſe llama encarcelado, y ſe quexa? Si. Porque ſu amor no halla guſto en eſſo, que tiene a las de fuego, y no es ſu elemento la tierra, ni los regal[illegible]el mũdo ſatisfazen ſu deſſeo. *Allæ eius, allæ ignis*. Finalmente veamos lo en Chriſto Redẽptor nueſtro. *Fatigatus ex itinere ſedebat ſic ſupra fontem*. Encima de la fuente eſtà ſediento, en medio de los manjares con hambre, y en el deſcanſo lleno de fatiga.

S. Hila.
S. Aug.
Pſalter. Rom.
Aquil.
S. Theo.
Genebr.

§. III.

O almas Chriſtianas examinemos en eſta piedra del toque nueſtro amor, y aqui conoceremos de que linage ſea, miremos en que deſcanſa, y repoſa. Si vos deſſeays las honras y dignidades del ſuelo, que dire yo, ſino que vueſtro

tro amor es de casta de viento, pues todas estas cosas, que tanto el mundo estima, vn poco de miseria son, y desuentura. Hasta Aristomenes sentia esto, quando despues de aquella vitoria celebre que de los Espartanos tuuo queriendole hazer Rey, como afirma Pausanias, no quiso admitirlo. Teopompo tambien sintio lo mesmo, pues como dize Plutarco, queriendo los Pileos señalarle honras extraordinarias, le escriuio vna carta, diziendo: *Mediocres honores ipsum tempus aug t, immodicos abol t*: Siendo el tiempo fauorable a las cosas medianas y aumentandolas cõ su curso, está conjurado contra los que passan de raya las desflora las marchita, y las acaba Si vos soys como Agrypa, de quien diz Xilifino que solia dezir: *Hãc esse mo rem Principum, vt nolint habere quempiam se potiorem*, Qua no ay mayor disgusto para los poderosos, q̃ auer quié con ellos compita, ni en cosa ninguna les yguale. Que dire yo, sino que vuestro amor es de casta de viento, pues en las mayorias y ventajas descanta y reposa.

Plutar. in laconi.

Lo segundo, si vuestro cuydado halla su descanso en la amiga, como el cuydado de Amon en su hermana, dire que vuestras aficiones son de generacion de agua. Que es la causa señores, porque los Antiguos, como refiere Valeriano y Ouidio fingieron, que la Diosa Venus era hecha de la espuma de los mares, sino para dar a entender, que el amor lasciuo es de linage del mar, es como espuma, que presto passa: y junto con esto, espuma salada,

2. Rsg 13.

V. ler. *Ouid.*

ſada, que en lugar de apagar las llamas encendidas, las aumenta, y haze que crezcan.

Mas. Si le halla en los banquetes eſplendidos, y muy abundoſos; en las comidas regaladas; y vinos oloroſos, que dire yo, ſino que vueſtro amor es baſtardo, y mal naeido, pues no tiene alas de fuego, que tiran hàzia riba? No era aſſi el amor del glorioſo Bernardo, Padre y caudillo nueſtro, de quien ſe eſcriue, que todas las vezes que auìa de comer, era para el de grandiſsimo tormento. No era aſsi el amor de Chriſto nueſtro Señor, pues trayendole la comida ſus diſcipulos, lo que dixo fue: *Meus cibus eſt, vt faciam voluntatem Patris mei, qui miſit me.* No es el ſuſtento que mata mi hambre el regalo de la tierra, ni las bebidas mas preciosas templan la ſed de mis deſſeos, ſolo el cumplimiento de la voluntad de mi Padre mata mi hambre, y el bien de las almas ſatisfaze la ſed de mis amores.

Mas. Si vos deſcanſays en las riquezas, y quando las alcançays, teneys contento, que dire yo, ſino que vueſtro amor es baſtardo, pues a la tierra abate ſus alas? No pudo diſimular eſſo el demonio: y aſsi quando tentò a Chriſto nueſtro Dios y Señor, que le dize? *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Como el amor del interes da con cada vno en tierra, por ay le acomete: *Si cadens*: las riquezas hazen dar de ojos. Y aſsi el Apoſtol San Pablo

Mat. 4.

el dia de la corona de espinas, le canta la Iglesia: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate, quo coronauit eum mater sua.* La Synagoga le coronò de espinas, ella le llenò de afrentas, y de ignominia, y assi ella era madre de sus oprobrios: pero la Virgẽ, madre de corona, y Principado del mundo, que en el instante de su concepcion le fue dada, madre de su autoridad, y de su excelenci. Y como todo esto estaua tan afeado, y el tan lleno de escarnio, e ignominias, no la llama madre, sino muger: *Mulier, ecce filius tuus.* Para que aprẽdais el respeto que es necessario tener a vuestros padres.

Cant. c. 3.

Y si todo esto no os mueue, mueuaos lo que las aues con sus padres hazen. De las çigueñas, dize el bienauenturado san Ambrosio, san Epifanio, Casiodoro, y Iulio Solino, que quando sus padres estan viejos, los recogen en los nidos, y alli con suma vigilancia los sustentan, y como con la vegez se les han caydo las alas, ellas hazen toldos de sus plumas, los calientan, los fauorecen, y los crian. y quando con este beneficio comiençan a echar plumas, los sacan encima de sus ombros del nido, y enseñandolos a bolar, los sustentan hasta que puedẽ por su industria buscar la comida. Y si esto hazen las aues sin discurso, y sin auiso, que sera razon que los hombres hagan con sus padres viejos? Que sera razon que hagã con aquellos, que por dexarlos ricos, llenos de possessiones y heredades, como pondera Casiodoro, no temieron los peligros de los

S. Ambr. lib. 5. exameron c. 16. S. Epif. Casiodor. varia. epistol. 14. li. 2. Soli. c. 43. polyt. hist.

los mares, ni las inclemencias del tiempo, ni la diſtancia del camino, ni las amenazas de coſarios y ladrones? Que ſera razon que hagan con las madres, pues fueron en ſus entrañas concebidos, alimentados de ſu ſangre, y criados a ſus pechos?

Y todoſi eſto no baſta, baſte la amenaza que tiene Dios hecha a los malos hijos. *Maledictio autem matris erradicat fundamenta.* La maldicion de la madre, deſarraygalos fundamentos. Quando yo veo vn hombre bien nacido, y mal logrado, que merece mucho, y no tiene nada, que auia de ſer la cabeça del pueblo, y aun para pies no le hallan bueno, con buen mayorazgo, y arraſtrado, ſin alcançar vna blanca, luego me paſſa por el penſamiento, y digo, ſi eſte hombre no reſpeto a ſu madre? Si le echo alguna maldicion, que no le dexa leuantar la cabeça, ni crecer, ni ſer eſtimado?

Eccleſ. 3.

§. IX.

Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, haz que reſpetemos a nueſtros padres no nos caygan las maldiciones ſuyas. Santo Dios, haz q̃ no ſeamos, como los Fariſeos, q̃ en las leyes que tu puſiſte tanto cuydado, que las eſtampaſte en los coraçones, y no contento cõ eſto, las eſcreuiſte en piedras de vna y otra parte, para que las vieſſẽ todos, las heziſte por tu mano, la pluma fue tu eſpiritu, y la tinta, o eſcultura el amor tuyo, para mas obligar a los pechos nobles, y hidalgos, y llamandote luez eſpantajas a los

mas

mas erguidos, con todo esso las oluidauan, y teniendo mas cuydado, no solo con lo que el mundo tiene mas, pero aũ con lo que tiene menos, acudian a pedirte justicia, porque tus discipulos no se lauauan las manos, procurando que las leyes del mũdo no se descantillassen.

Santo Dios, no permitas, que seamos como los Fariseos, transgressores de la ley tuya, que se ponian a corregir costumbres agenas, teniendo sus vidas tan manchadas: juntense cõ las palabras las obras, para que la correció tenga su efeto. Y si quisiere mos edificar templo a Dios, sea primero estando en pie el nuestro: y si huuieremos de lauar a otros, esten primero limpias nuestras manos, no demos sentencia, que a nosotros mesmos nos condene: no seamos Fariseos, que engullendo vn Camello, y atropellando las cosas grandes, nos ahoguen los mosquitos. Santo Dios, fuente de clemencia, no permitas que seamos hypocritas, como los Fariseos, postas de la muerte, y cauallos en q̃ el demonio entra donde quiere, ni sepulcros blanqueados, hermosos por de fuera, y llenos de contaminacion en lo de dentro, ni cisnes blancos en las plumas, y negros en el cuerpo, ni rameras pintadas, ni pulpos, que sin tener el color de las piedras le imitan, para engañar los peces simples: ni Auestruzes vestidos de vellissimas alas, sin leuantarse con ellas de la tierra: ni homicidas de Profetas, que apartando el sentido de la letra dan muerte a sus profecias. Santo Dios, no permitas que seamos plantas del mũ-

do

do, cargadas de frutos inutiles, amargos, y desfabridos, y para nada buenos: sino arboles frutiferos, plantados por tu mano, regados cõ tus aguas, y fertilizados cõ tu ayuda. Santo Dios haz que tengamos respeto a nuestros padres, haz que consideremos, que quien a su padre niega, la naturaleza le desconoce, y no queda hijo dalgo, sino de nada: haz que nos acordemos de las amenaças que a los que maldizen a sus padres tienes hechas: haz que tengamos la reuerencia a nuestros padres que tu Señor tuuiste a los tuyos, para que desta suerte nos caygan las bendiciones tuyas. Aqui por gracia, y despues por gloria: *Quam præstare digneris, qui cũ Patre, & Spiritu sãto viuis, & regnat per infinita sæcula. Amen.*

FE-

FERIA SEXTA
Post Dominicam tertiam.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem. Ioann. 4.

§. I.

Nazianz. oratio. in sanct. Baptis.

POniendo el bienauenturado S. Gregorio Naziãzeno los ojos en lo mucho que quiere Dios al hombre, y el desseo grãde que de su bien tiene, dize. *Sitit sitiri bibere cupientibus potum præbet.* El alma se leva tras el hõbre, su desseo es, de que le desseemos, su hambre de que la tengamos de sus cosas, y su sed, de que nuestro apetito tẽga sed de sus aguas: *Sitit sitiri*: Agua es, y tiene sed de que la beuamos. Quando estaua en la cruz, lo que entre otras cosas dixo, fue, *Sitio*, sed tengo. *Ioan.* 19. Y de que es essa sed? Solo de cuerpo? No, sino d almas, dize nuestro padre san Bernardo, Quereys lo ver? Pues aduertid lo que dixo S. Iuan: *Ioan.* 19. hie-

S. Bernar

hierenle con vna lança en el costado: *Et continuo exiuit sanguis, & aqua.* Luego salio sangre y agua: no solo sangre, sino agua. Para q̃ veays como su sed no era tanto de cuerpo, aunque era mucha, como de espiritu: no era tanto de agua, como de beuedores. De donde el padre
S. *Ambr* san Ambrosio: *O beata*
uper Ps. *Dominisitis, quæ sitiuit*
61. *pro nobis.* Sed fue bienauẽturada, y sed por nosotros, sed de que tuuiessemos sed de sus aguas: *Sitit sitiri.* Y sino considerad le el dia de oy muerto de sed, junto a vn poço, esperando vna alma hecha ganapan de sus pecados. Muerto de sed esta junto a las aguas, porque su sed era de que nosotros la tuuiessemos: y assi a la muger le dize la calidad de sus aguas, para despertar sed en su apetito. Pidele de beuer para darle las aguas de su fuente: *Mulier da mihi bibere.*

Toda la santa Escritura es vn viuo retrato De lo que Dios nos quiere, toda es vna estampa de sus desseos: y al Euangelio de oy no le cupo pequeña parte, porque en el hallo retratadas muy al viuo dos cosas. La primera el bien que Christo nuestro Dios nos desea, el ardor grande de su pecho, y la fineza de sus amores: *Iesus autem, fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.* Lo segundo, quan bastardos y grosseros son los amores mas encendidos que el mundo tiene, pues traen hecho azacan aquien mas quieren: *Et ecce mulier a Samaria veniebat ad hauriendam aquam*: Discursemos poco a poco estas dos cosas.

DI-

DISCVRSO primero.

De la generosidad del amor diuino, para con nosotros.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.

§. II.

CONsiderando el Esposo las fuerças grãdes que el amor tiene, la calidad de sus costumbres, y la fineza de sus quilates, dize en aquellas amorosas bucolicas que con la esposa tiene: *Aquæ multæ non poterunt extinguere caritatem.* Es el fuego de la caridad tan grande, que no le matarã las aguas de los rios, es la sed de su desseo tan ardiente y tã fogosa, que todos los mares juntos ni quietan, ni apagan la grandeza de su apetito: *Aquæ multæ.* De muchas maneras entienden los autores estas aguas, y de todas se pondera mucho lo q̃ el amor del Esposo puede. El bienauenturadõ san Teodoreto, y los tres Padres, cuyo comentario el añadio al suyo, por las aguas entienden los trabajos, y apreturas. Es la fuerça del amor tan grande q̃ no la matarã los apretos y tribulaciones desta vida. Que bien lo dixo Dauid. *Verum tamen in diluuio aquarum multarum, ad eum non approximabunt.* A vn amante verdadero, aunq̃ llueua trabajos, no como temporal, ni como auenida sino como diluuio, y turbion impetuoso, no le matarã el amor Superior ta-

Cant. 8.

S. Theod.

Psalm. 31

tamen his erit, atq; potentior calamitatibus euadet: Dize ſan Teodoreto: ſiempre terna la ſuya ſobre el hito, y ninguno le hara contraſte: *Aquæ multæ*. El padre S. Ambroſio, dize q̃ las aguas ſon las paſsiones y concupiſcencias del mundo: *Multa aqua diuerſarum paſsionum, & flumina ſecularium cupiditatum corporalibus motibus incitata*. Aguas llama las paſsiones, fuego nos parecen, y fuego atribuyerõ los antiguos, como afirma Alciato, y Gelio a Cupido, pero aguas ſon en comparacion de la vehemencia del verdadero amor, y aguas que no apagan ſu llama. *Aquæ multæ*. El Targũ de Ionatas, y los Hebreos dizen, que por las aguas ſe entienden los pueblos, y naciones barbaras, y es ſegun aquello de Ieremias: *Ecce aquæ aſcẽdunt ab Aquilone*: y Ezechiel: *Cum aſcendere fecero ſuper te voraginem, & operuerint te aquæ multæ*. Eſtã vehemente el fuego del amor de Dios, que ni pueblos barbaros, ni naciones eſtrangeras, ni Garamantas, ni Indios podran ganarle la victoria. Y es lo que dixo ſan Pablo: *In his omnibus ſuperamus*. Deſpues de auer echado contra todas las criaturas vn vando, dize que de todas triunfa el amor verdadero.

S. Theod. in Pſalm. 31.

S. Amb.

Alciat. Embl. 113

Targum. Hebræi.

Hiere. 47.

Ezech. 26

Ad Rom. 8.

Deſuerte, que es de tal naturaleza, que ni aueni das de trabajos, ni turbiones de paſsiones, ni gentes que vengan contra el como llouidas, le haran boluer atras el paſſo: *Aquæ multæ*, las aguas muchas. Y dixo mas. *Non poterunt extinguere*. Eſte verbo. *Extinguere*, quando con las paſsiones del alma ſe jũta, quiere dezir ſatisfazerlas, quietarlas, o hartarlas

tarlas. Y assi lo que soleys dezir matar la hambre, o la sed es satisfazerla. Y assi matar el amor, sera llenarle sus medidas, darle lo que dessea. Y segun esto, quiere dezir, que la hambre del amor es tanta, y su sed tan viua, que ni los manjares regalados le hartan, ni las fuentes, ni los rios satisfazen la grã de sed de sus desseos.

Y si lo quereys ver, mirad lo que el dia de oy passa. Viene el Señor cansado, muerto de hãbre, sediento, caluroso, y al reseñero del Solse sieta encima del brocal de vn poço. Y que haze alli? *Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic.* Estauase sentado assi. Muchas interpretaciones tiene este *sic.* El bienauenturado san Iuan Crisostomo, Teofilato, y Eutimio, dizen, que io que quiere dezir es. *Prout cafus ferebat.* Lo que acadezimos, estoyme assi. No busca el Señor sillas buelras a la pared, ni tronos, ni assientos particulares, sino que assi se estaua, sentose donde hallo, *Sedebat sic.* Otros dizen, que este *Sic*, es como vna conjuncion ilatiua, como si dixessemos, venia cansado, y assi se sento junto a la fuente. Y en este lenguage dixo Tulio. *Sic tot simul virtutes continentiæ, grauitatis, iustitiæ, fidei defecerunt.* Y el Real Profeta Dauid: *Sic Psalmum dicam nomini tuo in sæculum.* Pero añadamos otra cosa, que no viene contra pelo: *Sedebat sic.* Este *Sic*, haze relacion de lo passado. Y como acabaua de dezir el Euangelista, que venia con gran cansancio del camino, añade luego. *Sedebat sic*, Estauase

Chrysost. Teoph. Euthim.

Tullius in tuscul.

Psalm. 60

tauase assi cansado como venia, no descansa la fatiga en los descansos de la tierra, ni la sed de sus amores apagan las aguas de los rios, solo el bien de las almas le entretiene, solo el hazer bien es recreacion de sus cuydados. *Sed bat sic.* en el descanso esta cansado, encima de la fuente sediento, y con la comida que los discipulos le traen, se queda con la misma hambre que solia. No matan las aguas la sed de los amores: *Aquæ multæ nó potuerunt extinguere caritatem.*

pedes eius, lampades ignis, atque flamarum. Las lamparas con que el amor se alumbra, son lamparas de fuego. El bienaueturado S. Teodoreto dize, que leen aqui otros originales, en lugar de *Lampades eius. Allæ eius, allæ ignis.* Con lo mesmo va el bienauenturado san Ambrosio. Las alas del amor son alas de fuego. Las potencias que repartio el Autor de la naturaleza, para lleuar cada cosa a su centro, essas son las alas, y quando es lleuada cada cosa al natural reposo, para esso dezimos, que tiene alas. Y si la quisiessemos lleuar al lugar contrario, seria necessario ponerle nueuas plumas. El ayre para andar en este medio tiene alas, la tierra para yr al centro, y el fuego para mas encumbrarse en el concabo del Cielo.

S. Theod.

S. Ambr. super Ps. 118 serm. 19.

§. III.

Da la razon desto elegantissimamente el que sabe bien en que consiste la fineza del amor verdadero, diziendo. *Lam-*

Cant. 8.

Y si

y si hizieſſemos al fuego eſtarſe en la tierra, la tierra en el Cielo, y al ayre en el agua, por mas regalo que les hizieſſedes, no era poſsible ſer para ellos regalo, ni tener deſcanſo ſu fatiga, Pues ſegun eſto, que penſays que tiene el amor? *Allæ eius, allæ ignis*, ſus alas ſon de fuego. Siempre vn verdadero enamorado eſta anhelando hazia arriba, no ay hallar en el mundo deſcanſo ni repoſo, por mas guſtos, ni proſperidades que la tierra le ofrezca, eſtà ſin guſto, ſin contento, y lleno de fatigas. Es el amor de caſta de fuego, que no halla deſcanſo en la tierra.

Y ſino veamoslo en S. Pablo, que es lo que dezia. *Deſiderium habens ſolui, & eſſe cum Chriſto.* Violentada tenia el alma en eſta vida, y como en carcel de enemigos pide libertad de ſus priſiones. *Cupio diſſolui*, el coraçon buela, el deſſeo aſpira hâzia el Cielo, y el cuerpo me detiene: y yo, *Cupio diſſolui*: no dize caminar, ni partirſe, ni yr a lo deſſeado, ni que la vida ſe acabe, el termino ſe acerque, el plazo ſe acorte, y la muerte llegue, ſino, *Diſſolui*, que ſe rompan las cadenas, que ſe abra la carcel, que ſe quebranten los grillos, y ſe deſhagan los candados por que ni la tierra es centro del fuego, ni los entretenimientos del mũdo ſon guſtos del que verdaderamente ama: *Allæ eius, allæ ignis*: Alas ſon de fuego las ſuyas. Veamoslo en el ſanto Rey Dauid, el qual dando vozes a Dios dize: *Educ de cuſtodia animam meam, ad confitendum nomini tuo.* El nombre Hebreo, *Mimmaſger*, ſignifica vna coſa donde

Ad Phili. 1.

Hebræa.

donde vno està con suma violencia: y assi de diferétes maneras le entienden los Autores, S. Hilario, san Agustin, y el antiguo Psalterio Romano, leen: *Educ de carcere animam meam*: Carcel la llaman Aquilas Pontico, a quien cita san Teodoreto, lee: *Educ de clausura animam meam*: Clausura la llama, encerramiento, y torre. Genebrardo dize, que significa cueua, mazmorra, y calaboço, para que se eche de ver quã ardiente era su amor, y quan ligeras sus alas para subir arriba, pues el detenerse en el mundo, le parece estar en guarda, en carcel, en encerramiento, en clausura, en calaboço, y mazmorra, *Educ de custodia*. Carcel llama la vida. Pues como vn Rey, vn Prīcipe, y vn señor tan grãde, vn hombre que puede gozar de todos los bienes, y regalos de la tierra, esse se llama encarcelado, y se quexa? Si. Porque su amor no halla gusto en ello, que tiene a las de fuego, y no es su elemento la tierra, ni los regalos del mũdo satisfazen su desseo. *Allæ eius, allæ ignis*. Finalmente veamos lo en Christo Redẽptor nuestro. *Fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem*. Encima de la fuente està sediento, en medio de los manjares con hambre, y en el descanso lleno de fatiga.

S. Hila.
S. Aug.
Psalter. Rem.
Aquil.
S. Theo.
Genebr.

§. III.

O almas Christianas examinemos en esta piedra del toque nuestro amor, y aqui conoceremos de que linage sea, miremos en que descansa, y reposa. Si vos desseays las honras y dignidades del suelo, que dire yo, sino que vuestro

ſada, que en lugar de apagar las llamas encendidas, las aumenta, y haze que crezcan.

Mas. Si le halla en los banquetes eſplendidos, y muy abundoſos; en las comidas regaladas; y vinos oloroſos, que dire yo, ſino que vueſtro amor es baſtardo, y mal nacido, pues no tiene alas de fuego, que tiran hàzia riba? No era aſſi el amor del glorioſo Bernardo, Padre y caudillo nueſtro, de quien ſe eſcriue, que todas las vezes que auìa de comer, era para el de grandiſsimo tormento. No era aſsi el amor de Chriſto nueſtro Señor, pues trayendole la comida ſus diſcipulos, lo que dixo, fue: *Meus cibus eſt, ut faciam voluntatem Patris mei, qui miſit me.* No es el ſuſtento que mata mi hambre el regalo de la tierra, ni las bebidas mas preciosas templan la ſed de mis deſſeos, ſolo el cumplimiento de la voluntad de mi Padre mata mi hambre, y el bien de las almas ſatisfaze la ſed de mis amores.

Mas. Si vos deſcanſays en las riquezas, y quando las alcançays, teneys contento, que dire yo, ſino que vueſtro amor es baſtardo, pues a la tierra abate ſus alas? No pudo diſsimular eſſo el demonio: y aſsi quando tentò a Chriſto nueſtro Dios y Señor, que le dize? *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Como el amor del interes da con cada vno en tierra, por ay le acomete: *Si cadens:* las riquezas hazen dar de ojos. Y aſsi el Apoſtol ſan Pablo

Mat. 4.

1. Ad Timo. 6. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli.* En tierra dan los enamorados de riquezas, en tentacion, y lazo del demonio. Vamonos en la interpretacion deste passo con Hugo: *Incidunt, ideſt, intuscadunt:* Dentro de la tentacion caen. Dos cosas dizen, La primera que caen, y la segunda, que la cayda es dentro de la tentacion. Tentacion en la santa Escritura es lo mesmo que prueua: *Sapien. 3. Deus tentauit illos, & inuenit eos dignos se:* Prouólos Dios, y donde los prouò, fue en la tentacion: porque ella es el contraste que descubre la calidad de los metales, ella el crisol donde se echa de ver la fineza del oro, ella la prueua del amor, y el que es verdadero, como tiene alas de fuego, sale libre, y buela: pero el amor bastardo en ella cae, y se quiebra los ojos: *Incidunt in tentationem.* Pero veamos que tentacion es esta en que el auariento tropieça? Sabeys qual? oyd a Chylon Lacedemonio: *Quod lydius lapis est auro, id aurum est homini.* La piedra del toque es la prueua del oro, y el oro es la prueua, el contraste y tentacion del hombre. Los Santos como le pisan y desprecian no caen en el, pero los codiciosos en el tropieçan, y dan de ojos: *Incidunt in tentationem.* Lo segũdo dize que caen dentro. Muchos ay que tropieçan y caen, pero no en el tropieço. No es assi el auariento, sino que tropieça, y cae en el oro. Vn mal amigo tropieço es de su amigo. Vn mal consejero escandalo es para que os quebreys los ojos en vn peca-

Hugo Cardi.

Chylo Laert. in eius vita.

pecado deshoneſto vna terceria, vn villete, vn mal exemplo tropieços ſon, y no mas. Pero el oro no es deſſa manera, no ſolo es tropieço, ſino piedra en q̃ os hazeys las narizes: en el caeys de cabeça, y no de qualquiera ſuerte, ſino dentro: *Intus cadũt*, Dentro del oro cae el auariento. Que hermoſas ſon las riquezas, que agradables, que reſplandeciente es el oro por defuera, pero dentro, eſta ateſtado de mil diſguſtos, y ſinſabores. Que bien conocia eſto Diogenes Cinico, quando, segun afirma Laercio, dezia: *Diuitias nil aliud eſſe, quàm velamenta malitiæ.* Las riquezas no ſon ſino velos de mil males, defuera no ay coſa que les yguale, pero lo que eſtà retirado, es vna ſuma de malicias, vn teſoro de miſerias, inquietudes, y cuydados. Siempre me dieron guſto vnas quexas de vn ciudadano auiſado en eſta materia. Auiale de pobre hecho el Emperador muy rico, y quexauaſe del, diziendo: *Illius inſidijs, & otio, & ſomno ſe eſſe priuatum.* Que con ſus aſſechanças. Los fauores q̃ le auia hecho, llama aſſechanças. Las riquezas que le auia dado, enemigos: porque todas eſtas coſas ſon tropieços para dar de ojos. No los llama mercedes ſino aſſechanças, y agrauios. Y que mas dize? *Otio & ſomno priuatum*: Que le quitò el deſcanſo, y el ſueño: porque haziendole dar dentro de la tentacion del oro, cae en mil inquietudes y cuydados: *Intus cadunt*: Dentro de la tentacion caen.

Diogen. Laercius in Dioge.

Plutar. in Simp. li. 2

Y que mas? *Et in laqueum diaboli.* En el

laço caen del demonio. En la escritura vnas cosas se llaman de Dios, y otras pueden llamarse del demonio: y como las de Dios se llaman cõ este nombre por la perfecion suya, como montes de Dios, ciudad de Dios, cedros de Dios, assi las del demonio, por ser en extremo miserables, se llamarã con este nombre, y segun esto dezir el Apostol, que caen los ricos en los laços del demonio, monta tanto, como dezir que dan en vnos cepos estrechissimos, en vnas cadenas que cada eslabon pesa mil quintales, en vnas cuerdas, que en lugar de aprisionar, dan garrote, en vnos ñudos tan ciegos, que es necessaria fuerça de Dios para romperlos, en vnos calabozos tan lobregos y obscuros, que son retrato de la eterna muerte, *Et in laquem diaboli*: Alma que tal oyes, no tengas amor tan tosco, y tan grossero, vistete del amor diuino, que el te dara alas de fuego, para que con S. Pablo pises todas las cosas de la tierra: y las estimes como estiercol de la calle. Alma que tal oyes, no tengas amor tan tyrano, que teniendole, no te tienes. Passaua vna vez Diogenes por vna calle, y viendo vnos criados cargados con vna vaxilla de gran precio, pregunto cuya era, y diziendole que de Anaximenes, dixo, segun refiere Maximo Monaco: *An non pudet eum tã multa habere, qui se ipsum non habeat*: No tiene verguença posseer tantas cosas, quien a si no se possee? Tenla tu alma Christiana, y no compres las niñerias deste mundo aprecio de perderte. Mira lo que dize S. Lucas:

Psal. 35. *Psrl.* 79.

Ad Phili. 3.

Diog. Max. sermo. 12.

Quid

Quid enim proficit homo si lucretur vniuersum mundum se autem perdat, & detrimentū sui faciat. Que le importā al hombre los teſoros de la tierra, ſi a coſta de perderſe ſon comprados? Que le importa el Señorio y mando del mūdo todo, ſi a coſta de ſu alma es el grāgeo? q̄ le importa el cetro y la corona, ſi da por precio auerla de tener toda la eternidad de fuego? Alma q̄ tal oyes, no tēgas amor tan enemigo, q̄ en los lazos del demonio te encarcela. Viſtete del amor diuino q̄ tiene alas de fuego y ſiēpre eſta anhelādo hazia ſu eſfera: *Ille eius, alle ignis* viſtete dl amor d̄ Dios, y perderas el cariñoa las coſas de la tierra, y ſolo en Dios hallaras deſcanſo, conſuelo y hartura. Viſtete del amor de Dios, y luego te daran en roſtro quantos cōtē tos tiene el ſuelo, y ſino oye lo que Dauid dize: *Sitiuit anima mea ad Deū fortem viuum.* La ſed de mi alma es ſed de Dios fuerte y viuo, riq̄zas tenia, que ſon las foētes dōde los anarientos acuden a matar la ſed de ſus deſſeos, mageſtad tenia, cetro y corona, q̄ ſon los manjares a q̄ la hābre de los ambicioſos anhela. Pero enmedio de todas eſtas proſperidades eſtaſediēto, porq̄ ſu amor es de otra caſta, en no teniendo a Dios, no tiene coſa q̄ de guſto ſea. Oye lo q̄ Chriſto Señor nuc ſtro haze. Eſta muerto de ſed, de hambre, y canſado, traenle ſus diſcipulos la comida, y no hallara hartura en ella, fatigale la ſed, y junto a las aguas ſe eſta con ella, viene fatigado, y molido, y ſentado a la orilla de vn poço ſe eſta canſado como veria

Iesus autem fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem: Tan cansado estaua como auia venido, porque aunque el cuerpo descansasse, la fatiga del alma le daua fatiga.

DISCVRSO segundo.

De la sed grande q̃ tuuo el Señor de hazer bien al hõbre.

Mulier da mihi bibere.

§. IIII.

VNA DE Las cosas que me dan que considerar mucho en el pielago de mysteris de la passiõ de Christo Señor nuestro es, q̃ no se contente con morir tan lleno de angustias y dolores, sino que muera con sed. No era harto morir de tramandi sangre hecho vn retablo de duelos, puesto como malhechor a la vergüença en vn palo, sino con sed? Muchas cosas dizen los Santos en este passo, y entre ellas siempre me parecio bien aquello de nuestro Abad Ruperto: *Sitiebat moritur, ostendat nihil esse in mundo, quod huic expleat*: Muere con sed, para que entendays que no tiene esta vida cosa que mate la sed de nuestros desseos, las honras, las dignidades, y quanto el mundo estima, no satisfaze el apetito, solo Dios llena los vacios del alma, y el que a Dios tiene, no terna mas sed: *Qui biberit ex hac aqua non sitiet*: Consigo quiere Dios que matemos nuestra sed, y el con nosotros mata la suya, *Ioan.* 19. *Rupert.*

suya, a vna muger pide agua, y le combida con la suya: *Mulier da mihi bibere.* A vna alma enemiga pide agua, y quiere conuirtiendola darle aguas de eterna vida. Con sed de hazernos bien murio Christo, y viuio siempre con ella. Y fue tan grande, que desseo hazernos mas bien que a el dessearon hazerle mal sus enemigos.

Vn misterio tẽgo notado en el Psalm. 61. no aduertido de todos: y es, que quando se vio Dauid acosado de sus enemigos, dixo: *Cucurri in siti*: Corri cõ sed. No leẽ de vna mesma manera todos los padres estas palabras san Basilio, y san Teodoreto las leen en plural. *Cucurrerunt in siti*: y assi las aplican a la sed que los contrarios de Christo tuuieron de quitarle la vida, San Agustin, la Glossa, y los Latinos todos, como se dize en las anotaciones de los 70. leen en singular: *Cucurri in siti*: y lo declaran del desseo que tuuo Christo de hazer bien al hombre. Pero el bienauenturado san Ambrosio dize, que segun la letra Griega de vna manera y de otra puede leerse: *Cucurri in siti.* Y tambien: *Cucurrerunt in siti.* Desuerte q̃ la sed que los enemigos de Christo tuuieron de quitarle la vida, y la que el tuuo de darla, el desseo que los Iudios tuuieron de hazerle mal, y el que el Señor tuuo de hazerles bien, todo quiso Dios que se declarasse con vn verbo, y con vn nombre mesmo: para que entendays que si grãde era la sed que los Principes y Sacerdotes de la ley tenian de dar muerte a Christo, no era menos la q̃ el tenia de darles a ellos vida: si

Psal. 61.

S. Basil.
S. Theod.
S. August.
Gloss.
S. Petrus.
S. Ambro.
Litera.
Græca.

ellos tenian deſſeo de ſu ſangre, no tenia el menos de darſela.

Que es la cauſa ſeñores que quando ſe puſo a orar en el huerto, dize el Euangeliſta S. Iuan, que puesto en agonia, comẽço a ſudar ſangre? No auia orado otras? No auia tenido apreturas? pues como nunca ſudò ſangre ſino agora? Muchas razones dã los Santos deſto, pero añadamos otra. Quãdo otras vezes orò Chriſto, como los enemigos ſe eſtauan quietos en ſuscaſas, tãbié la ſangre deſcãſaua en las venas: como ellos no ſe alborotauan la ſangre ſe eſtaua quieta: pero quando ſintio q̃ cõ mano armada ſalen a prender a Chriſto, no quiere aq̃lla ſangre generoſa q̃ ſe la gané, ſino que ſi ellos corren, tambien ella corre, ſi ellos tienẽ ſed de derramarla, ella de ſer derramada por ellos, ſi ellos vienen a verterla, ella ſale al encuentro, y quiere ſer vertida: *Cucurrit in ſiti*: No quiere que le ganen paſſo, ſino q̃ ſi ellos corrẽ, ella buela.

Que es la razõ entre muchas, que inſtituye el Señor el ſantiſsimo Sacramẽto del altar la noche antes de ſu paſsion, y no en todo el diſcurſo de la vida? Sabey ſpor que ſan Iuan lo apunto, diziendo: *Cum iã miſiſſet diabolus in cor Iudæ Simonis Scariotis, vt traderet*: Ya Iudas tenia traza da la venta, y ſus enemigos con vna ſed rauioſa, deſſeauan tragarle viuo, Et *ſicut infernus deglutiamus eum*. Pues no quiere que en eſto le lleuen ventaja, ſino que ſu ſangre y ſu cuerpo da en comida a vn traydor q̃ tratana de entregarle en manos de los Iudios: *Cucurrit in ſiti*. Ellos corren, y el corre: ellos *Ioan.13.*

ellos con sed y el cõ sed, ellos vienen a prẽderle, y el les sale al camino, ellos trae la cruz, y el la lleua, ellos con grande contento le ponẽ en ella y el: *Proposito sibi gaudio sustinuit crucem*: Dize S. Pablo, ellos contentos y el no menos: *Cucurri in siti*. Y no para aqui, en sed corrio: lo que vn sediẽto dessea es el agua cõ que refrigerar las entrañas, y conuirtiendola en si darle su vida: esto desseo el Señor: *Ecce cucurri in siti, idest, in desiderio tranformandi mihi eos*: Dize Remigio: Todo el discurso de su vida fue vna sed ardiente de beuer sus enemigos, y transformandolos en si mesmos, hazerlos miembros suyos. Ellos corrieron, y el corrio, ellos poniẽdole assechãças a todas horas. *Has autẽ insidias nõ successiuis horis cõtra me struũt sed cũ omni studio hoc faciũt sitiẽtes infoueant impietatis dejicere*: Dize S. Theodoreto, es la sed q̃ tienen mis enemigos sin termino, sin intermision, ni pausa, a todas horas quieren echarme en vn poço: y el corre con sed, y se sienta a la orilla del poço, y alli espera a su enemigo: *Sedebat sic supra fontem*.

Remig.

S. Theod.

Y no para aqui, con sed corrio, y si queremos aueriguar que sed era esta, hallaremos, que no era tanto de agua, quanto de quien beuiesse della, no era tanto de falta de beuida, quanto de beuedores. Que es la causa al mas christianas que como pondera en esta parte el bienauenturado S. Ambrosio, quando quiere hazer vna fuente en su costado donde salgã los raudales q̃ maten la sed al mundo, entonces dize que tiene sed; *Tunc itaque sitiebat, quando*

S. Ambrosi. ad Psal. 61.

de

à latere suo restinctura sitim omnium viuæ aquæ fluenta fundebat. Quando la fuente quiere manar, y las aguas estan rebalsadas, quando quiere brotar vn caz tan copioso, que beuiendo del millares de gentes, no se agote, entonces dize que tiene sed. Para que entendays, que pues a la fuente sobran aguas, la sed es por falta de beuedores, y que ni las fuentes matan su sed ni los manjares su hambre, ni en el asiento halla descanso su fatiga: *Sedebat sic supra fontem*: Tan cansado se estaua como venia, porque descansando el cuerpo, el desseo no descansaua. O Christo Santo, y que mal pagamos la sed tuya, tu estas ardiendo por nuestros bienes, nosotros velando en tus ofensas: tu al resistero del sol al medio dia por saluarnos, nosotros en los combites de cõdenacion propia nuestra, tu en medio del descanso estas cansado, nosotros en los cansancios del mundo descansamos: tu pidiendonos de beuer, y nosotros aun esso en el pobre te negamos. O Christo bienauenturado, y que mal pagada es la sed tuya. Tu tuuiste, Señor, mas desseo de hazernos biẽ que tus enemigos de hazerte a ti mal, y nosotros con desamor correspondemos. O Christo Señor nuestro, con que satisfaremos la sed tuya, con que te pagaremos. Sabeys con que señores? El Real Profeta Dauid lo dixo, y creo que es pensamiento de Origenes: *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam.* Que le dare yo que de tantos bie- *Psal.* 11.

nes

nes paga sea? *Calicem sa lutaris accipiam.* Beuere el caliz de la salud, y pagare el escote. Pero veamos que caliz es este? No os acordays, que quando estaua en la cruz, diziendo que tenia sed, le dieron hiel y vinagre y el en prouandolo, no lo beuio? El caliz de la passion beuio, y el del vinagre y hiel no hizo sino prouarle, reseruandole para nosotros: de la boca se le quito para darnosle, no quiso matar su sed en si, sino en nosotros, pues con esto pagaremos su sed, con recebir el caliz, con padecer por el trabajos, el nos hizo la salua: quien sera tan descortes que no beua? El nos brindò en la Cruz, quien sera tan tosco que no beua? el nos pide de beuer, y beuiendo nosotros, se mata la sed suya: pues quien sera tan desconocido, q̃ en si no mate la sed que Dios tiene?

DISCVRSO tercero.

De quan peruersa compañia hazen los amores del pecado, y como es mayor el de Dios que ellos.

Ecce, mulier veniebat à Samaria ad auriendam aquam:

§. V.

DE MIL Diferencias que entre el amor de Dios, y el del mundo hallo, no es de poca consideracion en la mia, que el de Dios tiene alas con que el amante sube, y el del mũdo las alas son para abatirse a la tierra. De lo prime-

primero es argumento aquello que poco ha declaraua. *Lampades eius, lampades ignis.* Y otra letra: *Lampades eius, lampades Dei*: O *allæ eius, allæ Dei*. Alas tiene de Dios el amor suyo. Las cosas altas y encumbradas de Dios suele llamarlas la Escritura, como Cedros de Dios, y montes de Dios: y assi tener el amor a las de Dios, es tener alas que hasta al mesmo Dios suben, al que ama a las altissimas, que en los anfiteatros del cielo empinan. De lo segundo es argumento vna pintura que del amor torpe la antiguedad hizo. Pintauale con alas, segun afirmã Augeriano, Marcelo, y otros: y Alciato en acabando de dezir q̃ tenia alas, añade:

Auger. Marce. in Minoe, embl. 113.

Serpit humi, semperquè virum mortalia corda lædit, &c.

Tiene el amor alas, y anda como culebra arrastrando por la tierra. Si tiene alas, como no buela? Si tiene plumas, como no hiende por los ayres, y se empina encima de las nuues? Fue para dar a entender, si mi especulacion no hierra, que las alas del amor torpe no son como las del verdadero; que en las cumbres empinan de los Cielos, sino a las que traen arrastrado el amante por la tierra, hecho estropajo, y ganapan de sus passiones: y sino veamoslo en vna enamorada que el Euangelio nos propone. *Et ecce mulier venieb. t'a Samaria ad auriendam aquam.* Azacan trae hecho el amor trope a quien le sigue: pero el de Dios en el pecho le pone la fuente, que en la vida eterna tenga su rebalsa.

Mas: Alas de Dios tiene el amor de Dios, y el

el de tierra alas de tierra, el amor torpe alas promete, y aun los pies nos quita, no quiere el amor torpe sus deuotos para libres y señores sino para que siruan, y rueden: pero el amor de Dios alas da a las almas donde anida. A Dios atò con nuestra mortalidad las alas, y hecho hombre le hizo que por nosotros siruiesse, y trabaxasse. El amor del mũdo, siruiendo nos trae en los oficios de los brutos animales, alas promete, y traenos arrastrados, libertad, y traenos en cadena, hermosura, y danos fealdad, miseria, y desuentura. Es como Laban, haze seruir a Iacob siete años por la vellisima Rachel y despues de tanto afan la paga fue en vna legañosa: y peor es que Laban: porque Laban alfin por otro tanto seruicio le prometio a Rachel, y le cmuplio la palabra, pero el pecado siempre da a sus deuotos a Lya, despues de aperreado el pecador, y lleno de fatigas, se halla con vna legañosa. Pero el amor de Dios muy de otra suerte se ha, el es el que sirue, porque vos y yo reynemos, no catorze años como Iacob, sino treynta y tres, ni con menos fatiga que Iacob, pues si el andana al reliftero del Sol tras el ganado, veys aqui al Señor al medio dia, quando el Sol era mas ardiente lleno de calor, y de cansancio esperando vna oue a perdida para reduzirla a su ganado. *Sedebat sic supra fontem.*

Gene. 19.

§. VI.

Mas. Alas de Dios tiene el amor de Dios, y el del mundo nos despluma, el de Dios nos saca de la prision, y el del

del mundo nos mete en ella, el de Dios nos compra, y el del mundo nos vende, y haze esclauos: *Vendidit gentes in fornicationibus suis, & familias in maleficijs suis*: Dize el Espiritu santo por Naun: vendio las gentes en sus fornicaciones, hizo esclauos a sus amigos. Y Dios que hizo por sus enemigos? *Apoc. 5.* *Redimisti nos Deo in sanguine tuo*: Compronos con su sangre. De suerte que la amiga vende al amigo, y Dios compra al enemigo, la amiga cautiua a quien la sirue, y Dios redime a quien le ofende: *Vendidit gentes*: A su amante vende la manceba. Pues veamos a quien le vende, que a vezes suelen ser tales los amos que pueden dezir los esclauos lo que el otro Filosofo: *Ioan. 8.* *Perieramus nisi perisemus*: Christo por san Iuan resoluio esta duda, diziendo: *Qui facit peccatum, seruus est peccati*: Al pecado vende el amante la enamorada. Pues veamos lo que es el pecado, y de ay conoceremos lo que es el cautiuerio del enamorado: *Peccatum nihil est, & nihil sunt homines dum peccant*: Dize Agustino: El pecado es nada, y el que le haze esclauo, sera de nada. Notable esclauitud por cierto? Que mas libre que el que es esclauo de nada? Si se considera bien, ni ay ni puede auer mayor cautiuerio que este, por ser el pecado nada. Lo vno, el cuydado mayor que vn esclauo tiene, es agradar a su amo, pues que trabajo llegara con el que el pecador tiene vendido, a quien es imposible agradar, pues no siendo nada, ni tiene gusto, ni agrado? Que es la causa *Aug. super Ioan. 1.* señ-

señores si aueys aduertido en ello, de dar en tan varios desatinos los que siruen al pecado? Este da en galan, aquel en auariento, el otro en deshonesto, estotro en ladrõ, en prodigo, o en comedor: y aun vno mesmo suele vestirse de todas estas libreas. Sabeys que? Ser esclauos de nada: porq̃ vno piensa que el pecado gustara de riquezas, y assi le haze galas: a otro le parece amigo de deleytes, y assi le busca las bellezas de la tierra: otro entiẽde que es goloso, y assi le haze combites esplendidos y abundantes: otro piensa que es frio, y le busca los vinos regalados: otro q̃ es seco, y en el resistero del sol le va por agua para refrigerarle: *Venit mulier de Samaria ad auriẽdam aquam*: Pero como el pecado no es nada, cõ nada se satisfaze. Pues q̃ trabajo puede llegar a tener vn hõbre en prensa su desuelo, procurando agradar a quien no tiene gusto, ni agrado: *Peccatum nihil est.*

§. VII.

Pareceos que està biẽ encarecida la seruidumbre miserable del pecado? Pues aduertid otra cosa, q̃ no es està la mayor ponderacion suya. Nada, dize san Agustin, que es el pecado. Si preguntamos a santo Tomas, como el pecado es nada, dira que, *S. Thom.* *Est priuatio rectitudinis*: Es vna priuacio de biẽ: en razon de bien es nada, y en razon de mal todo lo que imaginarse puede: es vna falta de todo bien, y vna sobra de todos los males. No callo el Espiritu santo, sino que de ordinario cõ nombre de mal bautiza el pecado en el Genesis: *Genes. 6.* *Sensus, & cogitatio humani*

mani cordis in malũ prona sunt: En el tercero de los Reyes: *Vt faceres malum in conspectu Domini*: San Aguitin: *Malum est nobis de nobis*: Sã Ambrosio no solo le llama mal, sino sumo mal: y segun esto veys aqui a quien vende la culpa sus deuotos, al sumo mal, esse es el amo que les da, al mismo mal los sujeta. Y que con todo esso aya quien dexe el amor de Dios por esta esclauonia? Que aya quien dexe la libertad por esta seruidumbre? o locura, intolerable, o desuario sin concierto, o juyzios sin auiso. Al sumo mal se vende vn miserable. El otro esclauo se quexa de su amo, por ser vn miserable, pero su afabilidad le entretiene: el otro porque es cruel, y porque de dia y de noche le trae aperreado, pero con estar muchas vezes ausente enga-

S. Aug. de verbis Domini, ser. 4.

S. Ambro.

ña su fatiga: mas si todos estos males se juntassen en vn amo, y todo consuelo y bien faltasse, que mazmorra auria como esta? Que Angel podria compararse? Que cautiuerio llegaria? Direys me que ninguno. Pues esso acontece en el pecado, todos los males estan en el, y faltan todos los bienes. O alma que tal oyes, y amas el pecado, o coraçon esclauo de la culpa buelue sobre ti. Si de voluntad quisiesse vn hombre sujetarse a vn amo, el mas miserable desuenturado, y escaso, que dirias del? Pues que dire yo de ti, sujetandote al pecado, el qual es tan corto, y tan escaso, que aun de bellotas no dexaua hartar al hijo prodigo. Y si quies otros testigos, oye lo que dize el santo Moysen: *Et seruies inimico tuo. &c. In fame, & siti, & nuditate,* *Deut. 2.*

tate, & omni penuria: Muertos de hambre, de ſed, deſnudos y faltos de todo bien trae la culpa a ſus rendidos: y quieres tu de tu voluntad meterte en tal eſclauonia?

Mas. Si no ſolo fueſſe corto y miſerable el amo, ſino que traxeſſe de dia y de noche arraſtrados ſus cautiuos, que dirias de vn hombre q̃ en tal ſeruidũbre ſe metieſſe? Pues q̃ dire de ti, que tã de valde te metes en la del pecado? Si quieres ſaber lo que ay en ella, oye lo que dizen aquellos, que ſaben bien lo que en ella paſſa: *Laxati ſumus in via iniquitatis*: Aperreados anduuimos, arraſtrados, hechos açacanes y perdidos. Oye lo que dize Dauid del tiempo q̃ eſtuuo en ella: *Conſumetur nequitia peccatoris*: y vn autor graue en eſte paſſo: *Conſumet nequitia peccatores*. Es vn quebranta hueſſos de los pecadores ſu pecado, vna piedra que los abruma, y vn peñaſco que los muele. Y tu con todo eſto anhelas por eſte cautiuerio? Mas. Si no ſolo fueſſe corto el amo, y traxeſſe arraſtrando los rendidos, ſino que les puſieſſe vna argolla, y vn virote, q̃ les quebraſſe las ceruizes, y vieſſes vn hõbre q̃ quiſieſſe meterſe en eſte cautiuerio de gacia, que dirias del? Pues que dire yo de ti alma, que te metes en el Argel del pecado? Oye lo que haze con los ſuyos: *Et ponet iugum ferreum ſuper ceruicem tuam, donec te conterat*: Argolla de hierro tan peſſada pone ſobre la garganta de los que le cometen que la muele, la abruma, y la quebranta, y tu no huyes de ella?

Pſal. 7.

Mas. Si no lo hizieſſe todo eſto el amo, ſino q̃ ſiempre ſin apartarſe vn punto eſtuuieſſe con los eſclauos, vſando cõ ellos todas eſtas ſinrazones, que dirias tu del que ſe entraſſe en eſte bręte? Pues que dire yo de ti, que tan de gracia te entras por las puertas del pecado, el qual en vida, y en muerte no ſe aparta de quien le haze vn pũto? Y ſi no oye a Dauid lo que dize del tiempo que ſe vio en ſu eſclauonia: *Et peccatum meum coram me eſt ſemper*: Mi pecado vn punto no ſe aparta de mis ojos, ſiempre traygo el comitre a las eſpaldas, el aguazil a los arrapieços, y el verdugo a los ojos. Y aun en la muerte no dexa a ſus eſclauos: *Et cum ipſo in puluere dormiet*: Se dize en el libro de Iob, con el alma eſta en el infierno, y en cierta manera con el cuerpo en la ſepultura, ni en vida, ni en muerte no los dexa. Eſta es la ſeruidumbre, en que mete el pecado ſus rendidos, eſta es la eſclauonia miſerable, eſte es el cautiuerio digno de ſer llorado del amor de las coſas deſta vida. Pero Dios muy de otra manera ſe huuo cõ noſotros, no ſolo no nos vende, ſino que por hazernos libres, el fue el vendido, el maltratado, el abofeteado, y eſcupido, el que lleuo el canſancio, la hãbre, la ſed, la fatiga: el el que a medio dia ſedientо, y fatigado eſpera a vn enemigo para ſacarle del cautiuerio, y darle de beuer aguas de eterna vida: *Jeſus autem fatigatus ex itinere ſedebat.*

Iob. 9.

DIS.

DISCVRSO quarto.

De quan diferẽtes son los bienes que Dios nos haze, y el pecado.

Ecce mulier de Samaria, &c.

§. VIII.

DOs cosas hallo q̃ considerar en las ventas y compras de los esclauos, que no ponderan poco la diferencia del amor de Dios, y de los de la tierra. La primera el precio, y la segunda el oficio para que se compran los esclauos. Si preguntamos el precio porque se vende vn hombre en el pecado, dixeranos la Samaritana, que vn deleyte momentaneo, breue, y que se acaba luego: y el Espiritu de Dios mejor que ella, diziendo, *Venundati estis*. De valde se dan los hombres, vno por vn mirar risueño, otro por vn donayre, otro por vn fauor que el viẽto se le lleua. Esto es lo q̃ los necios precian y estiman: pero en rigor todo es ayre, todo embeleco y deuaneo: *Gratis venundati estis*, de valde van, porque en respeto de lo que valen, todo es nada: *Vendidisti populũ tuum sine pretio, & non fuit multitudo in commutationibus illorũ.* Vẽdiste tu pueblo sin precio, y en las vẽtas no huuo muchedumbre. Este nóbre, *Multitudo*, quiere dezir lo que en las cõpras se paga: y segun esto, es como si dixera: Aunque huuo muchedumbre devendidos, pero no muchedumbre de precio, a blanca se dauã los esclauos. Mil diferencias de quexas me ha

zen eco en los oydos, vno de los enamorados dize, que va bien pagado, porq̃ sirue a vna dama que el Sol no es como ella, y q̃ la Luna de afrentada escõde sus resplandores: pero sacale deste yerro Aristipo, el qual viendo vna muger pequeña, pero hermosissima, dixo, segun refiere Antonio Monaco: *Parum quidem pulchrum, sed magnum malum.* Poco tiene de hermosura, y de males mucho: y assi con males paga, y no con bienes. Otro dize, que se satisfaze su libertad con ser admitido de vna muger mas blanda y suaue que la cera: pero desengañale el bienauenturado sanGregorio Nazianzeno, diziendo: Malos son los dragones, peruersos los aspides, pero la malicia de la muger entre todas las fieras es doblada. Otro alega, que no pudo hallar cosa mas a propósito de sus gustos que la muger, pero desengaña le Aristoteles, diziedo: *Nil mulieribus esse peius ad omnia præter ipsas mulieres.* No ay cosa mas mala para todas las cosas que las mugeres malas. Y si algo ay peor son ellas mismas. He aqui el precio porque se vende el desuenturado amante. He aqui la paga que se le da en cãbio de lo mas precioso que tiene. He aqui la tribulacion de su cautiuerio miserable.

Aristip.

Anton. Mona. Meliß. lib. 2. ser. 33.

S. Grego. Nazian.

Aristot.

§. IX.

Y si està poco exagerado, aduertid otra cosa, señores, y es, que es tan miserable esclauonia esta, que el cautiuo es el que paga quãdo gasta con la amiga la hazienda, quando consume el patrimonio siruiẽdo la ramera. Que haze el triste enamorado, sino dar dineros porque le

le reciban por esclauo? Estos son los bienes que las deuotas hazen a sus enamorados: pero Christo nuestro Dios, el fue el vendido. Y como vé-
Iob. dido? De valde le dieró, por treynta dineros solos: aquel de quien dixo Iob, que *Non inuenitur in terra pretium eius.* No ay precio que pueda apreciarle, ni valor que sea a la yguala: el fue de valde vendido, y sus enemigos los comprados,
Apoc. y el precio q̃ el dio por ellos, no menos que su sangre: *Redimisti nos in sanguine tuo.* Su sangre le costamos, su hambre, su desnudez, y su pobreza. *Nullus ita eum emit de te vt tu sanguine tuo,* di-
Remig. ad Psal. 43. ze Remigio: No cõpro nadie al hombre por esclauo, como le cõprò el Señor para hazerle libre: los demas de valde, pero el con el precio infinito de su sangre. Los demas sin pagar nada, antes vãqueteãdo esplẽdidamente, y haziendo saraos, pero el con su hãbre. Los demas coronãdose de rosas, y haziendo los jardines talamos de sus lasciuidades: *Coronemus nos rosis, nullũ sit pratum, quod non pertranseat luxuria nostra.* *Sap. 2.* El coronado de espinas y puesto en vn madero. Los demas vestidos de telas riquissimas, pero el cõ vna purpura para ser escarnecido, y despues desnudo a la verguença entre dos ladrones. Los demas gozando de los vinos olorosos. El tan sediento y necesitado, que le viene a meter la pura necessidad por las puertas de su enemigo, y le pide vna vez de agua: *Mulier da mihi bibere.* Los demas descansados, y sin trabajo, pero el, *Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.*

§. X.

Y aun aqui no para. Lo ſegundo q̃ enla compra de vn eſclauo puede conſiderarſe es, el miniſterio para que ſe compra, que algunas vezes, aunque el cautiuerio es infame, el oficio ſuele ſer honroſo. Pues veamos para que vende el pecado ſus deuotos? Si ponemos los ojos en la Samaritana, para azacanes los compra el pecado: *Ecce mulier veniebat a Samaria ad hauriendam aquam*. Pero oyamos al Eſpiritu ſanto, que el nos declara mas eſto. Tratando del cauti
3. *Reg.* 21. uerio en que el Rey Acab por orden de Iezabel eſtaua, dize: *Venundatus es, vt faceres malũ in conſpectu Domini*: Vẽdido es el pecador para oficio de hazer mal. Que coſa mas miſerable q̃ eſtar vn hõbre aſſalariado para hazer mal? Que deſuentura mayor que vn hombre criado para obrar bien, cautiuarſe para murmurador, para homicida, para deſuellacaras; para ſacrilego, para vſurario y deshoneſto? *Vt faceres malum*: Oficio de pecador, oficio de hazer mal: y eſto, *In conſpectu Domini*. Muchas coſas tiene el mũdo por malas, que en los ojos de Dios ſon buenas: y aſsi el hazerlas conſuela al que las haze, conſiderando, que ſi el mundo las tiene por malas, Dios las canoniza por buenas. Pero el eſclauo de la culpa, alquilado espara hazer lo que es malo: no como quiera, ſino en los ojos de Dios, lo que es verdaderamente malo y peruerſo: *Vt faceres malum in conſpectu Domini*. Mas. Mientras las deſgracias ſon delante de perſonas menos honradas, la infamia es menos, como las honras

ſon

ſon mayores quando ſe hazen en parte mas publica, y donde ay hombres de mas eſtofa. Coronar a vno en la Corte delante de ſu Mageſtad, mas honorifico es q̃ coronarle en Hontigola, o en Meco. Pues ſegũ eſto ſacad de aqui la infamia del pecado: *Vt facere malum in cõſpectu Domini*: Para hazer coſas infames en el acatamiento de Dios, y de ſu corte alquila alpecador ſu pecado. Pues que deſhonra llega a eſto? Que infamia le yguala? Pero el Señor, bendito el ſea, para que compra ſus enemigos? *Vos autem in libertatem filiorum vocati*. Para libres, para hijos, para ſeñores, para herederos de ſu gloria.

Galat.5.

Mas. El pecado compra los que le cometen para traerlos arraſtrados. Y que les da en medio deſtas fatigas? De que los mantiene? Con que matan la ſed de ſus paſsiones? *Et potum dedit nobis aquam felis*: Agua de hieles da para refrigerio de ſus ardores. Pero el Señor agua les promete, que llegue ſu corriéte a la eterna vida: *Fiet in eo fons aquæ ſalientis in vitam æternam*. Mas. El pecado compra ſus amigos. Para que ſi penſays? para poſtas del demonio. *Peccatores equi diaboli ſunt*, dize ſan Criſoſtomo: Cauallos ſon en que va el demonio corriendo a toda furia, haſta dar con ellos en la eterna muerte. Pero Dios para que compra ſus enemigos? *Vos autem genus electum*, dixo ſan Pedro, para linage eſcogido los quiere. Y aqui ſanto Tomas: *Vos autem genus Dei*: Para hazeslos de ſu generacion y linage, Caualleros de ſu habito y Grandes de ſu Imperio los quiere, para que ſeã dio-

Hiere.8.

S. Chryſ. aduer. Iudæos, oratio.3.

S. Thom.

ſes

ſes por participacion y gracia los eſcoge.

Y que mas haze Dios con ellos. Oyd lo que ſe ſigue: *Regale Sacerdotium*, para Sacerdocio Real los quiere. Y no es de perder, aũque de paſſo, vna curioſidad que *S. Thom.* el ſeñor ſanto Tomas toca. Quando quiſo Dios hazer vn particulariſsimo fauor a ſu pueblo, lo que dixo en el Exodo *Exod. 19.* fue: *Vos eritis in Regnũ Sacerdotale*: Voſotros ſereys Reyno Sacerdotal. Y por ſan Pedro mudò las palabras, y dixo. *Regale Sacerdotium*, Sacerdocio Real. Lo que en la ley vieja era ſubſtantiuo, en la de gracia hizo adjetiuo, y lo que era adjetiuo hizo ſubſtantiuo. Antes, *Regnũ Sacerdotale*, pero agora, *Sacerdotium Regale*. Para dar a entender, que lo ſubſtantiuo, y lo que agora monta mas, es el Sacerdocio: que el ſer Rey, Emperador, y Monarca, es como acidente, y negocio de menos quilates que el Sacerdocio. Pues para eſto compro Dios a ſus enemigos, para Sacerdotes, para mas que Reyes, para mas alta dignidad que los Emperadores y Monarcas de la tierra gozan, para oficio mas excelente q̃ quantos conoce el ſuelo: *Regale Sacerdotium*. Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, abre los ojos de mi alma, para que vea lo que por ella has hecho. Santo Dios, ſi tu ſed es de hazerme bienes, no la tenga yo de hazer males. Si tu hambre es de mi hartura, haz que de ti ſolo tenga hambre mi deſſeo. Si tu canſancio ſolo deſcanſa en mi repoſo, no permitas q̃ halle mi coraçon deſcanſo ſino en ti ſolo. Santo Dios, ſi las alas del amor ſon como de fuego, que

eſta

esta siépre anhelado ha zia arriba, no dexes ser mi amor bastardo, ni de casta de viento, q̃ en las honras y dignidades de la tierra se ceua, ni de li nage de agua, que en las deshonestidades lasciuas se entretiene: no sea mal nacido, y con ra ças de tierra, q̃ en las ri quezas y tesoros haga presa, cayẽdo en medio de la tẽtació y laços del demonio, sino que tẽga plumas de fuego, para q̃ con ellas me empine dõ de habitas. Santo Dios, pues fue la sed de hazer me bien tan grande, que vencio la que de hazer te mal tuuieron tus ene migos, pues corriendo ellos corrio ella, y que riendo derramar tu san gre, ella se salio de las ve nas, y quiso ser vertida. Si queriendo entregar te en manos de tus ene migos Iudas, tu te pusis te en las suyas, permitiẽ do q̃ debaxo del Sacra mẽto te comiesse viuo, pues trayendo tus ene migos la Cruz a casa de Pilatos, tu la lleuaste ha sta el monte dõde te cru cificaron, pues ellos cru cificandote se alegraro̅, y tu con gozo padecis te, haz que mi alma ten ga sed de ti solo, a ti so lo quiera, y a ti desse e. Santo Dios, si tiene plu mas de Dios el amor tu yo, y el de la tierra plu mas de tierra, trayendo arrastrados sus deuotos, visteme, Señor, de las a las del amor tuyo, no cayga yo en la seruidũ bre miserable del peca do. Duelate, Señor, ver vna alma en vna esclauonia, donde el amo es corto, miserable, y tan escaso, que aun de bello tas no dexa hartar el cau tiuo: tan cruel, q̃ le trae cõ vna argolla, q̃ le quie bra las ceruizes: tan cõ tinuo, que en muerte, ni en vida no le dexa. Sãto Dios, si la esclauonia del

pecado es tan miserable que de valde se dan los esclauos, y si algo se paga es a costa suya, no dexes en vna mazmorra tã estrecha, a quien por hazer libre diste el precio de tu sangre. Si el ministerio para que el demonio compra los pecadores, es para hazer mal, y esto delante de tu presencia: duelate vna alma a tu imagẽ producida, duelate el precio con que la comprafte. Pues Rey y Sacerdote me hiziste, siruete q̃ ofreciendome a mi mismo en sacrificio en esta vida, vaya a gozar del Reyno, que para los tuyos tienes aparejado en la otra. *Quam præstare digneris, qui cum Patre & Spiritu sancto viuis, & regnas per infinita secula, Amen.*

DO-

DOMINICA quarta Quadrageſimæ.

Cum ſubleuaſſet oculos Ieſus, & vidiſſet quia multitudo magna venit ad eum, dicit ad Philippum, &c. Ioan.6.

§. I.

ENTRE Las ſeñas que en el libro de los regalos y amoroſas finezas dio la Eſpoſa a las perſonas q̃ para reſponderle, ſi auiã viſto a ſu Eſpoſo, las pedian, no fueron las de menos conſideracion y myſterio las de los ojos: *Oculi eius ſicut columbæ ſuper riuos aquarum, quæ lacte ſunt lotæ, & reſidẽt iuxta fluenta pleniſſima.* Son los ojos de mi Eſpoſo como las palomas, que eſtan junto a los arroyuelos: limpios, y eſpejados; ſon como las palomas, tan blancas, que parece que ſe han vañado en leche, y tienen ſu aluergue y morada

Cant.5.

morada jũto a las corrié tes caudolosas de los rios. Este es vn soberano retorno que la Esposa haze a su Esposo, porque si con atencion se aduierte, el nõbre mas familiar en la boca del Esposo, es llamar a su enamorada paloma. En el primer capitulo: *Ecce tu pulchra es, oculi tui columbarum.* En el segũ do: *Veni columba mea:* En el quarto: *Quam pulchra est colũba mea*: En en quinto: *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea*: En el sexto: *Vna est colũba mea.* Desuerte que vn no se que tiene este nombre entre todos los amorosos, que se saborea Dios cõ el, y nunca querria dexarle de la boca. En desquite desto la Esposa santa como quien tan bien tenia entendido el mysterio que aquí se encierra, paga a su Esposo, comparando sus ojos a las palamas: *Oculi eius sicut columbæ*: Ojos de paloma le llamo. Que tienen las palomas? Plinio tratando dellas, dize: *Pudicitia illis prima, & neutri nota adulteria coniugij, fidem non violant, communemque seruant domum.* Las palomas son castissimas: desuerte que ni el macho, ni la hembra conocieron jamas el adulterio: los ojos de la paloma al macho se endereçan, y el macho no tiene a quiẽ boluer los ojos, sino es a ella. Desta suerte son los ojos de Dios: todas las cosas mira con ojos de lince, acudiendo cõ el general desuelo de su prouidencia a todas, sin que aya cosa que no se registre en el Aduana de su lumbre: pues como dezia vn Sabio: *Omnia autem nuda, & aperta sunt oculis eius.* Todo está limpio, desembaraçado, y sin estoruo a sus

Cant. 1. *Cant.* 2. *Cant.* 4. *Cant.* 6. *Plini. lib.* 10. *c.* 34. *Ad Hebr.* 4.

sus ojos, ni se le esconde nada, ni se le va de buelo: pero con ojos de paloma, con el afecto tierno y amoroso a quié mira Dios, es a quien le mira, a quien mas particular merced haze es a quié le sirue, y de quien mas procura remediar las necesidades, es de quien siguiendole, se metio en ellas: *Cum subleuasset oculus Iesus*: Enviendo la necesidad, trata del reparo, y dize a Filipo, que donde se cōprara matalotaje para la comida: *Vnde ememus panes, vt maducent ij.*

En muchas cosas se echa de ver el cuydado grande que Dios con los suyos tiene. Y no es la menor la que en el Euangelio de oy se propone, en el qual aunque mil Sacramentos resplandecen, dos solos discursare en el espacio q̄ a este sermon le cupiere. El vno es el desuelo que pone Dios en remediar las necesidades de los que le siguen: *Vnde ememus panes, vt maducent ij.* El segundo es el combite mysterioso q̄ les haze con cinco panes: *Facit homines discumbere.*

DIS-

DISCVRSO primero.

Del cuydado grande que Dios tiene con los que dexadas las cosas, le siguen, y el que es necessario que con su composicion tenga cada vno.

Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset, quia multitudo, &c.

§. II.

ENamorada la Esposa de la beldad y gentiliza de su Esposo dize: *Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius:* Yo para mi amado, y el para mi: mis ojos son de paloma, que solo en el tienen los ojos, y sus ojos son ojos de paloma para mis ojos: *Et ad me conuersio eius:* Mira Dios a quien le mira: *Oculi Domini super iustos,* Sobre los justos tiene Dios sus ojos: a los que le siguen sigue, y a los que quieren venir a el, como a hijos los trae a si: *In funiculis Adam traham eos,* dize por Oseas. Y alli el Caldeo: *Sicut moris est trahi filios dilectos.* Como a hijos y hijos queridos los lleua tras si. Y que mas? A los q̃ por seguirle dexan todas las cosas, y se oluidan de la comida, el se acuerda della, y trata de la prouision luego, y dize a san Felipe: *Vnde ememus panes, vt manducent ij?* Con ojos de paloma mira a los q̃ en el tienen su cuydado, acudiẽdo a ellos, como sino tuuiera otros: ellos son sus ojos, y el espejo en que se mira, y quien a ellos toca, a sus ojos toca. Que bien lo dize

Cant. 7.

Psalm.

Osee. cap. 11. Caldea litera.

Zacha. 2. dize el mesmo por Zacharias: *Qui tangit vos, tangit pupillã oculi.* Dos sentidos tienen estas palabras, y cada vno ponderara grandemente el cuydado que con sus santos Dios tiene. El primero es de san Cyrilo Alexandrino, y es conforme al Hebreo, al Griego, a la translacion Caldea, a las Biblias Regia y Complutense, en todas las quales se dize: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi sui.* El tocar a vno de aquellos en quien tiene Dios puestos los ojos, es tocarse a si en las niñas de los ojos. Piensa el necio, que en dezir al proximo la niñeria, haze mal al otro, y bien a si, pues executa sus passiones: y miente que a si se haze mal, y a si se daña. O quié pudiesse persuadir al que anda buscando medios para hazer daño a su proximo, al que busca maquinas, compone artificios, y inuenta ardides, que todas estas diligencias son tiros asestados en su daño? Solia dezir Socrates, segun afirma Brusonio: *Peius esse iniuriam facere, quam accipere:* Que era peor hazer la injuria, que recebirla, y tuuo razon, pues el que la haze, es el mas mal parado, pues no llegando muchas vezes a quien haze la injuria al hilo de la ropa, a si se toca en las niñas de los ojos: *Tangit pupillam oculi sui.* Quien pudiesse persuadir al necio, q̃ estudia, y beue los vientos por afrẽtar al proximo, que a las niñas de sus ojos se endereça todo aquel cuydado, y que a el cabe la peor parte. Injuriò mucho vn emulo suyo a Demostenes, y lo que le respondio, fue: *Nolo tecum in hoc genus certaminis*

S. Cyril. Hebrea. Graca. Chaldea. Regia. Compl.

Socra. Bruson. lib. 5. c. 1.

Demoste.

la eſpada ; y ſe mata. *Tangit pupillam oculi ſui.*

§. III.

S. Hiero. & Theo.

LA ſegunda interpretacion es de ſan Geronymo , de ſan Teodoreto , y comun de los Padres, que el que toca a vno de los amigos de Dios, toca a Dios en las niñas de los ojos, porque como los ojos de Dios ſon de paloma, y eſtos eſtan ſiempre en lo que aman, los de Dios eſtan en ſus amigos: y aſsi tocar a los que ſiguen a Dios, es tocarle en las niñas de los ojos. Y aſſi el Real Profeta Da-

Pſal. 116.

uid : *A reſiſtentibus dexteræ tuæ cuſtodi me, vt pupillam oculi*: Como las niñas de los ojos quiere que le guarde Dios . Y da la razon elegantiſsimamente el bienauenturado ſan Ambroſio , diziendo: *Pupillæ ne qua incidentis iniuriæ offenſione lædatur, pilis hinc, inde conſertis, velut quodam vallo per circuitum mununtur, vnde tutum auxilium poſtulans Prophe ta ait, Cuſtodi me Domine vt pupillam oculi*: Como es vna coſa tan delicada la pupila, porque ninguna coſa le ofend. eſſe, los pelos de las cejas formo la naturaleza para barbacana y ſeguro: y aſsi el Real Profeta para dar a entender quan ſeguro era el remed o q̃ pedia, dize que le guarde Dios como la pupila del ojo. Pero Dios nueſtro Señor hazemas, pues pidiendo el que le guarde como la pupila del ojo, ſin enſeñar qual, dize Dios, que la pupila ſera de los ojos de ſu cara : y aſsi a los hijos de Iſrael, como a las niñas de ſus ojos dize que los guar-

S. Amb. libr. 6. in Exam.

Deut. 32. do: *Et custodiuit quasi pupillam oculi sui*: Como la lumbre de sus ojos los guardò en el desierto: y assi quien a los suyos toca, en sus ojos toca. *Qui sanctos Domini tetigerit, sic est, quasi qui vexare cupiat pupillam oculi eius, & illum nitatur clara luce priuare.* S. Hiero. Dize san Geronimo: el que a sus Sãtos se atreue, a sus ojos se atreue: y el que les tocare, es como si procurasse martirizar los ojos de Dios, y quitarles la claridad de su lumbre. Y es mucho de notar aquel, *Tetigerit*, y el verbo, *Vexare*. No penseys, que para dar gran pena a Dios, es menester dar mucha pena a sus Santos, al hilo de la ropa que les roqueys es echar agrazes en los ojos de Dios, y como si quisiessedes atormentarlos, y assi el sale luego al reparo contra todo lo que se leuanta contra ellos, si tribulaciones carcan a su amigo, con el està para sacarle a paz y a saluo dellas. *Cum ipso sum in tribulatione?* Si llamas, congoxan a sus priuados, el humo le da en los ojos, y viene a remediarlos, como hizo a los niños del horno de Babilonia. Si estan en medio de los leones, alli no se oluida dellos, como hizo con el Santo Daniel. Si por seguirle, estan necessitados de hambre, en viẽdolo, trata del reparo, y pregunta a san Felipe, de donde se puede traer el matalotaje: *Vnde ememus panes, vt manducent ij?* Su necessidad le da cuydado, son ojos de paloma los suyos, y assi en las necessidades y faltas de los que le siguen, tiene puesta con gran cuydado la mira.

Psal. 90.

Daniel.

§. IIII.

§. IIII.

De aqui coligereys señores, la vigilancia grande, que es necessario que cada vno trayga consigo, assi en el habito exterior, como en lo que el alma viste alla dentro. Porque si somos la mira de los ojos de Dios, y el espejo donde se vee, y se recrea, razon sera que aya vn ornato y composició digna de los ojos de aquella celestial paloma. Qual aya de ser este, describiole el Espiritu santo por Oseas, diziendo: *Auferat fornicationes suas à facie sua, & adulteria de medio vberum suorum.* Quite las fornicaciones de su cara, y los adulterios de medio de sus pechos. Dos cosas dize. La primera, que quite las fornicaciones de su cara. Notable dicho. Por ventura las fornicaciones estan en la cara? los adulterios, las deshonestidades estan en el rostro? Claro esta que no. Pues, como dize Dios que las quite? Sabeys porque? Porque las fornicaciones salen a los rostros, el ardor que en el alma viue, a la cara sale, aquellos vnguentos, mudas, aguas de lustre, aquellos matizes, albayaldes, y colores, que son sino vnguentos con que se pretenden remediar las llagas del alma? Que son sino medicinas contra las heridas deshonestas que el coraçõ traspassan? Pues lo que pide Dios, es, que no se adorne la cara, ni se pinte, ni se componga, que la quiere Dios para espejo de sus ojos. Quiere los ojos como de paloma, y paloma junto a las corrientes de las aguas. *Iuxta fluenta plenissima*: Aguas corrientes dixo, no aguas detenidas

Osse.

nidas en los botijones llenas de soliman, de lustre, y otros artificios importãtes y nocibos. No quiere que enmendeys vos lo que el hizo, sino que guardeys su natural adorno y compostura, y la vistays de vna modestia Christiana: y es lo que dixo el Apostol: *Modestia vestra nota sit omnibus hominibus*. Sea la composicion de vuestro rostro sobrescrito, donde todos lean lo que en el alma passa, sea la muestra del paño, para que por el hilo se saque el ouillo. Y en otra parte: *Sicut in die honeste ambulemus*. Como de dia andemos honestamente adornados, *Sicut in die*, dixo, y da la razon santo Tomas: *Nã in die vnusquisque se ipsum studet cõponere, vt corã alijs honestus appareat, in nocte autem non sic*. De noche como no es vn hombre conocido, contentase con vn vestido de vn lacayo: pero de dia como todos tienen en el los ojos, procura andar honestamente vestido: pues andemos nosotros como de dia, pues para aquellos ojos que nos miran, no ay noche que no sea vna luz clara: *Et dixi, forsitam tenebræ cõculcabunt me, & nox illuminatio mea in delitijs meis*: dixo Dauid, Yua como engañãdo el pensamiento, a ver si hallaria donde esconderse de Dios, y dixo, Por ventura las tinieblas pondran el pie encima de mi, y alli estare secreto y escondido: pero la noche es lampara con que Dios me busca, y me halla: *Et nox lux circum me sedet*: Traslada Symaco, referido de san Geronimo. La noche es luz que por todas partes me cerca, es el alguazil y la linterna secreta

Ad Philip. 4.

Ad Rom. 13.

S. Thom.

Psal. 138.

dreta que me ſaca arraſtrando, y me trae a las manos de Dios, todo lo vee Dios, no ay ocultarle coſa alguna, todo lo deslinda, y lo cõſtruye, y aſsi es razon que eſtè compueſto Lo ſegundo, que quiere Dios nueſtro Señor que ſe quite, es, Et *adulteria de medio vberum ſuorum*: Los adulterios de medio de ſus pechos: Aymo, ſan Geronimo, y nueſtro Abad Ruperto entienden por el medio de los pechos el coraçon; por ſer aquel el natural aſsiento y aluergue ſuyo. No ſolo quiere Dios limpio el exterior, ſino tambien el interior, la cara, y el coraçon quiere que reſplandezcan, y viſtan vn color, para que ſean digno blanco donde ſus ojos miren: *Et adulteria de medio vberum ſuorum.*

Aymo. S. Hiero. Ruper.

(?)

§. V.

Vna coſa hallo que conſiderar mucho en eſta parte, aduertida de los menos, y es, el dezir Dios, que quiten las fornicaciones de la cara, y los adulterios del coraçon. Si el pecado interior es adulterio, no lo ſera tambiẽ el exterior? el interior, y el exterior como todos los Teologos con ſanto Tomas enſeñan, no ſon de vna eſpecie? no hazẽ vn meſmo numero pecado? Pues como el vno llama Dios fornicacion, y el otro adulterio? Todos los pecados de coraçon ſon adulterios, pues haze el alma en ellos adulterio al ſoberano Eſpoſo, anteponiendo el amor de las riquezas, o guſtos de la tierra al ſuyo, y las de la cara ſon fornicaciones. Vſauan antiguamente de vnos arcos muy labrados, y eſtos ſe llamauan Forni-

S. Thom.

ces, y dentro dellos estauan las mugeres del amor, y assi Seneca: *Redoles adhuc fuliginem fornicis*: Y Iuuenal: *Lenonum pueri quocunque in fornice nati.* Y estos arcos los componia y adereçaua cada vna como mejor podia, y de aqui se deriuo llamar las mugeres publicas fornicarias. Dize pues agora el Señor, que quite las fornicaciones de su cara, q̄ no haga las cejas de sus ojos arcos de fornicacion, que no adorne la cara, ni la pinte, ni la componga en orden a sus ganancias infames, que tenga ojos de paloma para con el, y el los terna para ella, acudiendo a todas las necessidades suyas, que fie del, y le siga, que no le faltara jamas en nada, fie pues del si el sustenta los paxaros del campo, mejor la sustentara a ella: fie del, pues dixo Dauid: *Iacta super dominum curam tuam, & ipse te enutriet,* que en poniendo en el los ojos del cuydado, el leuanta luego los suyos, y trata del remedio, y sustento de quien le sigue: fie en el que en medio del desierto le pondra la mesa, y le hara cõbite esplendido y abundoso, y otros mil fauores y regalos: fie del que luego tratara con sus mayordomos y oficiales de su reparo, y dira a Felipe, *Vnde ememus panes, vt manducent isti:* ojos tiene de paloma para los que como palomas le siguen.

controu. Sene. li. 1. Iuuen. Satyr. 3.

Psal. 54.

DIS-

DISCVRSO segundo.

De como deſpues del trabajo prouee Dios de lo neceſſario a los que le ſiguen.

Cum ſubleuaſſet oculos Ieſus, & vidiſſet, &c.

§. VI.

QVANDO Se retiraua Ionas deſpues de la predicacion de Niniue, hizo para defenſa del Sol vn tabernaculo, y Dios viſtioſe le todo de vna yedra verde, dexandole como vn pauellon vellisimo: dando la razon deſto la ſanta Eſcritura dize: *Laborauerat enim*: Deſpues del trabajo le haze Dios el eſtrado donde deſcanſo, huelgue, y repoſe. Vencido el combate que Chriſto nueſtro Dios con el demonio tuuo, dize ſan Mateo que: *Accedẽtes Angeli miniſtrabant ei*: Los Angeles le ponen la meſa, le ſiruen y le adereçã la comida, y deſpues de auer paſſado el mar de Galilea, trata de preparar a los que van tras el vn eſplẽdido cõbite, y dize: *Vnde ememuspanes vt manducent ij*: No ſon trabajos a ſecas los que Dios embia, ſiempre vã alcorçados con mil fauores y cõſuelos. Si embia enfermedades, el ablanda la cama: *Vniuerſum ſtratum eius verſaſti in infirmitate eius.* El verbo, *Verſare*, quiere dezir, menear y mullir: menea Dios la cama del juſto, mulle los colchones, compone las almohadas: *Vniuerſum*: No dexa coſa que no la menee, no la ablande, y la prepare. Duras nos parecen las camas de los penitentes, y algunas vezes ſon tan duras co-

Ionæ. 4.

Mat. ca. 4.

mo las piedras, o por mejor dezir, las piedras ſon ſus camas, pero Dios las pone tales, que les parecen ſembradas de flores y de roſas. Son açucarados ſus trabajos.

Que bien declaro eſto por Ieremias: pregũtale en el principio de ſus reuelaciones q̃ veya? y lo que le reſpondio el Profeta, fue: *Virgam vigilantem ego video.* Veo ſeñor, vna vara con vn ojo. Y dize Dios, Bien has viſto, porque velare ſobre mi palabra para cumplirla. Dos coſas tenia eſta viſion. La primera vna vara. Y ſi preguntamos de que era eſta vara? reſponden los Setenta en ſan Geronimo que era de nogal: *Vaculum nucleum.* Y Teodoreto dize que era del almendro, *Virgam almigdalinam.* Los caſtigos de Dios, y los açotes que embia a ſus juſtos, ſon con varas de almendro, o de nogal, la almendra, y la nuez tienen la caſcara amarga, y lo de dentro es muy dulce: aſsi ſon los caſtigos y los trabajos que Dios embia, aſperos en la corteza, deſabridos en la caſcara, pero dulciſſimos en la medula: *Virga tua, & baculus tuus ipſa me conſolata ſunt.* Dize Dauid, Tu vara, tu diciplina, tu caſtigo: dize el Caldeo, como es de almendro, aunque aſpera en la corteza, cõſuela el alma con todo eſſo: *Et baculus tuus.* El cayado, que como paſtor me arrojas, quando quiero ſalir de tu rebaño, es de nogal deſabrido en lo de fuera, y dulciſsimo en lo de dentro: *Virga tua.* La vara es ſimbolo del caſtigo, y el baculo del conſuelo, pues en el ſe va ſuſtẽtando

Pſal. 22.

Septua. S. Hiero. Theodo.

tando vn hombre cãsado. Y asi en el Hebreo: *Baculus*, es lo mesmo q̃ *Fulcrum*: Vna cosa que sostiene a vno para que no cayga. Vara y baculo son los açotes que Dios embia, nunca son de muerte, nunca son para que dè vn hombre de ojos, sino que si con vna mano le castiga, cõ la otra le tiene. Es como vn hombre que quiere hincar vn clauo en la pared, con la vna mano tiene el clauo no se cayga, y con la otra le da cõ el martillo, asi Dios si la vna mano es vara que le hiere, la otra es vaculo que le sustenta? Mas: *Virga tua & baculus tuus*: Vara y vaculo: *Nõ solum quod parcis in eo consolaris sed & in eo quod flagellas quia quẽ pater diligit, corripit*. Dize Remigio Altisiodorense, quando perdona Dios consuela, y quando castiga, tambien son llenos de almendras sus açotes: y asi con el golpe se quiebra la cascara, y luego combida el señor a su dulçura. Y sino mirà lo que se sigue luego: *Parasti in conspectu meo mensam*. En castigando Dios a vno, en prouandole con las tentaciones, luego le tiene el combite adereçado, en acabandose las tentaciones de Christo nuestro Dios, vienen los Angeles, y le siruen: *Et accedentes Angeli ministrabant ei*: En passando el mar, luego trata de adereçar a los que le siguen la comida, y dize a san Felipe: *Vnde ememus panes, vt manducent ij*.

Hebr.

Ad Hebr. 12.

Remig. Psal. 22.

Matt. 4.

§. VII.

Lo segundo, vn ojo estaua en la vara: *Virgam vigilantem*: Para que en enten-

tendays, q̃ quando Dios prueua a vno que tiene mil ojos en la prueua, que no le dara vn adarme mas de tentacion de la que pudiere lleuar, y es lo que dize ſan Pablo: *Fidelis Deus qui non patietur vos tentari ſupra id, quod poteſtis:* Fiel es Dios, que no os dexara ſer tẽtados, mas de lo q̃ podeys: y ſi vueſtras fuerças ſon pocas, el eſtâ con vos, y ſi con la vara os hiere, con el vaculo os ſuſtenta: *Qui dat laſo virtutem, & his qui non ſunt fortitudinẽ:* Dize Eſaias, Al canſado da virtud, y a los que no ſon, fortaleza, a los que parece al mundo q̃ no ſon para nada, a eſſos da tanta fuerça, que el mundo todo no es nada contra ellos: *Bellabunt aduerſus te, & nõ prævalebunt, quia ego tecum ſum, dicit Dñs, vt liberem te:* Armas y gẽtes meteran contra ti en cã paña, pero como lleuas por cẽtinelas mis ojos, de todo ſaldras con victoria. *Per aquas tecũ ero & flumina non operiẽt te, cum ambulaueris in igne, non conſumeris, & flãma non ardebit in te:* Dize Dios por vn Profeta: Si te metieres en las aguas de las tribulaciones mis ojos yrã por tus pilotos, y los rios no te anegaran por caudaloſos que ſeã: ſi te metieren en el fuego de las tentaciones, mis ojos te embiarã vna marea dulce y amoroſa, paraque en medio de los ardores te refreſque: deſuerte, q̃ ſi caſtiga, los ojos tiene en el caſtigo paraq̃ no paſſe de las fuerças del que es caſtigado.

1. Cor. ca. 10.

Iſa. c. 4.

Iſa. 43.

Mas. *Virgã vigilantẽ,* ojos tiene Dios en la vara, en ſymbolo de prouidencia, como afirma Alciato. Pintarõ los antiguos vna mano cõvn ojo, y de ay vino el refrã,

Hiere. ca. 15.

Alciat.

Ocu-

Oculata manus. Y aunque penſaron de diferente manera los interpretes eſta pintura, ſiépre me parecio que el ſentido ſuyo era, que aquel es prudente, que tiene los ojos en las manos, que mira ſiempre lo que haze. Pero Dios adelante paſſa, y no ſolo en la mano pone los ojos, ſino en la vara con que caſtiga, porque por mucho cuydado que la mano tenga, ſuele reſuallar la vara, y herir donde vn hombre no querria, y deſpues con vn no lo yua a hazer, queda el otro deſcalabrado, y el que lo hizo ſin culpa. Y aſsi Dios no ſolo en la mano tiene los ojos, ſino en la vara para deſcargar donde conuiene, y no en otra parte.

Mas. *Virgam vigilantem.* Vara con vn ojo es Dios. Quando ay mucho que notar en vna coſa, poneysle vn ojo a la margẽ, y luego os lleua los ojos a mirar que es aquello. Ojo trae la vara de Dios conſigo, quando os embia la triybulacion, la anguſtia, el caſtigo no es para que os eſteys como antes, ſi no para que repareis mucho en ello. Que ſabeys vos ſi ay algun pecado oculto? q̃ ſabeys ſi quiere humillaros? q̃ ſabeys ſi es ſofrenada para que aligereys el paſſo, q̃ viene la noche de la muerte, y es mucho lo que os falta de camino? que ſabeys ſi es medicina preſeruatiua del alma, abrid los ojos, reparà en ello.

Mas, *Virgam vigilantem*, vara con ojo. Quãdo ſe condena vno ſin apelacion, ni remedio, entregaſe al verdugo, y el Rey no quiere verle: pero ſi ſe caſtiga para enmienda, con ſumo cuydado ſe aduier-

te

te al castigo: vn plutero quando cita vn vaso tal que no ay remedio de limpiarle, echale en el crisol para hundirle, sin que quiera ver mas su figura, pero si ha de limpiarle, el ojo lleua en el martillo en la lima, y en el buril, porque no le quiebre. Assi Dios, los vasos de ira, de condenacion, y reprouados, alla los echa en las eternas llamas, pero los que son para su mesa, cómil ojos los va limpiando para no quebrarlos, en el martillo lleua los ojos, en la lima, en el buril, y en todas las demas herramientas; y en passando las aguas de las tribulaciones les embia refresco, trata de sus necessidades, y los combida, y dize: *Vnde emamus panes, vt manducent ij.*

DISCVRSO quarto.

Del misterioso combite q̃ haze Dios a los que le siguen.

Facite homines discumbere.

§. V.

ES Tan alto, y tã misterioso el combite que Dios nuestro Señor a los que le siguen hizo, que de mil maneras declaran los Santos estos panes: pero vamonos en el con el Cardenal Hugo, el qual reduziendole al espiritu, dize, q̃ los cinco panes con q̃ Dios combida al alma son. El primero, la memoria de la muerte. Que sangre tan buena cria este pan en el coraçon que del se sustẽta, sangre limpia de pecado, pues como dize el Sabio: *Memorare nouissima tua, & in aeternum non peccabis:* Acuerdate

dãte hombre de tus poſ trimerias, y para ſiẽpre no pecaras. Que galana cõtraposicion. *Nouiſsima, & in æternũ non peccabis.* Acuerdate de tus poſtrimerias, y no pecaras en las eternidades, acuerdate de tu fin, y no pecaras ſin fin: Si el hõbre tiene fin, como no ha de pecar ſin el? Mas, como el acordarſe de la muerte, ha de preſeruar la vida del pecado. Muſonio, ſegũ refiere Maximo Monacho, preguntando quien era el que mas dichoſamẽte cerraua la clauſula de ſu vida, reſpondio: *Eum qui extremæ vitæ diem inſtare ſemper propoſuit*, el que ſiempre ſe acordaua que auia de morir, y el dia preſente tenia por el poſtrero, eſte aunque ſiẽpre viuieſſe, nunca pecaria, porque viendo la muerte tã cerca, y el dia de la cuẽta tan vezino, no ſe atreueria a hazer

Muſo. Maxim. Monac. ſerm. 36. Pſal. 101.

encuẽtro ſuyo. Cõſiderãdo eſto Dauid, con eſte pã hazia cõbite a ſu alma, quãdo dezia, *Et cinerem tãquã panẽ manducabã.* Comia como pan la ceniza, la muerte tenia por paſto. Alla dixo Galeno, que la ſangre y las carnes ſon conforme al mantenimiento q̃ ſe come: y aſsi el q̃ come muerte, carnes muertas etia, ſangre mortificada y limpia de los incentiuos del pecado, cuerpo muerto al mundo: pero el alma como va comiẽdo en ſu perpetua conſideracio la muerte, vala cõſumiẽdo y gaſtãdo, y al ſalir deſta vida, ſalẽ viua, y va a gozar d̃ la eternavida. Al cõtrario el q̃ ſe ſuſtẽta de las proſperidades del ſuelo, come vida, y engẽdra carnes robuſta cõtra eſpiritu, y el alma: como ſe ſuſtẽta d̃ vidavala gaſtãdo, y al vltimo bocado cõcluye y q̃da codenado a eterna muer-

muerte: y de aqui el Filosofo Segundo, segun refiere Laercio, solia dezir, q̃ la muerte es: *Diuitum pauor*, asombro y pauor de los ricos, porque como van gastando la vida, y la muerte se refuerça contra ellos, siempre les parece mas espantable. Deste inconueniente desseando estar libres los Egypcios, lleuauan (segun refiere Herodoto) vn esqueleto muy parecido a vn difunto, y trayendole por las mesas de los combites mas prosperos y abũdosos, dezian: *In hunc intuens pota, & oblectare, talis post mortem futurus*. De la memoria de la muerte queriã que se sustentassen, para que perdiessen la hambre de las cosas de la tierra, porque, como dize san Geronimo, y refierelo Hugo: *Facile contemnit omnia, qui se semper cogitat esse moriturũ*. Facilmente menosprecia las cosas desta vida, el que tiene los pensamientos en la muerte.

Laert. in vita secũdi.

Herodot.

S. Hiero.
Hugo.
Ioann. 6.

§. VI.

El segundo pan es la contẽplacion de las miserias presentes, cõ esta se sustenta el alma, y le da en rostro el pecado, viẽdo q̃ por el sufre tantas desuenturas, y queda tan harta de la vida, que vino a dezir el santo Iob: *Tedet animã meam vitæ meæ*. Mi alma tiene enfado con la vida. Este nõbre alma, en la santa Escritura quiere dezir vida, segun aq̃llo: *Quia anima ipsius in sanguine est*: La vida estâ en la sangre. Y segun esto es como si dixera, mi vida tiene enfado con la vida, es tal la vida, que de si mesma se cansa, y a si mesma no puede sustentarse. Y si preguntays, porque responde Seneca, diziẽdo: *Viuere profecto militare est*: viuires mili-

Iob. c. 10.

Sene. epist. 67.

militar, y es lo q̃ el mesmo Iob dixo: *Militia est vita hominis super terram.* La vida es la guerra, y mĩétras la vida dura, la batalla perseuera. Pues a quien no da hastio estar siempre en cãpaña? A quien no harta verse siẽpre frente a frẽte con el enemigo? A quien no enfada el sonido de la artilleria? El cruxir de las armas? El rechinar del azero? El disparar depelotas? El sonar de las caxas? El relinchar de los cauallos? El hazer brauatas los soldados, teniendo en todas estas cosas perpetuamente la muerte al ojo? *Tædet animam meam vitæ meæ.* La mesma vida no puede sufrirse a si mesma. Y si preguntamos mas, porque? respõdera nuestro padre san Gregorio: *Longa nostra desideria increpat vitæ breuis, in casum multa portantur, cum iuxta est quò pergitur.* Porque viue vn hombre vna vida, cuyos largos desseos condena la breuedad suya, pues en vano se lleuan muchas cosas, estando el fin tan cerca. A quien no enfada ver tanto matalotaje para tan breue jornada, tantos aparatos de cosas, para vn camino que apenas es vn paso? Tãtos fardeles, tantas azemilas cargadas, tanta recamara y botilleria, tantas haziendas y tesoros a quien no ahita? Que bien lo cõsidera? *Tædet animã meam vitæ meæ:* La mesma vida se canssa de si mesma. Y si pregũtamos otra vez, porque? respondera Seneca diziendo: *Omnis vita seruitus est:* Que nuestra vida, en no yendo con gran cuenta el hõbre en ella, es vn perpetuo seruicio: seruimos a nuestros gustos, obedecemos las passiones,

Iob.

S. Grego.

Sene. lib. de trãqui. animi.

hazemos lo que manda el apetito, y ponemos por obra nueſtros deſſeos, que es vn trabajo el mayor q̃ puede imaginarſe, de donde nueſtro Padre ſan Bernardo: *Nil in hac vita laborioſius, quàm terrenis deſiderijs æſtuare.* No ay trabajo q̃ llegúe a eſtar el coraçon del hombre hecho vna fragua de deſſeos de la tierra, y todos los miembros executores dellos: a quien no cãſan las fatigas de vn enamorado, ſus inquietudes, ſus cuydados? aquellos ſecretos publicos q̃ trae con muchos, aquellas dadiuas ſentidas del coraçon, y hecha la mano liberal, verdugo del animo eſcaſo? aquellas razones eſtudiadas, liſas, bruñidas, vna y mil vezes limadas, y al cabo hecho empleo dellas, en quien mira mas a la mano de la tercera ſi trae algo en proſa, q̃ a quanto en verſos amoroſos trae el villete, aquellas anſias q̃ ſe ſalié do embueltas en ſuſpiros que encienden el ayre, ſon donayre para quien las oye? A quien no ahita eſto? A quien no canſa? A quien no enfada? *Tædet animam meã vitæ meæ*: La propia vida ſe canſa de ſi meſma.

S. Bern. ſerm. 6.

§. VII.

El tercer pan es la contemplacion de la ley diuina, pan mas dulce que la miel: aſsi lo dixo el Real Profeta Dauid: *Et dulciora ſuper mel, & fauum*: Pan que abre los ojos, y da fuerça a quien le come, como la miel de Ionatas. Y aſsi ſan Iuan en ſu Apocalypſi, como es pẽſamiento de Ricardo de ſanto Victore, Beda, ſan Ambroſio, Hugo, Primaſio, y otros, al Obiſpo

Pſal. 18.

1. Reg. 14.
Apoc. 3.
Ricard.
Beda.
S. Ambr.

Obiſpo de Laodicea perſuade, que alcohole los ojos con eſte ſobera no colirio: *Collyrio in unge oculos tuos, vt videas*: Porque alumbra los ojos del alma: y aſsi Dauid: *Præceptum Domini lucidum, illuminãs oculos*: Alumbran los preceptos de Dios la viſta del alma, eſclarecen el coraçon, y dan luz a los ojos para que endereçen las manos a lo que Dios manda, y ordena, y aſsi el Eſpiritu ſanto en el Deuteronomio: *Ligabis ea quaſi ſignum in manu tua, erũtque, & mouebuntur ante oculos tuos*: Añudaraſla a tu mano. No quiere Dios que ſe mueua nueſtra mano, ſino al paſſo de la ley ſuya. Quiere dezir, que a todo quanto ſe eſtendiere la mano, ſea niuelado cõ ella, que no tome mas cuerda de la que ella le diere. Y que mas: *Quaſi ſignum*. Como ſeñal por blanco de las manos quiere que vaya, que aſsieſte todas ſus obras hazia ella, que en ella vaya pueſta la mira. Y de otra manera: *Quaſi ſignum*. Selladas quiere Dios que vayan las manos con ſu ley, que ſean tales las obras que luego ſe conozcan en el ſello, que ſon de Chriſtiano. Y que mas, *Et mouebuntur ante oculos tuos*: Delante de ſus ojos quiere que vayan, que no miren los ojos, ſino hàzia donde ellas guian. Y aqui el Hebreo: *Et erunt quaſi ſpocila ante oculos tuos*: Antojos del alma dize Dios que ſon ſus mandamientos, porque con ellos vee vn hombre, y ſabe lo que le conuiene: y aſsi el Real Profeta Dauid: *Tunc non confundar, cum proſpexero in omnibus mandatis tuis*:

Hugo. *Primaſi.* *Pſal.* 118. *Deut. c.* 6. *Hebrea litera.*

en mirandose mi alma en este espejo, no sera confundida, en poniendose el entendimiento estos antojos, acertara lo que le conuiene, y no dara passo que yerre: en sustentandose la voluntad deste soberano pasto criara nueuos gustos, nueuos deseos, y entretenimientos nueuos.

El quarto pan cõ que combida Dios al hombre, es de penitencia, dize Hugo, Aspero en la corteza, y muy dulce en lo de dentro. Dura es la penitencia, porque es la puerta estrecha por donde se camina al cielo, y en ella se renueua el alma: *Quilibet serpẽs per angustum intrans, deponit senectutem, & vetustatem per extrusionem exuit, corporeque denuo sato renouatur Si & tu intra per angustam portã, affligen, te ipsum per ieiunium, expelle tuam perditionem, exue veterẽ hominem cum actionibus suis*: Dize san Cyrilo Ierosolimirano: aspero le es a la serpiente entrar por las angosturas de las piedras, pero su gusto trae este trabajo escondido, pues desnudandose el pellejo, se remoça. Dura es al penitẽte la diciplina, aspero es el ayuno, incomportable la hambre, pero es pan dulce para el alma, pues con estas estrechuras se remoça, desnudandose del viejo Adam, y vistiẽdose el nueuo. Pã de abrido es la penitencia, pero con su desabrimiento medicina al espiritu, y le sana De donde da vozes Tertuliano, y dize: *Cur cessas agere edi, quod scias medere tibi. Et irrationales, medicinas sibi diuinitus tributas in tempore agnoscunt. Ceruus sagitta affixus vt ferrum &c.* Y casi las mesmas palabras

Hugo. Ioann. 6.

S. Cyril. chate. 3.

Tert. lib. de pœnit.

tuae

trae Paciano. Como cessas, o hombre de tal medicina? Como dexas tal vnguento? Como no vsas esta epitima? Los cieruos quando estan atrauesados de la saeta, buscan el dictamo, y cō el la sacan, y se curan: las golondrinas, si ciegan a sus hijos, buscan la yerua celidonia, y cō ella los sanan. Pues a ti te dexò Dios este pan del cielo, para medicina de tus llagas, como no le comes? Como le dexas? Como le menosprecias? Como no acudes a tal mantenimiento? Pan es, y juntamente beuida, porque es pan de lagrimas: y assi el Real Profeta Dauid: *Cibabis nos pane lachrymarum*: Pan de lagrimas es la penitencia, pā es y agua juntamente, y agua donde no haze daño el pecado? Para significar los antiguos vn mal que no pudiesse hazer daño pintauā, como refiere Ascanio Martiniego, el escorpion dentro del agua, y la razon y causa desta pintura fue, porque el escorpion dentro del agua no haze mal ninguno, siendo en la tierra ponçoñosissimo. Assi es el pecado, dize este autor, puesto en la sequedad de la tierra es terrible, es vn veneno que todo lo abrasa, es vn fuego: *Vsque ad perditionem deuorans*: Dize Iob, que hasta la mata lo destruye todo: pero dentro de las aguas de la penitencia, ahogado en lagrimas de verdadera contricion nacidas, no haze daño ninguno, porque alli pierde la fuerça, alli perece, y muere. De donde Firmiano: *Sicut nil proficit male viuenti anteactæ vitæ prouitas quia superueniens nequitia iustitiæ opera deleuit, ita nihil of-*

Patia. in Parēsi. ad pœnit.

Psalm.

Asca. in glo. mag. lib. 2. fol. 145. 1.

Iob. 41.

Lact. li. 7. cap. 24.

ficiunt peccata vetera cõtrito, quia superueniens iustitia labem vitæ prorsus aboleuit. Assi como no importan los bienes hechos, quando el pecado viene, porque el lo consume todo, lo desflora, y lo descompone, assi viniendo la gracia, mediante la penitencia, no tienen ya los pecados veneno, porque en las lagrimas de la contricion quedan ahogados y destruydos sin fuerça.

Y si esto es, quien aura tan necio, que no coma deste pan diuino, pues es fuente donde los enemigos se anegan? Si tuuiesseys vn contrario tan terrible, que os echasse grillos, que fuesse cuchillo de vuestra vida, y que como verdugo cruel os diesse la muerte mas desonrada que imaginar se puede, y le pusiesse Dios en vuestra mano, para que con sola vna lagrima sin poderse defender, le ahogassedes, no la vertierades? No hariades luego fuentes los ojos? Pues este partido os haze Dios. Que pensays que es el pecado? vnos grillos de grandissimo peso, vnas cadenas incomportables: *Iniquitates suæ capiunt impium, & funibus peccatorum suorum constringitur*: Dize vn Sabio: Grillos son los pecados, cepos, cadenas, amarras, cuerdas, y mazmorras. Que pensays que es el pecado? Vn cuchillo agudo para quitaros la vida: *Stimulus autem mortis peccatum est*: Dize el bienauenturado san Pablo. Es el alfanje de la muerte, el cuchillo de su mano, y el hierro de su lança. Que pensays que es el pecado, sino el verdugo que haze de vos justicia. Pues siendo

Prou. 5.

1. Cor. 15.

do tan terrible el enemigo, os le pone Dios en las manos, para que comiendo el pan de la penitencia, taneys de sus heridas: y vertiendo lagrimas, le ahogueys en ellas, pues quien sera tan necio que no le ahogue luego? Quien sera tan imprudente, que en el mar Bermejo no anegue este Faraon terrible con toda la pujança de sus carros? Quien no arroja la pella de la penitencia a este dragon cruel, y fiero.

Mas. Es la penitencia pan desabrido, que abre el camino para comer aquel Mana soberano, es medio al pecador para assentarse a la mesa de Christo, y recebir su cuerpo. Pondera diuinamente nuestro Abad Ruperto, *Rupert.* el auer echado Dios, al primer hombre del Parayso, y dar por razon de guardar la entrada: *Ne forte sumat de ligno vitæ*: Pongase vn Cherubin, con vn cuchillo de fuego, para que no entre Adam a comer del arbol de vida. Pues como no diera por razon la ingratitud suya? La desobediencia, el pecado, y el auerse hecho indigno de vn vergel tan deleytoso? *Primis hominibus, quia corripienti Deo, non acquieuerunt, sed peccatum suum excusauerunt lignum vitæ interdictum fuit: modo pœnitenti additus ad lignum vitæ repromittitur, quod est ipse Christus*: A los primeros hombres, como a impenitentes, y gente proterua, que corrigiendolos Dios, se escusaron, cerroseles el camino para comer la fruta del

vida passada. Quãdo vn hombre echa los ojos a los pecados cometidos, que viles le parecen? Pues que mayor vileza que vn hombrẽ criado para Dios amilanarse a los deleytes que tan presto passan? Notan el biẽ auenturado san Basilio, y san Ambrosio, que ninguno de los peces rumia, sino es el Escauro, sino que con grandissima priessa casi sin mascar, engullen la comida, y da la razon san Ambrosio, diziendo: *Si dentibus cibum versarẽt, & non citò transmitterẽt, aquarũ aluuione dẽtibus eorum esca posset auferri ac dilui*: Porque si de espacio mascassen la comida, y la tuuiessen mucho tiempo en la boca, lleuarselaya el agua, solo el Escauro rumia. Desta suerte son los pecados, mantenimientos de peces, que

S. Basi. in exam. homi. 5.
S. Ambro. in exami. lib. 5. c. 1.

engullidos passan, en vn momento se acauã, y desparecen: *Gaudium hypocritæ ad instar puncti*: Dixo Iob, como vn punto es el gozo del hipocrita: el punto no tiene largo, ni ancho, ni profundidad, ni cuerpo, sino que es la cosa mas corta, y resumida que puede imaginarse. Assi son los contentos del mundo, tan viles, tan miserables, e infames que en vn instante passan: solo el Escauro rumia, y es symbolo del penitente, dize Ascanio: *Qui in se reuersus cogitat quid sit qualisfuerit, atque cum filio prodigo ait, quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus? ego autem hic fame pereo.* Buelto a si vn penitente, rumia lo passado, y considera cual le ha puesto el pecado, y dize con el hijo prodigo, quantos

Iob. 20.

Asca. in glo. mag. tom. 2.

jornaleros en casa de mi padre andan hartos y sobrados, y yo perezco de hambre? O almas Christianas, y si deste pan comiessedes muchas vezes? O si pusiessedes los ojos en la vileza del pecado, y que presto os apartariades de sus desuenturas, pues trayẽdo os al oficio mas infame, aun de vellotas no os dexa hartar? *Et nemo illi dabat*: Nadie no le daua aquel mãtenimiento rustico, y grosero. Notable cosa, pues no podia el tomarle? No tenian licencia los animales que el apacentaua de comerlas, pues como el no se hartaua dellas? Sabeys porque? Para que echeys de ver la miseria grande, y vileza del pecado que aun del mantenimiento que a los animales inmundos se echa, no haze señor al hombre, porque le pone mas miserable, y mas desuenturado que estan ellos.

Y pues esto passa, leuanta a tu Criador hombre los ojos, conuiertete a el, dexa las cosas del suelo, que presto passan. Y tu misericordiosissimo Señor mio, buelue a mi tu rostro soberano, sean para mi de paloma los ojes tuyos, teniendo tanta cuenta con mis necessidades, como si con solas ellas la tuuiesses, sean para mi ojos de paloma blanca los tuyos, para que pues quien a los tuyos toca, a si se toca en los ojos, y a ti en las niñas de los tuyos: Mueluas por mi alma tan acosada, tan perseguida, y tan tentada, sean para mi ojos de paloma los tuyos, para que si con hazer

hazer a los tuyos blanco de tu mira, les obligue a quitar las forni-cacioues de la cara ; y los adulterios del medio de los pechos mi coraçon en medio deſta obligacion ſea vn eſpejo claro, reſplandeciente, y criſtalino en quien tus ojos ſe miran. Santo Dios, pues tienes ojos de fuego, que acriſolan las almas, y paſſandolas por el mar de las amarguras, las combidas luego, ſean lo tambien para mi alma, para que acriſolada, limpia, y pura pueda ſentarſe en tu vanquete. Pues con varas de almendro caſtigas a los tuyos, duras en la corteza, y en la medula dulces, y fabroſas, pues mil ojos tienes en las prueuas que en tus amigos hazes, no dandoles mas de lo que ſufrir pueden ; ſi con vna mano los ſuſtentas, y con otra los caſtigas, no permitas Dios mio, que entre los trabajos y tribulaciones mi alma cayga, ſino que el vaculo y ſuſtento tuyo ſea ſiempre ſu apoyo, ſu ſuſtento y ſu arrimo : ſi con el atribulado eſtas de noche y de dia, no faltes a mi coraçon en ſus trabajos congojas, y apreturas: ſi con el que paſſa el mar de las tribulaciones eres guia, y piloto, al que eſta combatiendo centinela, y al que en medio de las llamas padece, eres vn refreſco ſoberano : ſelo, Señor, para vna alma tan perſeguida, y tan llena de fatigas, y acoſada de aquellos enemigos, que dentro y fuera le inquietan, la turban, y no le dan vn

punto de reposo, solo para vn pecho donde las llamas arden, ya de ira, ya de deshonestidad ya otras pasiones, de suerte que con el humo turban la razõ muchas vezes. Santo Dios, pues con cinco panes combidas a los tuyos, no se quede mi alma hambrié ta, y mi coraçon ayuno, coma la memoria de la muerte, para que nunca jamas peque, sino que criando cárnes mortificadas, el espiritu sea vino, y consumiẽ do la muerte, halle entera la vida: sustentese de la consideracion de las miserias desta vida, para que enfadado dellas, todo lo que ay en ella, le enfade, le canse, y le fatigue, y solo de ti guste, Señor mio, harteſe del pan floreado de tus diuinos preceptos, estos trayga siempre en la mano, y sus obras vayan selladas con ellos, para que en viendolas qualquiera juzgue que son de Christiano, sean antojos claros para el alma, y por ellos vea lo que le conuiene. Santo Dios, haz que la penitencia sea mi comida, para que en sus estrechuras me desnude el viejo Adam, y me vista el nueuo. Sea el pan de mis regalos, pues es medicina del alma, que como el dictamo saca las saetas del cieruo, assi ella saque las del pecado, y como la celidonia da vista a los golondrinos, assi ella a los ojos del espiritu. Sea la beuida de mi coraçon, que aunque es de lagrimas, es tal, que no haze dentro della daño el escorpion del pecado, es tal, que ahoga al Faraõ de la culpa cõ toda su caualleria, es tal q̃ abre el camino para llegar a la dul-

dulçura de aquel pan de Angeles, de aquel Mana suaue, de aquel bocado que en si tiene todos los gustos, de aquella cõserua, que el que quebrado primero el pico la come, aqui alcança aumento de gracia, y despues la vida eterna. *Quam præstare dignetur, qui cum Patre, & Spiritu Sancto viuit, & regnat per æterna sæcula, Amen.*

FERIA

FERIA QVARta post Dominicam quartam.

Et pertranſiens Ieſus, vidit hominem cæcum a natiuitate. Ioan. 9.

§. I.

Senec. lib. de clemẽ.

ESCRIVIENdo el prudentiſsimo Seneca, al Emperador Neron dicipulo ſuyo, le aduierte vna coſa, en q̃ no pequeña parte del gouierno de la republica conſiſte: *Rempublicã non eſſe ſuam, ſed ſe reipublicæ.* Los que tienen los lugares altos, y preeminencias en los Reynos, aſsi ſe han de auer en ellos, que entiẽdan que ellos ſon de los oficios, y dignidades q̃ tienen, y no al contrario los oficios ſuyos. Deſta ſentencia de Seneca,

neca, es vn preclaro comentario, otra del Filosofo, el qual desseando poner la essencial diferencia entre el Rey y el tirano, dize, que, *Tyrānus suum ipsius cōmodum spectat, & Rex subditorum*: El tyrano su interesse busca, aunque sea con detrimento del ageno: pero el Rey el bien mira de sus vassallos, aunque sea cō riesgo del suyo. Vn titulo dio el Euangelista san Iuan a Christo nuestro Dios, que aunque atras se ha tratado, es tan honorifico, que no comprehende vn blason solo: *Rex regum, & dominus dominantium*, le llama Rey de Reyes. Tengo para mi, que no solo quiso dezir aqui san Iuan, que Reyes son sus vassallos, y Grandes los que le siruen y obedecen: Sino lo que dixo Aristoteles del reinar, que, *Est ars artium, & scientia scientiarum*: Arte de artes, arte que en si contiene todas las artes, y es ciencia en quien todas las ciencias se cifran, comprehenden y atesoran: es vna quinta essencia sacada de lo bueno, que todas las artes y ciencias tienen. De la mesma suerte entiendo las palabras de san Iuã: *Rex Regum*: Es el Señor, Rey de Reyes, como ciencia de ciencias, y arte de artes, y cuento de cuentos, porque en el toda la perfeccion del buen gouierno, y modo de regir, como en essencia quinta estuuo con suma perfeccion atesorado, porque si el punto del buen gouierno consiste en mirar por los subditos, aunque sea a costa suya, no ay sino poner los ojos en lo que el Euangelio de oy refiere. Quierenle apedrear los

Aristote. 8. Polit. c. cap. 10.

Apoca.

Aristo.

Sacer-

Sacerdotes, y al retirarse vio vn hõbre ciego, y que hizo? Passo adelãte? Dexole? No. Sino q̃ sin reparar en las piedras que tienen sus enemigos contra el en las manos, se detiene a curarle: *Et prætereiens Iesus, vidit hominem cæcũ à natiuitate.*

Dos cosas hallo de gran consideracion en este caso. La vna, el cuydado que tuuo Dios de hazernos bien. La segũda, el mal que el pecado haze: y esta de quatro circunstancias se colige. La primera, que huyendo el Señor de los q̃ quieren apedrearle, se detiene a cũrar vna alma: *Et pertransiens, vidit hominẽ cæcum.* La segũda, con ser tan gran miseria la ceguera, pregũtan los Dicipulos, si es castigo del pecado: *Quis peccauit, hic an parentes eius?* La tercera, el dezir Christo, que en sanarla, se manifiestan sus obras: *Vt manifestentur opera Dei in illo.* La quarta, el modo que Christo tuuo de curar al ciego, escupio en el suelo, y hecho varro, le puso encima de los ojos. Discursemos poco a poco estas cosas.

DISCVRSO primero.

Del cuydado grande que Christo nuestro Señor tiene cõ los suyos, y el que han de tener los superiores.

Et pertransiens Iesus, vidit hominem cæcum à natiuitate.

§. II.

QVANDO Traçò Dios el vestido del sumo Sacerdote com-

compaſole de varias coſas, pero rematole en granadas: *Deorſum vero ad pedes eiuſdem tunicæ percircuitum, quaſi mala punica facies.* Eſpãtanſe mucho los Dotores ſantos, porque haga Dios flocaduras de granadas en el veſtido del ſumo ſacerdote: y no menos los naturales, porque ſiendo la naturaleza tan mirada en ſus coſas, que por la excelencia y hermoſura dellas las llamò Ariſtoteles obras de entendimiento: *Opus naturæ, opus intelligẽtiæ.* Se particularizaſſe tanto con la granada, que a ſola ella entre todas las frutas puſieſſe corona? Si lo hazia por grande otras ay mayores: ſi por ſabroſa tambien: ſi por hermoſura, muchas ſe la ganan. En la razon de lo primero no conuienen los autores Flauio, Ioſeph, a quiẽ elbié auenturado ſan Geronimo ſigue Filon Iudio, dizen, que como en la tunica jacintina del ſumo ſacerdote eſtaua ſignificado el mũdo, ſegũ aq̃llo del libro de la Sabiduria. *In veſte enim poderis quã habebat totus erat orbis terrarum*: Por las granadas ſe entẽdiã los rayos, y por las campanillas los truenos. Nueſtro Padre Sã Gregorio dize, q̃ por las granadas ſe entiẽde la vnidad de la Fe: *Nam ſicut in malo punico vnico exterius cortice multa interius grana inueniũtur, ſic innumeros ſãctæ Eccleſiæ populos vnitas fidei cõtegit: quos intus diuerſitas meritorũ tenet.* El venerable Beda dize, que por las granadas le ſignifica la variedad y muchedumbre de actos de virtudes, que ha de cubrir en el Sacerdote la corteza de la caridad. Pero humanando mas el miſterio, la mag-

8. S. Hier. Philo. 2. de monar. Sap. 18.

Ariſto.

S. Grego. 2. p. part. c. & Iob. 1. epi. 24.

Beda.

Ioſeph. li. 3. antiq. c.

nificencia y liberalidad de la granada resuelue entrãbas dudas, porque es tãta, que si es necessario se desentrañe, y a costa suya quiere q̃ sus granos crezcã, medrẽ, y se sanchen, y que no es suya, sino dellos, pues quãdo les es necessario, cõ tal liberalidad se desentraña. Esto es lo que quiere Dios, que tenga el que trae corona en la republica, y mitra en su Iglesia, q̃ entiendã, que los oficios y dignidades son para el biẽ de los suyos, y no al contrario: q̃ sean granadas que se desentrañen, y posponga su particular riesgo por el de los suyos. Toda la vida del Señor desde q̃ salio del seno del Padre, fue vida de granada siẽpre a costa suya quiso hazernos biẽ. Y si no veamoslo en la historia que el dia de oy refiere san Iuã: acaua de dezir q̃ se auia retirado de los sacerdotes, y principes de la ley que armados de piedras le quisieron dar muerte: y añade luego: *Et pertransiens Iesus, vidit hominem cæcum à natiuitate.* Quãdo se yua retirãdo del hõbre, el hazer biẽ al hombre le detiene, desuerte q̃ como granada generosa mira mas en la necesidad del subdito que en la suya. Este es el oficio de buen Perlado, y el que lo contrario haze, no es Perlado, ni Rey, ni superior, sino tyrano abominable en todas las republicas del suelo.

§. III.

Dize Valeriano, Põponio, Leto, y Feneſtela que teniã por grã pecado los Romanos, que el sumo Sacerdote no solo tocasse a la yedra, pero q̃ passasse por donde hazia sombra, y no solo esto sino que passauan adelãte, y tenian por negocio abominable q̃ el nombre

Valeria. Pompo. Fẽneſt. li. de sacrifi.

nombre de yedra se hallasse en su boca, cosa de consideració por cierto y digna de reparar mucho en ella, q̃ le auia de hazer el toque de la yedra, y quando el tocarla huuiera de infundirle alguna calidad peruersa, la sombra que efeto podia tener en el sumo Sacerdote? y quãdo la sombra por priuacion de bien tuuiessen por aziago, el nõbre que auia de pegarle? vna cosa tã sin sustancia, tan momentaneay tã ligera, é q̃ podia agrauiarle? q̃ auia de hazerle q̃ tanto aborreciã, verle en lẽgua del sumo sacerdote? Elegãtissimamente dio la razon desto Plutarco en el libro de sus Problemas, diziẽdo que lo hazian, porque la yedra entre todos los demas arboles tiene esto, que va trepãdo por ellos, y chupandoles la sustancia, ella se engalana, y viste de flores, de hojas, y de verdura: y assi como dizen los Gramaticos, *Hereda*, Viene, *Ab hærendo*: llamase hiedra, porque se pega, y la substancia de los arboles es el alimento suyo. Pues segun esto, lo que abominaron los Antiguos, fue, que el superior, el Perlado y el sacerdote fuessen yedra, que. a costa de los suyos engalanasse su persona, q̃ chupasse las haziendas de los subditos, y quisiesse que quãto ay en la republica, siruiesse a sus vtilidades y prouechos, y que el riesgo fuesse del subdito, y la ganancia suya: finalmẽte granada le queriã, y no yedra. Que de otra suerte son Dios y los hombres con sus subditos; Dios en granada, y los hõbres en yedra, Dios se desentraña por hazer bien a otros: y el hombre querria desentrañar a otros, por

Plutar. in Proble.

hazerse biẽ a si mismo.
Psal. 110. Dios es granada, q̃ bien lo dixo Dauid, entre muchos apellidos dize del que es, *Misericors, & miserator*: Misericordioso y miserador. Muchos dias anduue dudãdo q̃ diferencia auia entre misericordioso, y miserador, y al fin me saco desta duda vn Hebreo, diziẽdome, que el nombre, *Rahũ*, quiere dezir, no solo tener misericordia, sino desentrañarse por hazer bien: assi lo hizo el Señor con los suyos, que se desentraño, es granada generosa, y sino miradle abierto el costado, quãdo estuuo colgado en el arbol de la Cruz, y no solo quiso que se abriesse el costado, sino las manos y los pies. En vna cosa se diferencio de la granada, que abriendose ella, se abre tambien la corona, pero en el Señor junta estuuo y entera, y en la granada, como es honra, cada parte quiere la naturaleza q̃ lleue su pedaço: pero en el Señor como es de espinas, de ignominia, y de afrenta junta la quiere y entera, aunque abra y punce la cabeça. Para si quiso el trabajo, y el bien para nosotros, a trueque de nuestro prouecho no reparo en su daño, a trueque que vos medreys permitio que le abriessen el costado, a trueque que vos traygays corona de gloria en el cielo, de espinas quiso el traerla en la tierra, y a trueque de daros vista, aunque mascargados esten de piedras sus enemigos se detiene: *Et pertransiens vidit hominem cæcum.* Es granada generosa, pero el hombre es como yedra miserable y pegajosa, que no busca las Dignidades y cargos honorificos, sino para sus vtilidades.

Hebræa.

lidades y prouechos, ni quiere los subditos sino para que sean esclauos y peores.

§. IIII.

Dios es granada, quãdo los granos rompé la granada, entonces ella en retorno deste agranio los sustenta, y los mãtiene. Vna cosa me ha espantado despues que comence a reparar en ella, pintãdo el amor los antiguos con tanta xarcia de cosas, como refieren Alciato, Fornutus, Verdeyto, y otros, porque ni le dieron por armas el arco, la hacha, las saetas, el pulpo, las flogin. deorũ res, o las demas cosas si no la granada, como dize Alciato.

Alciat. emblem. 113. Format. Verdey. libr. de ima Alcia. 115.

Iocundus amor est lasciua per otia, signum illius est nigro punica glans clipeo.

No hiere? no mata? no prende? no cautiua? no vence? no rinde? no encadena? pues porque no le pusieron por blason de sus hazañas estos trofeos, sino granadas? La razon, sino me engaño fue, porque no ay prueua mas alta de amor que la de la granada, no ay piedra del toque que assi descubra la fineza de la afició, como hazer bien en retorno de mal, no ay hazaña mas prodigiosa de su braço. Alla dixo vno de aquellos setenta viejos que fueron para la interpretacion de la Santa Escritura, segun refiere Aristeas, que la mayor vitoria es la que vn hombre tiene de si mesmo. Y en lo que consistia esta vitoria, declarò Tulio, diziendo: *Et animum vincere, iracundiam cohibere, victoriam temperari fortissimi viri est*: Vencer el animo, echar freno a la ira, templar la vitoria, es de va-

Aristeas.

Tull. pro Marce.

ron fuerte, pero todo esto se cifra en nohazer, todo se acaba en cumplir aquello de san Pablo: *Nulli malũ pro malo reddatis* : Hazañas son estas de amor. Que vos siẽdo agrauiado, callays por amdr de Dios, mucho es, y tanto que la llamò Santiago obra perfecta: *Pacientia autem opus perfectum habet*: Grandeza es de coraçon, obra heroyca, pero cõ todo esso no la toma amor por armas, ni es essa su diuisa y su cimero, todas son obras menores: de lo que el mas se precia es de ser granada: Que en retorno de la mala obra le boluays al enemigo otra buena, esse es el quilate del amor, esse su precio y su valia, y esto de lo que Dios se precia.

Ad Roman. 12.

Iacobi. 1.

O quien acertasse a no agrauiar vnas palabras que dize Dios por vn Profeta: *Propter hoc ecce ego lactabo eam, & ducã eã in solitudinẽ, & loquar ad cor eius*: por esto yo le dare leche, lleuarela a la soledad, y hablarela al coraçon. Esta promesa dizẽ Rufino, Rabi Salomõ, Teofilato, y S. Teodoreto, q̃ se cuplio quãdo sacò Dios a su pueblo de la cautiuidad de Babilonia. Los padres S. Iuã Chrisostomo, y san Cyrilo Alexandrino dizen, que fue librãça que en el tiẽpo de la ley de gracia tiene su plazo y su paga: Pero no yr a fuera de la letra entẽderlo de la justificaciõ del impio, que siendo rebelde y obstinado le casa Dios de pecado y le cria a sus pechos. Pero tiene grãdificultad esta causal: *propter hoc*: Por esto. Pero ii le buscamos la rayz, es la prueua mas alta de amor q̃ pudo caer en vn pecho enamorado. Acabaua de poner el Profete

Oseæ .2.

Rufinus
Rab. Salom.
Lheofil.
S. Theo.
Sa. Chrys.
S. Cyrill.

feta vna inmensidad de culpas que ocupan casi la mitad del capitulo, y epilogandolas todas, y cerrãdo aquella lista de desafueros que contra Dios auia hecho, cõclu ye: *Et mei obliuiscebatur dicit Dominus*: Oluidaua se de mi, y añade luego: *Propterhoc ecce ego &c.* Por esto veys aqui que yo la criare a mis pechos. Estraña ruzõ? Que es esto, Señor, que teniẽdo oluido dellos, vos les days vuestros pechos? vos no dezis por Esaias, que, *Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos & Deum*: Que ponẽ entre vos y el hombre monte, apartan casa, y diuiden compañia? Pues como abraçays agora al que os ha ofendido, y agrauiado? Essas son las grãdezas de amor q̃ ofendido y agrauiado en retorno haze a quiẽ le ofẽde bienes: *Propterhoc*: Essa es proeza suya, essa es su fineza, essas las armas de su escudo, esso quiere q̃ ocupe el cãpo de sus blasones, q̃ es como granada, q̃ quando os oluidays de Dios, entõces se acuerda d̃ vos, quando sois ingrato, entonces os haze bien, y quando le teneys por terrero de vuestras piedras y quereys quebrarle los ojos, entonces se detiene a curar los vuestros: *Propter hoc*: Por esto.

Ossea. 2.

Pues como, la causa de hazer vos mal, y oluidaros de Dios, pone Dios por razon de hazer bien? Si esto es assi, grãgeria sera hazer vos mal, ganãcia aura en ofẽder a Dios, prouecho terna el oluidaros. Este es otro secreto de amor. No es razon formal de hazer bien el mal q̃ vos hazeys, sino vn incentiuo fuerte, porq̃ entõces se esfuerça mas amor, porq̃ ve la suya, no por la ofensa que vos hazeys, sino por quien el es, porq̃ el querer amor,

ſiendo querido, el pagar buena voluntad con otra, nobleza es de amor: pero dõde tira la varra, es pagando el mal con bien. Que es la cauſa q̃ conforme algunos Teologos reſuelue, ſino pecara Adam no encarnara Chriſto, y que nueſtro padre ſan Gregorio llama al pecado feliz: no porque fue la razon formal de venir Chriſto, pues ſu liberalidad y largueza fue la cauſa deſto ſino que dio ocaſion al amor diuino, para que vieſſe la ſuya, y moſtraſſe ſus quilates: que es la cauſa, que quando cura Dios el otro ciego, fue meneſter que fueſſe dãdo vozes: pero aqui no, alli ſu verguença le coſto, pero aqui ſin pregũtarle ſi quiere ſer ſano le da viſta, ſino que alli va acompañado de hõbres, y era el amor rogado pero aqui era perſeguido, q̃riã apedrearle, y quitarle la vida: Que es la cauſa que quando no rompen los granos la granada, menores ſe quedan, y menos alimento les reparte? y quando la abren, entonces con mas liberal mano ella acude? ſino porque en eſtas ocaſiones vee el amor la ſuya: y aſsi el Señor: *Mei obliuiſcebatur, propter quod ecce ego lactabo illam*: Entonces da ſu leche, y no ſolo ſu leche, ſino ſu ſangre le da en el ara de la cruz, quando le tiene en vn madero ſu cuerpo, quando trata de vender le, y viſta quando quiere apedrearle: *Et præteriens Ieſus, vidit hominem cæcum à natiuitate, &c.*

(?)

DIS-

DISCVRSO segundo.

De la grauedad grãde del pecado, y desuelo que los Sacerdotes han de tener en su cura.

Et pertransiens Iesus, vidit hominem cæcũ.

§. V.

POR MIL Varias frasis y artificios ponderaron los Santos la grauedad del pecado, desseando apartar a vn hombre de los laços de su malicia. San Chrysostomo llamó el pecado posta del demonio: san Agustin nada: pero Christo Señor nuestro, como quien conocia mejor la grauedad suya, quando està a riesgo su vida, se detiene a curarle, para que entendays de ay la inmensidad de malicia que el pecado tiene: *Et pertransiens Iesus, vidit hominẽ cæcum.* De dos maneras podemos entender esta ceguera, como el bienauenturado santo Tomas enseña, o segun el sentido de la letra, y en este, claro està que habla de los ojos corporales: o segun lo que debaxo de la corteza està retirado: y segun esto trata de la ceguera del alma. Dexando la primera, grandemente pondera la segunda la grauedad de la culpa, pues por sacar el Señor vn alma della, no repara poner en peligro su vida, con ser vida, y vida deifica, y a vos por salir della, se os hara de mal verter vna lagrima, rezar vna Aue Maria: y si os da el confessor por penitencia el ayuno, dezis que estor a el trabajo, y si os dize que

S. Chrys. oratio. 3. aduer. Iud.

S. Aug. Ioan. 1.

S. Thom.

deys limoſna, reſpondeys que ſoys pobre, y ſi os manda rezar, alegays las ocupaciones. O ceguera incomportable, que a trueque de ſanarte a ti, ponga Chriſto ſu vida en el tablero: y tu por ſanar, regatees la penitencia, tengas por aſpero el ayuno, terrible la limoſna, y dura la diciplina. No lo hazia aſſi el que dezia: *Voluntarie ſacrificabo tibi:* Señor voluntariamente te ſacrificare. Que quiere dezir voluntariamẽte? Explicalo Genebrardo elegantiſsimamente diziendo: *Sacrificiũ ſupererogationis.* No ſolo pagare lo que por mis pecados deuo, no ſolo hare lo que la ley me manda, ſino que de mi perogacion, de mi parte, de mio, te ofrecere ſacrificios, penitencia añadire a mis penitencias, ayuno al ayuno, y oracion a la oracion.

Pſal. 42.

Genebr.

El buen Chriſtiano no ſe contenta con la penitencia que el confeſſor le pone, ſino que añade a ella. Y ſi eſto es, que diremos del que la dilata, la ſuſpende, y haziendoſele peſſada, no la cumple? Que diremos ſino que es vn mal Chriſtiano, enemigo de Dios, y de ſi meſmo, pues mira tan poco por lo que le importa tanto, pues poniendo el Señor a rieſgo ſu vida, el haze tan poco caudal della. *Et pertranſiẽs.* Por curar vn alma, quando va huyendo de las piedras, ſe detiene. O myſterios de Dios, o Sacerdotes ſuyos, o Curas de las almas, y que carga tan terrible teneys a cueſtas, O que cuydado es neceſſario con vna coſa que tanto Dios eſtima. Todas las vezes que leo en ſan Iuan aquellas palabras del capitulo 13. tiemblo entre

Ioann. 13.

tre mi meſmo. Quando quiſo dezir que vna alma de las que el Padre eterno le auia entregado, ſe le perdia, y trataua de venderle, dize ſan Iuan: *Turbatus eſt ſpiritu, & proteſtatus eſt*: Turboſe en elpiritu: *Turbari*, Es lo meſmo que *Moueri*, ſegũ aq̃llo de la piſcina, como eſpẽ ſamiento de ſanto Tomas en eſta parte: *Angelus Domini deſcendebat ſecundum tempus ſtatutũ in piſcinam, & mouebatur aqua*: Y luego mas abaxo: *Domine hominem non habeo, vt cũ turbata fuerit aqua*: De ſuerte que lo que alli es mouerſe las aguas, es aqui turbarſe: y aſsi turbarſe el Señor, es mouerſe, y a lo que ſe mouio fue a triſteza. Y la ocaſion de ſu triſteza como Sã Aguſtin enſeña, fue ver, que da ſentẽcia de muerte cõtra Iudas, ver q̃ ſe perdia aq̃l alma q̃ el Padre eterno le auia encomẽdado, eſſo le entriſtecia grandemẽte. Y mira en q̃ tiẽpo, quando eſtaua en aq̃lla cena tan deſſeada, quando eſtaua en el combite mas eſplendido, y abundoſo, que ſe vio, ni ſe vera para ſiempre, quando ſe dio a ſi meſmo, quando tenia amor abierto el diuino erario, y a dos manos repartia, entonces ſe entriſtece. Para que entendays que no ay coſa que aſsi aguaſſe ſus plazeres como la perdida de vna alma: y paſſa mas adelante, y dize: *Et proteſtatus eſt*: haze proteſta delante del eterno Padre, que ha hecho lo que deſu parte ha ſido, y pone a todos los Apoſtoles por teſtigos. Coſa de conſideracio extraordinaria, que ſiẽdo el el juez, haga teſtigos, ſiendo la ſabiduria del Padre, en quien es impoſsible caer mẽtira,

Ioann. 15.

S. Thom.

S. Aug.

tira, proteſte que no es la culpa ſuya, ſiendo imposſible caer culpa en ſu perſona, pero hizolo para que entiẽda el que tiene cargo de almas la vigilancia que ha menester con ellas, el cuydado que ha de poner en ſu reparo, y la cuenta q̃ ſe ha de pedir tan eſtrecha: y que os atreuays vos a dilatar la confeſsiõ a vn alma, atrueque de que no ſe dexe el juego? O locura intolerable, que proteſte Dios, y haga teſtigos de ſu cuydado, y vos eſteys tã ſin el, que por no leuãtaros de la cama, dexays caer vn alma en las camas del infierno? q̃ por no mojaros los pies, y que no os caygavna gota de agua, dexeys caer vn alma a los fuegos eternos. O Pablo glorioſo, quan de otra manera te auias con los tuyos: *Ego autem libentiſsime impẽdam, & ſuperimpendar pro animabus veſtris*: Dezia eſcriuiendo a los Corintios: Yo dare quanto tengo para el prouecho de vueſtras almas, y ſi eſto no baſta, yo meſmo me dare; mi vida ofrecere en precio dellas. O Chriſto ſanto, o gloria de los cielos, y quan de otra ſuerte lo hiziſte, pues quando los ſacerdotes eſtã para apedrearte, el remediar vn alma, te haze tener el paſſo: *Et pertranſiens Ieſus, vidit hominem cæcum.* En la retirada, quando el eſquadron de ſacerdotes impios ſe auian conjurado contra el, leuantadas las piedras, quando las vozes de ſus enemigos hazian eco en lo alto del templo, quando en vn cõfuſo alarido retũbaua el muera, muera, entonces ſe detiene a remediar vn alma ciega: *Et pertranſiens Ieſus, &c.*

2. Cor. 12.

DIS-

DISCVRSO tercero.

De como el pecado es tan graue, que ciega el alma de quien le haze.

Quis peccauit hic, an parentes eius vt cæcus nasceretur?

§. VI.

LA segunda circunstancia de donde la grauedad del pecado se colige, es la pregunta de los Apostoles: *Quis peccauit hic, an parentes eius, vt cæcus nasceretur?* Con ser quien es el pecado, tiene por castigo la ceguera, tan ygual y a medida de su malicia que no le hallan otro los dicipulos del Señor, y assi el Espiritu santo, *Excæcauit eos malitia eorum*: Negocio de ceguera de alma no tiene otro principio, sino es malicia de pecado, pues si con ceguera se castiga el pecado, veamos lo q̃ es la infamia del pecado, y lo que merece, y de ay colegiremos la grauedad del castigo. Muchas cosas pudiera dezir en este punto, pero contentareme solo con dezir, que es el pecado tan infame, y afrentoso que aun de su propio nombre haze indigno al autor suyo. Quando quiso el Euangelista pintar la conuersion de la Madalena, no la llamò por su nõbre, sino, *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*: Muger la llamò, y muger pecadora, porque su pecado la haze indigna de su nombre, porque ella se llamaua Madalena, que quiere dezir, como afirma Nicolao de Lyra, magnifica, y no ay cosa mas escasa, mas estrecha y miserable q̃ el pecado, y assi haze indigna

digna la persona del nõbre que tiene, aunq̃ mas honras y dignidades del mundo tenga. Rico era aquel auariento q̃ el Euangelio pinta, lleno de bienes de fortuna, estimado de todos, y tenido, y cõ poner Dios el nombre de vn mendigo y pobre como Lazaro, no pone el del rico, con estar Lazaro lleno de llagas, y asqueroso, q̃ aũ sus criados se desdeñan de boluer a el los ojos: no se desdeña Dios de ponerle en la coronica de sus grandezas: y cõ ser el rico estimado y tenido, pues al fin entonces era lo que agora, y agora lo que dixo el Poeta:

Luc.16.

In pretio pretium est, da census honores.

Que las minas del oro lo son juntamente de las honras, y estimaciones mundanas, y el oro es el precio con que todo se compra, y la plata esmalte que todo lo cubre, y hermosea, con todo esso no quiso Dios q̃ fuesse por su nombre escrito en las tablas de su Euãgelio porque el pecado lo deslustra, y desflora todo en sus diuinos ojos. Pues segun esto mira si es hartomal la ceguera, pues de aquello que haze a su autor indigno de nombre, les parece a los Apostoles castigo: y assi como cosa cierta pregũtã que de qual pecado es pena: *Quis peccauit hic, an parentes eius?* Pecò este, ó su padre.

Notad dos cosas de passo. La primera, que al pecado echan los discipulos enfermedades, el es el origé de todos los males: del nace la variedad y mudança: *Peccatum peccauit Hierusalẽ, propterea instabilis facta est.* El la ceguera del alma: *Excæcauit eos malitia sua.* De los vaydos de cabeça: *Miscuit eis Domi-*

Tren.1. Sapien.3. Isai.19.

Dominus spiritum vertiginis: El es el Alguazil del contento, enemigo de la salud, acarreador de enfermedades. Vnas enfermedades embia Dios por pecados, y otras para prueua de los suyos y meritos de gloria: vnos son pronosticos de infierno, y otros del cielo, vnas comiençó de pena. Tal era la del maldito Antioco, que haziendo ofertas a Dios, y dando vozes, dize la santa Escritura, que, *Orabat sceleſtus dominum, à quo non erat misericordiam conſecuturus*: Enfermedad por pecado, Dios os libre de lla, quando vos estays en la cama con sobra de Medicos, de medicinas, de regalos, con mil seruicios, con quien os cure, os visite, os vele, y con tanta grãdeza, que todo lo que se os antoja, sirue al ministerio de vuestro plato, quando hazeys dezir Missas, ofreceys dones, hazeys promessas, y la enfermedad siempre va en su creciente, rezelo tengo que es la de Antioco, que os estays quedo en el pecado, que os teneys la espina en el alma, y como la medicina purga solamente el cuerpo, la enfermedad perseuera: pues si quereys sanar, acudi a la rayz, arranquese la espina, salga de quajo el pecado. Temiendo esto el Real Profeta Dauid dize, que varria su coraçon: *Et ſcopebam ſpiritum meum*. Y alli otra letra: *Sarriebam ſpiritũ meum Sarrire*: Propiamẽte, como dize Columela, es, hazer sulcos profundissimos para sacar todos los raygones que estan en las entrañas de la tierra: esto es lo que vos auays de hazer, surcos muy hondos en el alma para sacar los raygo-

2. Machab. 9.

Pſal. 76. Alia litera.

Colum.

raygones del pecado, y desta suerte faltando la causa, luego faltara el efeto, luego sera vuestra oracion oyda, y la enfermedad remediada.

§. VI.

La segunda es, q̃ a pecados de padre echan la enfermedad del ciego: *Hic an parentes eius?* Pecò este, o su padre. Al pecado del padre echan la ceguera del hijo. Negocio es este con q̃ afirmã *S. Aug. cont. adimaut. c. 7.* san Agustin, san Geronimo, y Origines, quisieron los hereges contrastar el viejo testamento: *S. Hiero. sup. Ezech. 18.* porq̃ leyẽdo aq̃llas palabras de Moysen: *Ego Exod. 20.* *sum dominus Deus tuus fortis, zelotes visitans iniquitatẽ patrũ in filios in tertiam & quartã generationẽ.* Lo vno deziã q̃ era ageno de la diuina justicia castigar el biznieto por el abuelo. Y lo otro cõtra lo que el mesmo en otras partes dize, porque en el Deuteron. 24. manda Dios q̃ los hijos no sean muertos por los padres: *Non occidentur patres pro filijs.* Y el Profeta Ezechiel: *Deuth. c 24. Ezec 18.* *Anima quæ peccauerit, ipsa morietur, Filius non portabit iniquitatem patris, & pater nõ portabit iniquitatem filij.* Que cada vno peca a su riesgo, sin q̃ en la pena se mãco muné. De mil maneras responden a esta dificultad los Sãtos: vnos q̃ el bienauenturado san Geronymo cita, al castigo del alma refiere la determinaciõ de Dios, puesta en el Deuteronomio: diziẽdo, q̃ el padre del pecado es el incentiuo de los vicios, que en cada vno viue y mora: los pẽsamientos q̃ el alma concibe, son sus hijos, el nieto, el cõsentimiẽto, y obra, y el biznieto, el gloriarse del pecado. Pues lo q̃ Dios castiga, no es el padre, porq̃ ninguno està sin este fomento y *S. Hiero. sup. Ezechiel. 18.*

origen

origen. No ay ninguno que no pague pecho a este tyrano, aunque no tenga sino vn dia no se escapa de su cautiuerio: y el Espiritu sãto: *Quis gloriatur castum se habere cor.* Quien puede dezir que tiene el coraçõ limpio deste enemigo? Y en otra parte: *Astra non sunt munda in conspectu eius.* Las estrellas mas resplandecientes q̃ el cielo de la Iglesia tiene, no estan limpias en sus ojos. Tampoco castiga Dios el primer hijo, porque aun en los actos venereos no tengo por verdad la opinion de Cayetano, que no ay pensamiento deshonesto sin pecado, pero en el consentimiento la obra, y el deleyte, esso es lo que Dios venga, esso es lo que castiga: porq̃ essa es su ofensa, y la generacion perfeta del pecado. No castiga la inclinacion mala, ni el pensamiento desconcertado, ni el mouimiento torpe, y sin mesura, con todo esso passa la misericordia suya: pero quando el consentimiento llega, alli comiẽça su enojo, y la execuciõ de su castigo: *Ego Deus zelotes.* Estos son sus zelos, estas sus amarguras, quitad vos el cõsentimiento, y quitareys su sentimiento.

Prou. ca. 20.

Caiet.

De aqui colijo vna cosa, y es, quanta necessidad tiene el hõbre de mirar por sus pensamiẽtos, pues tan pared en medio tienen el pecado y el castigo. En poniendo el pie en el alma, con facilidad la vencen: piẽsa vn hombre que importa nada admitir vnos pensamientillos, y que es cosa muy flaca, y que no ay peligro en ellos: y quando menos piensa, descubren quien son, y le derriban, dexãdole sugeto a la vengã-

ça de la diuina justicia.

Festus. Dize Festo Pompeyo, que queriendo Pompeyo entrar vna ciudad, y no pudiendo por armas, que lo que hizo fue, disfraçò los mas valerosos soldados que tenia, con trage de enfermos, y heridos, y pidioles que le dexen entrar aquellos para que se curassen dentro. Ellos sin rezelo los admitieron, y estando dentro descubrieron las armas, y començando a esgrimirlas, con facilidad los vẽcieron, y se hizieron señores dela ciudad, y los cautiuaró a todos. Desta suerte passa en los pẽsamiẽtos malos, no puede el demonio entrar el alma por fuerças, pues lo que haze es, mete los soldados fuertes en habito de enfermos, y flacos, propone mil objetos, y pensamientos al alma, de que rezelandose poco, con facilidad la contrastan y la derriuan. Quien entendera que vn pensamientillo de que la otra es hermosa, y la otra discreta, y la otra muy dama, es cosa de momento? Pero en poniẽdo el pie en el coraçon, descubren su fortaleza, le vẽcen, y le echan grillos, y le ponen en el matadero, para que la diuina justicia descargue su cuchillo, y vẽgue en el consentimiento del pecado. *Vsque in tertiam, & quartam generationem.*

§. VII.

Lo segundo, responde el bienauenturado san Geronymo, que no es crueldad, sino misericordia grãde de Dios esperar a tercera y quarta generacion, pues no en pecando castiga luego, sino que espera la enmienda del hijo, y sino la ay aguarda el nieto, y si se continua el peca-

S. Hiero. sup. Ezechi. c. 18.

pecado passa al bisnieto, y quando ya vee sin remedio aquel pecado, entonces acude al remedio con el castigo, entonces venga el atreuimiẽto del padre, la descortesia del abuelo, y la villania del bisabuelo, no porque pague mas este de lo q̃ deue, ni exceda la justicia de Dios vn solo punto. Y si me preguntays como castiga Dios, si esso es en este el pecado del padre? digo, que le castiga azelerando en este el castigo exemplar, de suerte que el merecer este el castigo, de sus culpas nace: pero el no aguardar Dios tãtos plaços, el ser hijo, nieto, o bisnieto de malos hõbres tiene la culpa, particularmente, que el hijo es algo del padre. Y si esto es assi, señores mios, necessario sera que cada vno tiemble en el pecado: que sabeys si es heredencia de vuestros antepassados, y para vos, sino le enmendays, tiene Dios librado el castigo? si vuestro padre fue taur, y vos lo soys, y lo fue vuestro abuelo, mirà que viene rodando el pecado, y que en vos por ventura llegara a punto, que dete embayne Dios el cuchillo, y pagueys por todos. Y si vos no lo pagaredes, temè que verna la ira de Dios sobre vuestro hijo, cortad el hilo del pecado, ataxad la corriente, muera en vos, para que vos y vuestro hijo q̃deys libres, pues no auiendo pecado no tiene en vos la justicia de Dios nada.

La tercera interpretacion, que es la mejor, y mas a mi proposito, es del bienauenturado santo Tomas, el qual dize, q̃ ay dos maneras de pena, vna espiritual, y otra corporal, *S. Thom. 1.2. q. 84. art. 8.*

vna de cuerpo, y otra de alma, y deſtas dos, con ſola la del cuerpo caſtiga Dios los pecados de los padres en los hijos, dexando el alma ſin mas pena que la que de recudida le cabe. Y colige la razon deſto, de vnas palabras que dixo Dios tratando por Ezechiel eſte punto: *Omnes animæ meæ ſunt, ſicut anima patris, ita & anima filij.* El alma no es hechura del padre, ni herencia ſuya, ſino imagen de Dios, y ſemejança ſuya, pero el cuerpo es imagen de ſu padre, retrato por generacion ſacado, y aſsi como a coſa ſuya, como a retrato de ſu enemigo, haſta q̃ ya va en tercera, y quarta generacion gaſtado, caſtiga Dios algunos delitos. Y aſsi como veyã los Diſcipulos eſte pobre hõbre ciego, pregũtã cuyos pecados tuuieron la culpa? *Quis peccauit hic, aut parentes eius?* Veyanle imagen de ſu Padre, y caſtigado en el cuerpo, y aſsi dudauan ſi erã pecados de ſus padres.

Ezc. 18.

§. VIII.

De aqui ſe colegira la interpretacion de vn lugar del Geneſis: quando Chan hizo aquella deſcorteſia de ſu padre, dize la ſanta Eſcritura, que maldiziendole el buen viejo, dixo: *Maledictus Chanaam ſeruus ſeruorum erit fratribus ſuis.* Dexo, ſi eſto fue pronoſtico como afirma ſan Teodereto, o ſi fue maldicion con zelo dela diuina juſticia. Lo q̃ en eſta parte haze dificultad notable, es, como ſiendo Chan el que pecò, el q̃ maldize, no es a el, ſino a ſu hijo? El bienauẽturado S. Chryſoſtomo, y ſan Teodoreto, dizen, que como Dios auia bendecido a los tres hijos de Noe,

Gene. c. 9.

S. Theo.

S. Chryſ.

S. Theo.

no ſe atreuio a maldezirle a el, pareciẽdo deſcortesia maldezir aq̃l a quien la bendició del miſmo Dios auia caydo: y aſsi maldixo a ſu hijo. Pero queda luego por aueriguar, pues tuuo Chan quatro hijos, porq̃ maldixo mas al menor que no al mayor, ni a los de enmedio? Los Hebreos a quié ſigue Cayetano, y en parte ſan Teodoreto, dizen, que Chanaã̃ vio primero a ſu abuelo deſcubierto, y riendoſe lo fue a dezir a ſu padre, y por eſſo le echõ a el la maldicion. Pero yo no aprueuo eſto, porque o Chanaam aũ no era nacido, como parecen ſentir ſan Ambroſio, Ruperto, y Origenes, y es muy prouable, porque ſi le caſtiga el hijo, por ſer algo d̃ ſu padre, mas de ſu padre es quando eſta en la potencia ſuya, que quando tiene proprio ſer, y conſiſtencia, o por lo menos ſi era nacido, ſiẽdo el menor de los hijos de Chan, ſeria tan pequeño que no ſe ha de preſumir del tãta malicia, que mereciesſe tan gran caſtigo como ſer maldita en el toda ſu deſcendencia. Y aſsi, ſi ſe puede echar vn hõbre a conjeturar en vna dificultad tã graue, entiendo que la razõ fue, porq̃ Chanaã deuio de ſer mas parecido a ſu padre q̃ ninguno: y colijolo, porque de quatro hijos q̃ tuuo a ninguno mandò ſu nombre ſino al menor, o alo menos a ninguno hizo tan parecido a el, porq̃ al vno llamo Chus, al otro Meſrabim, y al otro Puſt, pero a el, Chanaam. Pues como era la coſa mas parecida le maldize Noe, como a mas retrato caſtiga Dios en el ſu injuria, porque en el vee la eſtã

Gen. cap. Orig. ho. 20. in lib. Numer.

Hebræi. Caietan. S. Theo.

S. Ambr. li. d. Noe, & arca, c. 30.

Rupert. lib. 4. coment. in

pa de vn afrentador de su padre, y la imagen de vn alcbofo.

Colegid, señores, de passo la obligaciõ que teneys los padres a ser buenos, no solo por vosotros, sino tambiẽ por vuestros hijos. El que por dexar hazienda al hijo haze trampas, hurtos, renouerias, logros, y aranas, en lugar de bien le haze gran mal, porque si en el ha de castigar Dios vuestros hurtos, que hara sino quitarle lo que injustamente le dexastes? y assi a vosos hizistes mal condenando vuestra alma, y a vuestro hijo no hazeys bien, pues le quitara por ventura Dios mañana lo que le dexastes, y quedara mas miserable que sino huuiera tenido nada: pues como dixo el Filosofo, no ay cosa mas miserable, que verse vn hombre miserable y abatido, auiẽdose visto rico. Por esso no ay sino abrir los ojos, no preguntemos en las desgracias de los hijos, si son pecados de los padres, como preguntan los Apostoles. *Quis peccauit, hic an parentes eius?*

DISCVRSO tercero.

Como de la tercera circunstãcia, que es manifestarse las obras de Dios en la cura del pecado, se colige la gráuedad suya.

Sed vt manifestẽtur opera Dei in illo.

§. IX.

LA tercera circunstãcia son las palabras del

del Señor: *Neq; hic peccauit, neque parentes eius: sed vt manifestentur opera Dei in illo.* Mucho es de ponderar que auiendo hecho el Señor otros milagros, no dize, *Vt manifestentur opera Dei:* Y la vista de los ojos del alma, dize que es la manifestacion de su virtud. En todo se muestra Dios ser quien es, pero el abrir de los ojos quiere que sea la coronica de sus marauillas, y tã propia hazaña suya, que lo que espantaua al ciego rezien alumbrado, era, que dixessen que no sabian de dóde era Christo nuestro Señor. *In hoc mirabile est, quia vos nescitis vnde sit, & aperuit meos oculos.* Marauilla grande, caso estupendo, que no sepays quien sea vno que abre los ojos, que sea obra de Dios, y tan del poder de su diestra, y que lo ignoreys vosotros, siendo los que tienen el magisterio, y Catreda del pueblo. La fuerça desta razon son las palabras del Señor: *Vt manifestentur opera Dei in illo.* Dar vista es vn alarde de lo que Dios puede. Dios y el demonio andan en perpetuas competencias sobre los ojos, Dios procura abrirlos, y el demonio cerrarlos: y assi el vno, y el otro tiene por blason esta obra. Que es la causa, que teniendo el demonio tantos nombres en la santa Escritura, llamandose vnas vezes tygre, como en el libro de Iob: *Tygris perit:* otras leon, como le llama el bienauenturado san Pedro: *Tanquam Leo rugiens*: llamadole Behemoth, como en el libro de Iob; *Ecce Behemoth*: San Pablo no le llama sino Principe, y

1. Pet. 15.

Iob. 4

poteſtad de ciegos: *Aduerſus Principes & poteſtates, aduerſus mundi rectores tenebrarum harum.* Sabeys qual ſe pinta ſu crueldad, como en el libro de Iob, la qual es tanta, que antiguamẽte como, refiere en el libro de los adagios, ſe traya por refrã: *Tigridis Hircanæ vbera ſuxit.* Quando ſe quiere explicar la rabia con q̃ anda por hazer mal a otros, llamaſe Leon, quando la inmenſidad de ſus fuerças, llamaſe vallena: pero quando le quiere declarar ſu imperio y ſeñorio, entonces ponele por blaſon ojos quebrados: *Tenebrarum harum.* Eſſas ſon ſus armas, eſſo lo q̃ ocupa el campo de ſu eſcudo, eſſo es de lo que mas ſe precia, y en lo q̃ mas reſplandece la potencia de ſu braço, en quitar la viſta, en quebrar los ojos, en eſcurecer los entendimẽtos. Al contrario Dios, dar viſta toma por empreſa. Quando enſeñó al ſanto Profeta Zacarias ſus armas, dize, que vio ſiete ojos eſculpidos en vna piedra. Eſtas ſon las armas de Dios dar ojos, y las del demonio quitarlos, y en dar viſta ſe manifieſtan ſus obras, y en quitarla el poder del enemigo. *Zachar. cap. 7.*

Pero preguntara, y con razon qualquiera, porque haziendo tãtos males el demonio, tomia mas por armas el cegar, q̃ no el enmudecer las almas, o enſordecerlas, pues las pone a vezes tales, que no ay remedio de oyr nada. Largamẽte proſigo la razon en la ſegunda parte de mi Monarchia, y aſsi agora no hare mas de tocarla. La razõ es, porque en cogiendo el demonio los ojos, luego

go da el alma de ojos; y aunque le queden otras cosas no le parece al demonio que es de consideracion ninguna. Elegantissimamẽte, como mo alli dximos, declarò esto Iob, diziendo: *Iob. 31.* *Pepigi fœdus cum oculis meis, vt ne cogitarẽ quidem de virgine.* Concerteme con mis ojos, y esto para aun no pensar de la Virgen: guardados los ojos parece que casi esta todo guardado, pues aun vn pensamiẽto passagero no se admite: *Vt ne cogitarem quidem*, Pertrechados los ojos casi està todo pertrechado. Y quando estan sin guarnicion, nada esta seguro: y assi todo el conato del demonio es contra los ojos, lo mas fuerte y bien armado de sus batallones da sobre los ojos, y tomados ellos, luego es todo facil, y añade luego: *Quam enim habet in me partẽ omnipotens?* Si mis ojos caygerã, que le auia de caber a Dios? Que parte fuera suya? Cosa de consideracion por cierto, no quedauã oydos, lengua, y otras mil partes. Si. Pero vencidos los ojos, luego se rinde todo: y assi en esto se manifiesta lo que el demonio puede en quebrar los ojos. Y al contrario, las obras y marauillas de Dios en sanarlos. Y pues esto es assi, razõ tiene el ciego de espãtarse de los Principes de la ley, que no sepan quien es Christo, viendole sanar ojos, y dezir: *In hoc mirabile est, quia vos nescitis vnde sit, & aperuit meos oculos.*

De aqui colijo vna cosa, y es, quan lexos estan de ser ministros de Dios los que puestos en el pulpito no alumbran los ojos, los que entretienen, parlan, deleytan, y dexã los ojos

de los oyentes tan obſcuros como antes, no tengo a eſtos por miniſtros de Dios, ſino por oficiales de farandula, pues no veo las obras de Dios en ellos, pues la viſta ſe queda tan ſin ella como antes, el ambicioſo en ſu pecado, el auariento en ſu culpa, y el deshoneſto en ſus torpeças, y ſolo ha ſeruido el ſermon de raſcarles las orejas, entretener el guſto, y ſuſpender el oydo. Y vos que deſde la noche antes ha zeys lleuar la ſilla para oyr eſtos Predicadores, no buſcays las obras de Dios, ſino las coſquillas de vueſtros ſentidos.

DISCVRSO quarto.

Como del modo de curar que Chriſto tuuo, ſe colige la grandeza del pecado.

Et fecit lutum ex ſputo, &c.

§. X.

LA vltima circunſtancia, es el modo del curar que Chriſto tuuo; eſcupe en la tierra, y haze lodo. El bien auenturado ſan Aguſtin declara el myſterio, diziendo, que eſte es ſymbolo de la Encarnació del Verbo. Aquella ſaliua que el eterno Padre concibio en ſu pecho, aquel Verbo en ſu entendimiento nacido y engẽdrado, eſſe eſcupio en la tierra, y ha- *S. Aug.*

haziendo vn poco de barro le aplicò a los ojos del hombre, mira si es poco mal la ceguera, pues el propio Dios le haze para ella medicina, el baxa a remediarla, y a sacar el alma de vna necessidad tan vrgẽte y tã terrible. Mas! Con tierra cura los ojos. El demonio ciega con tierra, y Dios con tierra los sana: el demonio mostrãdo de lexos la tierra ciega, pero Dios cõ ponerla al ojo nos sana. Quando tẽtó el demonio a Christo, que hizo? subele en vn monte altissimo, y desde alli le enseña los Reynos del mundo y su gloria, no le lleua por ellos, ni le va haziendo alarde al descubierto, y de cerca, sino de lexos. Porque las prosperidades del mundo tienen hermosos lexos, y muy trabajosos cercas: y assi nota vna cosa. Ponese el Profeta a considerar la tierra, y dize: *Considerauit terram, & ecce vacua erat.* Mirè la tierra, y hallela vacia. Pero el demonio: *Ostendit illi omnia regna mundi, & gloriam eorum*: Reynos hallo y gloria. Pues como el Profeta no hallo nada, y el demonio tantas cosas, Reynos, Magestad, y grandeza? En aquella palabra, *Ecce*, dio la razon el Profeta. El mirola de cerca, y palpando con las manos, lo que de lexos resplandece tanto, vio que todo era nada, vio que era miseria, fabula, deuaneo, y desuẽtura. Pero el demonio enseñolo de lexos. Cõ q̃ ansia busca vn hõbre las cosas dela tierra vistas d̃ lexos, y q̃ presto le enfadã, le dã en rostro, cãsã, y fatigan, quãdo de cerca, y alcãçadas las cõsidera: Cõq̃ agonia pretẽdio Amõ a su hermana

Hiere. 8

Matt. 4.

Ta-

Tamar, y quapresto se hartò della. Parecé muy de otra suerte las cosas de la tierra vistas de lexos que de cerca: de lexos ciega la tierra, y de cerca da vista: *Lutum posuit mihi super oculos.* 2.Reg.13

Mas. Lodo pone Dios encima de los ojos: el demonio haziendo os poner los ojos en el lodo, os pone del lodo, os quita la vista, y os ciega: pero Dios con el lodo en los ojos, restituye los ojos. Quando vos poneys los ojos en el lodo, quando empleays la voluntad en las cosas de la tierra, entonces days de ojos en el lodo. Quando se ceua vuestra vista en vna muger liuiana, entonces quedays ciego. Pues sino es vn ciego no dara en las cosas que vn enamorado. Si viesse vn hombre a su enemigo armado el arco, y en el saetas de muerte assestadas a su pecho, y con todo esso le hiziesse injurias, y le diesse disgustos, no le terniades por ciego, y diriades, q̃ no era possible que viesse el riesgo que corria. Pues qua haze vn deshonesto, tiene Dios el arco a puntería, para sino se conuierte, y el estàle injuriando de nueuo: *Arcum suum tetendit, & paravit illum, & in eo paravit vasa mortis,* Dixo el Real Profeta Dauid. Pues que mas ciego q̃ quien esto haze? Mas. Si en medio de la calle huuiesse vn poço profundissimo, y passando por ella se echasse vn hombre alli abaxo, no diriades que es ciego? Pues que haze vn enamorado, sino despeñarse en lo hondo de los infiernos? *Fouea profunda est meretrix, & puteus angustus aliena.* Dize Dios, es vna hoya, Psalm. 8. Prou. 13.

es vna sima, es vn poço, es vn hiato por donde a lo mas hondo del infierno se camina: pues q̃ mas ciego. Mas. Si viessedes vn numero de galeotes, que puesto en la cadena los lleuauã a las galeras, y vno que passa por la calle se quiere entrar en la cadena con ellos para yr forçado como ellos, no diriades q̃ no es posible, sino que esta ciego y desatinado. Pues q̃ otra cosa haze vn pecador sino esto? *Deputatus est cum descẽdentibus in infernũ.* Dize Baruch. Con los que van en las cadenas para galeotes del infierno fue cõtado, metiosse cõ ellos para yr al remo de la eterna muerte. Mas: Si viessedes a vn hõbre que estando en medio de la plaça vna hoguera grande, y q̃ se entrauа por medio della, no diriades que esta ciego y sin ojos. Pues que haze vn enamorado sino meterse en medio d' vna hoguera, y sino digalo Iob: *Ignis est vsq; ad perditionem deuorãs, & omnia erradicãs genimina:* Es vn fuego boraz, vn incendio terrible, vna llama, y hoguera espantosa. Pues que mayor ceguera? que mayor locura? Esto es lo que haze la tierra, poniendo en ella los ojos, ciegalos, pero puesta sobre los ojos sana. Quando vn hombre echa de ver lo que es, entonces cobra vista, entonces conoce, ve, y distingue: de dõde san Iuan en su Apocalypsi, aconseja grandemente a aquel Obispo, que põga el colirio encima d' sus ojos: *Collirio inunge oculos tuos.* Que colirio es este d' ze nuestro Abad Ruperto, sino la consideracion propia, y el desengaño de quien es cada vno? Esta da vista a vn hom-

Baruc. 5.

Iob. 41.

Apoc. 3.

Rupert.

hombre, esta le alúbra, y le aclara los ojos.

§. XI.

Y pues esto passa santo Dios, Padre de misericordia, pongase este colirio sobre los ojos de los tuyos, alumbren los rayos de tu gracia las tinieblas mias. Santo Dios, si los lugares altos, si las dignidades obligan a no ser vn hõbre suyo, sino de las necesidades de sus vasallos, se lo tu Dios mio de tantas como mi alma tiene. Pues traen cõsigo las Prelacias, el ser granadas que se abren, para que a costa suya crezcan los granos, y tu Señor fuysse granada tã perfeta, que te detentiañaste para dar vida a los tuyos, no permitas que yo pierda tal vida. Santo Dios, pues los hombres son como yedras, que a costa de los demas arboles medran y crecẽ, y tu como granada generosa el retorno que a los que te hazian mal diste, fue derramar tu sangre, para que cõ tan celestial regadio medrassen, y creciessen, y solo la corona de espinas guardaste para ti solo, y las de gloria tienes a los que te siruen preparadas. Si el oluidarse de ti fue incentiuo para que viendo amor la suya se esforçasse, y diesse contigo en el suelo para mi reparo: si a caso de ti me oluidare no sea causa que tu te oluides de mi, Dios mio, sino q̃ antes se encienda tu amor para atraerme a q̃ goze de tus pechos dulces y fabrosos. Santo Dios, si mi coraçon esta ciego, y es tanto mal la ceguera, que estando tus enemigos cõ las piedras

dras en las manos para quitarte la vida, y yendote retirando dellos, te detuuiste a curar tan despacio vn ciego. Pues tanto estimas vna alma que porque la de Iudas se perdia, protestaste delante de los Apostoles, como poniendolos por testigos, de que no era de perderse aquella alma la culpa tuya, si te turbaste, entristeciste, y mouiste: si siendo el juez, y el testigo, y en quien es imposible caber mentira, heziste protesta de auer hecho el deuer tuyo, duelate mi alma Dios mio. Si el pecado la tiene en sus mazmorras, y en cadenas, duelate esta alma que heziste a semejança tuya, duelate vna criatura cõ el precio de tu preciosa sangre redemida. Santo Dios, pues el pecado es tan afrentoso, que aun de su propio nombre haze a vn hombre indigno, pues es tan graue, que a el echã los Discipulos de Christo nuestro Señor la culpa, de auer nacido aquel hõbre ciego, pues es tan fuerte, que poniendo el pie en el alma se enseñorea della: pues es tan abominable en tus ojos, que en la tercera y quarta generacion, en las imagines de tus enemigos le castigas: no permitas que mi alma estê en el cautiuerio suyo. Santo Dios, pues es la ceguera del alma tal, que en el reparo suyo se manifiesta tu gloria, y el demonio de lo que mas se precia teniendo tãtos apellidos en la sagrada Escritura, es de ser vn quiebra ojos, porque consiste aqui el neruio de sus vitorias: tu Dios mio alumbra mis ojos,

ense-

enseñandoles de cerca las prosperidades de esta vida, pues vistas de lexos engañan. Tu se las pō encima de los ojos, para que purgados con el propio de engaño co bien vista, acierten el camino, y passando el desierto desta vida, lleguen en paz a la otra: *Quam prestare digneris, qui cum Patre, & Spiritu Sancto vivis, & regnas per infinita secula, Amen.*

FE-

FERIA SEXTA Post Dominicam quartam.

Lazarus amicus noster dormit. Eamus & à somno suscitemus eum. Ioannis capit. 11.

§. I.

ADmirado el Santo Rey Dauid de la vigilancia grande q̃ tiene Dios sobre sus amigos, por vn particular hieroglyfico engrandece su desuelo: *Dominus custodit te; Dominus protectio tua:* Dios es guarda, y defensa de los suyos. No leen la palabra *Tsillecha*, de vna manera todos. El bienauenturado S. Crysostomo, Batablo, y Pagnino trasladaron: *Dominus vmbra tua*: Sombra es Dios de sus amigos.

Psal. 120.

S. Chrys. Pagnin. Batab.

gos. Lá sombra, y el cuerpo camina, por alli va ella, por los peñascos mas herguidos, por las sierras mas leuantadas, por lo llano, y por la sierra va con el a vn passo. Desta suerte se ha Dios cõ el justo: *Dominus vmbra tua*: sombra es en todas ocasiones, en el mar de las tribulaciones no le dexa: *Cum ipso sum in tribulatione*: Dezia por Dauid: Si huye, le acompaña: *Psal. 90.* *Socius fit itineris mei*: dixo Iacob, si esta en batalla el manto al braço, y el estoque desnudo esta a su lado: *Gene. 35.* *Dñs mecũ est tanquã bellator fortis*: dezia Ieremias. Si sale, si entra, si obra qualquier cosa, essolta le haze Dios para que salga biẽ con ella. Assi lo sentia Dauid quando dixo: *Hier. 20.* *Dominus custodiat introitũ tuũ, & exitũ tuũ*, Otros originales, como en la Biblia de los Setenta está aduertido, cõuiertẽ el optatiuo en presente y dizen: *Dominus custodit introitũ tuũ, & exitum tuũ*, Dios guarda al justo en la entrada, y en la salida. Son tan significatiuas estas dos palabras: *Introitũ & exitũ tuũ*: En la Santa Escritura, q̃ de mil maneras cõmẽtã los autores grauas su energia: el Caldeo: *Introitũ tuũ ad studia legis, & exitũ ad negotiationes* Dios guarda a sus amigos en la teorica, y pratica de sus leyes, q̃ son los exes en q̃ todo el curso dla humana vida se mueue. Eutimio dize q̃ esta entrada y salida, es la entrada del mũdo, y la salida del: otros q̃ la entrada en la tierra de cautiuidad, y salida della. Pero para mi tẽgo q̃ significan dos cosas: la vna, todos los lugares: y en este sentido en las bendiciones q̃ echa Dios a los q̃ guardaré sus leyes, dize en el Deuteronomio: *Caldai.* *Euthimi. in psal. 120.* *Psal. 120.* *Septuag.* *Deut. 28.*

be-

benedictus eris ingrediens & egrediens: Bendito seras saliendo y entrando donde quiera q̃ pusieres los pies descargara sobre tu cabeça vna nuue de bendiciones. Lo segũdo, significã todas las cosas: y en este sentido en el tercero de los Reyes: *Ego autem sum paruulus ignorans egressum. & introitum meum.* Yo soy vn cuytado, que no se qual es mi mano derecha. Y segun esto lo que quiso dezir Dauid es, q̃ guarda Dios a sus amigos la entrada y la salida que en todos los lugares les haze compañia en todo es amparo, caudillo, defensa y sombra de los suyos: *Dominus vmbra tua*

9. Reg. 3.

§. II.

Vna cosa me parece a mi q̃ estara haziendo dificultad a cada vno: yes, la sombra en quitãdose el sol no nos dexa: no desaparece: no se anieblа: no se acaua? Pues como el desuelo q̃ pone Dios en guardar los suyos, se cõpara a la sombra? Emos de dezir della lo q̃ Ouidio?

Ouidio.

Cum fueris felix multos numerabis amicos.
Tempora si fuerint nubila, solus eris.

Que mientras el sol de bonãça baña las bardas de nuestras prosperidades, està cõ nosotros, y en poniendose, ella tambien haze lo mesmo: cõ vna doctrina del Filosofo se respõde a esto: *Amicitia esse non potest, nisi inter studiosos*: No ay que buscar amistad donde la virtud falta, y los resplãdores de las buenas costumbres no adornaren los sujetos. Y segun esto dize bien Dauid, que la amistad de Dios es como de sombra, mientras los resplãdores dela gracia viste el alma, mientras los rayos del sol de justicia la vañan y hermosean, en tanto dura Dios

Aristo.

a su lado, y en eclipsandose con las tinieblas de la culpa, como a indigno de su amistad os dexa: *Dominus vmbra tua*. Es amistad de sombra la suya, que mientras ay luz de gracia jamas os dexa, en la batalla os cerca con su escudo: *Scuto circundauit te veritas eius*. En el pleyto es vuestro Abogado: *Aduocatum habemus apud Patrem*: Dize san Iuan en la vida os llama suyo: *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis* y en la muerte amigo: *Lazarus amicus noster dormit*.

Psal. 90. 1. Ioan. 20 Mat. 45 Ioan. 11.

Todo el Euangelio de oy està lleno de mysterios, pero yo entendere, q̃ segun la poca capazidad mia he cumplido con lo que a mi toca, si declarare lo vno los grandes bienes que la gracia trae consigo, pues haze a vn hombre amigo comun de Dios, y de todas las cosas: *Lazarus amicus noster*. Lo otro, quanta es la amistad que Dios haze a los suyos, y la confiança que desto ellos tienen. *Domine ecce quem amas infirmatur*.

DISCVRSO primero.

De los bienes que el estar en gracia y amistad de Dios trae a vn hombre.

Lazarus amicus noster dormit.

§. III.

EFantidas Pytagorico, en vn libro que de Republica hizo puestos los ojos en las prerrogatiuas y excelencias de los virtuosos a quien Dios ama, dixo: *Quem*

Efantid. lib. de repub.

Quem enim Deus amat, quis odio habebit? Que hallara que aborrecer, quien buen gusto tuuiere, en aquel que halla Dios que aman? Quien no sera amigo de quien Dios es amigo? Quiso dezir en buen romance este Filosofo, lo que de Lazaro el Señor dize: *Lazarus amicus noster.* Que vn amigo de Dios de todas las cosas es amigo, y comunmente querido de todas: *Amicus noster.* No dixo suyo, sino nuestro, porque vn justo generalmente es de todas las cosas amigo, y vn pecador de todas es enemigo. Que bien dixo lo primero Esaias, lo segũdo Aristoteles, y lo vno y lo otro Christo nuestro Dios en este Euangelio. Esaias: *Stemus simul, quis est aduersarius meus?* Estemos justos Dios y yo veamos quiẽ es mi contrario? Notable cosa por cierto, que pregunte Esaias por vn enemigo del justo? Vno quiere. Pues oyga al Señor, que el le dara muchos: *Circundederunt me canes multi*: Perros rauiosos, maltines, sabuessos, lebreles me cercaron en vn numero q̃ apenas puede reduzirse a numero, ni suma. Vno quiere? Oya a Dauid, y vera si le da pocos: *Circundederunt me, sicut apes*: Como vn exambre de auejas me acometierõ. Mas. Como no halla Esaias cõtrarios, y el santo Moyses atestigua cõ ellos? *Et inimici nostri sũt iudices.* Mas. Como no halla enemigos, y Salomõ auisa alq̃ le cõuierte a Dios, q̃ se prepare para la batalla? *Et præpara animã tuã ad tentationem.* Mas. Como auisa el Señor a sus discipulos, q̃ los embia como ouejas entre lobos, y el no halla quié a vn justo per-

Esai. 50. Psal. 21. Deut. 32. Eccl. 5. 2.

siga? *Et quis est aduersarius meus?* Quãdo se tiene el enemigo en poco, suele vsar destas preguntas la santa escritura: y assi S. Pablo: *Si Deus pro nobis, quis cõtra nos?* Claro està q̃ tenia cõtrarios y enemigos, el q̃ en otra parte cõtãdo sus afanes, los epilogacõ dizer: *In periculis in falsis fratribus:* Pero como teniendo a Dios de su parte, no estimaua todo esto en nada, dezia, *Quis cõtra nos?* De la mesma suerte, el santo Profeta Esaias dize: que estè Dios con el en batalla, veamos quiẽ podra contra el? Y si esta interpretacion esquina añadamos otra, y es, que el justo aũque en el nõbre tenga tantos enemigos, en el hecho todos suelen ser amigos, porq̃ aũq̃ mas los Principes del mundo le persigã y mas los desseos seã encarniçados, las obras suele ser de amigo, pues cõ ellas se gana la corona, se limpia el pecho, el arnes se graua el oro d̃l amor de Dios se quilata la caridad se enciẽde, y el alma se acrisola. No os acordays de aq̃llo de S. Pablo, põderado de S. Agustin a este proposito: *Et maior seruiet minori:* Que el mayor seruiria al menor? Pues quando Esau siruio a Iacob? no le persiguio. No propuso de matarle? No tuuo necessidad Iacob de huyr, y despues quando boluio d̃ Mesopotamia, no le reuerẽcio y adoro como a hermano mayor a quiẽ temia? Pues como dize q̃ el mayor ha de seruir al menor? Sabeys porq̃? porq̃ las persecuciones aunq̃ vos las tengais por agrauios y obras de enemigo, abrid los ojos q̃ no son sino seruicios q̃ os hazẽ. Como seruicios? sabeis como? porq̃ os siruẽ todas essas cõsas de merito, de corona y pre-

y premio para la gloria. q̃ esperamos: *Et maior seruiet minori:* seruira dixo: seruicios las llama, porq̃ entẽdays vos, q̃ si no quereys tener nõbre de amigo cõ el justo, sieruo aueis de ser suyo. No soys de tãta estofa, q̃ podays llegar a tener cõpetẽcia con quien al mesmo Dios tiene por amigo, esclauo sereys suyo. Y por mas leuãtado que os tẽga el mundo en las cũbres de sus glorias, rodapies sereys del justo: *Et maior seruiet minori:* Seruira dize, porque el que verdaderamente es el Rey, el honrado, y el seruido es el justo: y el pecador por mas seruido que del mundo sea, el es el que sirue, rueda, y anda hecho vn estropajo. Pues si el que mas se publica por enemigo del justo, esse le sirue, y el q̃ dessea beuerle la sangre, esso le haze obras de amigo: quiẽ podra tener nõbre de enemigo? *Et quis est aduersarius meus?*

§ III.

Y si esta interpretaciõ no quadra añadamos la tercera. Vn hõbre a quiẽ Dios llama amigo suyo, no tiene cõtrario, porq̃ gusta tãto de las persecuciones, que las tiene por obras muy de amigo, sõ su entretenimiẽto, su gusto, y su recreo: la muerte, la apretura, y el martyrio tienẽ por deleyte, y por cõsuelo: oyd a vno dellos: *Nam & testimonia tua meditatio mea est:* La letra de Batablo dixo aqui: *Delitiæ meæ:* la Marginal: *Delectatio mea:* Mi gusto, mi deleyte, y mis cõsuelos: y declarãdo Remigio, q̃ modo de deleyte es este, dibe, *Martyrium meum:* El martyrio, la persecuciõ, el apretura q̃ el justo aqui padece, essas son sus delicias, sus regalos, sus gustos, y sus alegrias: pues mina de donde el deleyte viene, quien la

Psal. 118.
Batabl.
Marg.
Remi.

Hauara contraria? Mina donde tal Manà se deriua, quien la nombrara encontrada? Nuue que tales regozijos llueue, quien la apellidara enemiga? Hombre q̃ es ocasion de tal regalo, quien dira q̃ es su aduersario? *Et quis est aduersarius meus?* Y si aun esto no contenta, digamos lo quarto. El bienauenturado San Agustin dize, definiendo el pecado, que, *Peccatũ nihil est, & nihil sunt homines dum faciunt illud*: El pecado no es nada, y el q̃ le haze, tãbiẽ se pone en predicamẽto de nada: y assi no es cõtrario, sino nada, sus armas son de nada, y sus estocadas nada, pues no puedẽ hazer mella en lo q̃ en los ojos de Dios es algo, y assi lo q̃ es nada, es enemigo del justo. Pero todo quanto es algo, todo le ama, y le quiere, de todo es respetado y amigo. *Lazarus amicus noster.* Pero el pecador enemigo es de todo: q̃ bien lo dixo Aristoteles? *Prauus nil amicum habet, neque ad se ipsum, nec ad alium*: Con nada tiene amistad vn malo, ni consigo, ni con otro, todo le es contrario y enemigo. Que es le causa que en aquella parabola de la cizaña para significar Dios que vn pecador la auia sembrado entre el trigo, le llama enemigo sin determinacion, ni con cortapisa: *Inimicus homo fecit hoc*. Sino para dar a entender, q̃ generalmẽte vn malo de todo es enemigo, no ay quiẽ biẽ le quiera, sino q̃ le persigue todo, hasta lo q̃ no es le tira piedras, y el huye. Que biẽ lo dixo Salomõ: *Fugit impius, nemine persequente*: Huye el malo, persiguiendole nadie. En vn sentido declare este lugar en mis symbolos, y agora le declarere

S. Augustin. Ioan. 1.

Ariſt. 4. Ethico.

Matt. 13.

Prou. 28.

clarare en otro. Huye el impio. Y ſi quereys ſaber quien le acoſa, y le va a los alcanҫes, es *Nemine*, nada. Mirâ quan miſerable eſtâ vn enemigo de Dios, pues no ſolo es enemigo de todas las coſas, ſino que aun haſta la nada ſe leuanta contra el: y pueſta cõ el en cãpaña, le haze perder tierra, y huye: *Nemine perſequente. Nemo*, quiere dezir, vna priuaciõ de perſona de toda ſuerte y condiciõ, no ſoldado, no fuerte, no belicoſo, no valiẽte, no pobre, ni rico: finalmẽte nadie. Pues cõforme a eſto, quereys ſaber quien perſigue al malo, y de quien huye? De vn no hombre, no ſoldado, no rico, no poderoſo, de nadie finalmente huye: es tal ſu deſuẽtura q̃ no ſolo es enemigo de Dios, ſino de todas las coſas q̃ ſon algo: y no ſolo eſſo, ſino de lo q̃ no es, de la priuacion de la nada huye como de enemigo. Pero el *juſto* de todo es amigo, y de quien mas lo es, es de Dios, y el lo cõfieſſa: *Lazarus amicus noſter dormit.* Lo vno y lo otro declarò el Señor en eſte Euangelio. Recibe el recaudo de Marta, y de Maria, y deſpues de dos dias quiere yr a reſucitar a Lazaro, y dize a ſus Dicipulos: *Eamus in Iudæam iterum*: Ellos eſpãtados, reſpõdẽ: Señor tã poco ha que os quiſierõ apedrear, y bolueys alla? Y el lo q̃ les replicò fueron dos coſas. La primera: *Nonne duodecim horæ ſunt diei?* No tiene el dia doze horas? Y la ſegunda: *Si quis ambulauerit in die, nõ offendit: quia lucẽ huius mundi videt. Si autẽ ambulauerit in nocte, offendit: quia lux non eſt in eo:* El q̃ anda en el dia, no tropieça, no cae: *Nõ inuenit*

quidei noceat. Dize S. Tomas, no halla quiẽ le haga daño, no tiene contrario, ni enemigo: y esto: *Quia lucẽ huius mũdi videt.* Porq̃ tiene luz, y ve, porq̃ està en gracia, y es amigo de Dios. Pero el q̃ està en tinieblas, el q̃ anda de noche, tropieça, cae, y se haze a cada passo las narizes: *Quia lux nõ est in eo.* No tiene gracia, hale Dios dexado, y assi es comũ enemigo de todo y todo le persigue, siruiendo todo al bueno. Los malos perseguidos son de las aguas: y assi vemos los exercitos de Faraon sumergidos como plomo en la profundidad de los mares: y a Ionas mientras fue enemigo de Dios, ya sabemos el estremo en q̃ le pusierõ. Pero a S. Pedro siruẽ de tierra firme y tienẽ por vetura besar aquellas plãtas q̃ auiã de plãtarse donde Christo tuuo su cabeça. Los malos enemigos son de las llamas: y assi dize S. Ambrosio, q̃ aquellos q̃ haziã la hoguera para quemar a S. Ynes gloriosa, fuerõ tizones, y abrasados de las mesmas llamas: pero a los buenos respetanlos las llamas: y assi vemos, q̃ a q̃llos tres mancebos del horno de Babilonia por justos no recibierõ daño del fuego: los malos son enemigos de las plantas: pero a los justos los venenos suelen no hazerles daño: *Etsi mortiferũ quid biuerint, non eis nocebit:* Atriacales son los venenos, mitridate el tosigo, y antidoto la ponçoña. Los malos son enemigos de los animales fieros, y assi vemos cõ la velocidad q̃ despedaçaron los leones a los enemigos del santo Profeta Daniel: pero a los Sãtos las bestias los reuerẽciã, y temẽ de ofenderlos, como sucedio en Daniel, en S. Vito,

S. Thom.

Exod. 15.

Ioan. 1.

Mat. 14.

S. Ambr. serm. de pat.

S. Agnitis.

Dan. 3.

Mar. 16.

Dani. 14.

to, y otros innumerables santos. Los pecadores, enemigos son de los Angeles, y assi se apartã dellos: pero los justos amigos suyos, y ellos los defiẽdẽ: *Angelus Domini in circuitu timẽtiũ eum.* Dize Dauid, El Angel de Dios endetredor anda de sus amigos, de pies a cabeça no quita dellos ojos para acudir a todas sus necessidades: finalmẽte de Dios es enemigo en muerte, y en vida el malo, y amigo en todas ocasiones el bueno: *Lazarus amicus noster.* Y si esto es almas Christianas, quien dexa a Dios por el pecado, quien dexa de ser amigo de todas las cosas, por tenerlas por contrarias, y enemigas? quien por ser tã flaco y pusilanime, q̃ de la nada huya, dexa de tener vn Angel que le acõpañe, haga cuerpo de guardia y le defienda.

Psal. 33.

DISCVRSO segundo.

De la amistad q̃ haze Dios a los suyos en lo q̃ le pidẽ, y la cõfiãça q̃ ellos tienẽ.

Domine, ecce quem amas infirmatur.

§. IIII.

DE dos dificultades que el padre S. Tomas en esta parte toca, se colige biẽ la amistad que Dios haze a los que bien quiere, y quan fiados estan ellos de su buẽ termino y estilo. La primera es, q̃ sea la causa q̃ embiãdo las dos hermanas Marta y Maria vn recaudo al Señor acerca de la enfermedad de su hermano le embiã tã corto y tan Vizcaino? *Domine ecce quem amas infirmatur:* Señor vuestro amigo està malo. No fuera mas razõ que le embiaran a pedir misericordia

Maria autem erat, quæ vnxit Dominum vnguento, & terſit pedes eius capilis ſuis. Maria era la que vngio a Chriſto, regò ſus pies con lagrimas, y con ſus cabellos los enjugò. Hizolo para que veays quan diferente ahinco y conato ponen los ſantos en alcançar la ſalud del alma, y la del cuerpo, para la ſalud del alma, ſu caſa dexa, y rompe con mil aſpauientos que le deuia de preſentar ſu penſamiento, y entra por la caſa del Fariſeo, tiendeſe a los pies de Dios, vngelos, riegalos con lagrimas, betalos, limpialos, pero para alcançar la ſalud corporal de ſu hermano, vn ſolõ recaudo embia, y eſſe corto, Vizcayno, y breue: *ecce quem amas infirmatur.* Señor vueſtro amigo eſta malo.

§. V.

Lo ſegundo, fundaronſe en que las coſas temporales baſta proponerlas a Dios, porq̃ no ſabemos ſi nos conuiené todas vezes. Vos pedis ſalud, y quiça os conuiene no tenerla, porque la enfermedad ſuele ſer vn freno, que buelue a vno del camino del vicio, y eſpuelas que le haze correr por la poſta en el de las virtudes: *Multiplicatæ ſunt infirmitates eorum, poſtea acceleraverunt.* Dezia Dauid, al paſſo q̃ creció la enfermedad, a eſſe buſcaron la cura: *Poſt multiplicatas infirmitates, acceleraverũt, & ſanarentur.* Dize Aguſtino: Los crecimientos de las enfermedades eran aumento de virtudes. Vos pedis riquezas, y no mirays que quando Manaſes eſtuuo rico y proſpero, y ſeñado en la ſilla Real de ſu imperio fue vn Rey tyrano, cruel, abominable, y

Pſal. 15.

S. Aug. in Pſalm.

3 Reg. 21.

ſoez

feo. pero quando se vio caydo, preso, pobre, y desuenturado, entonces se cõuirtio a Dios, llorò sus pecados, y hizo penitencia: Vos pedis vida, y no os acordays de lo q̃ dize Dios de vn priuado suyo. *Raptus est ne malitia mutaret intellectũ illius, aut ne fictio deciperet animam eius*: Arrebatole Dios, porque la malicia no le trastornasse el seso: Dios le arrebata y le saca del peligro, y pedis vos que le torne al riesgo, al trance, y a la apretura? Pedia Dios las cosas del alma, q̃ a essas acude en essas fauorece y a essas assiste cõ vos a todas horas. Soberanamente lo põderò Dauid, en vnas palabras q̃ tratare a varios propositos otras vezes: *Dñs protectio tua, super manũ dexterã tuã*: Dios es tu guarda, sobre tu mano derecha. Mucho se fatiga el padre S. Agustin en aueriguar, porq̃ dize el Profeta, q̃ està Dios a la mano derecha de los suyos? si queria significar el cuydado con que acude a su defensa, no dixera que estaua a la yzquierda, que es el lado desarmado y flaco? Mas. Ay alguna cosa a q̃ no estè presente? No dixo por Ieremias: *Cœlũ & terrã ego impleo*: que todo lo llena Dios, todo lo hinche y a todo esta presente? Y Homero: *Joue nã sunt omnia plena*: Todo està lleno de Dios? De muchas maneras declaran esto los autores. Vamonos agora con Remigio, admirable comentador de Psalmos. Aquel, *Super*, entre varias significaciones q̃ en la santa Escritura tiene, quiere dezir, sobre, y en este sentido, vsa desta palabra S. Lucas: *Audiã te super hanc rẽ*: Despues os oyre sobre este negocio; y segun esto, lo q̃ quiere de-

Sapien. 4

Psal. 120.

Hier. 23.

Homer.

Remig. in Psal.

Acto. 25

dezir Dauid es, que Dios es defensa del justo, y esto sobre su mano derecha, en el negocio de hazer la mano derecha suya el dia del juyzio, en esto ayuda Dios particularmente a los suyos, en que viuan de suerte en el mundo, que en el otro esten en parte que oyan aquella voz: *Venite Benedicti Patris mei.* Venid benditos de mi Padre, y recebid el reyno q̃ desde el principio del mundo os esta aparejado, para esto guarda Dios a los suyos, esto es lo q̃ quiere q̃ se le pida con ahinco, q̃ los bienes del mundo son cosas menores, y assi basta presentarle las necessidades, para que el haga lo q̃ cõuiene: basta dezirle que ay aprieto y estrechura, basta proponerle con Marta, y con Maria lo q̃ passa: *Dite, ecce quem amas infirmatur.* Señor vuestro amigo esta malo

Mat. 25.

§. VI.

La tercera razon, de q̃ el recaudo fuesse tã corto es, porq̃ para cõ Dios no son necessarias arengas, y para con los hombres pocas palabras, y essas con gran modestia y recato, parecẽ biẽ en las mugeres recogidas. De aqui el Apostol entre los documentos q̃ da a las mugeres las auisa que tẽgan silẽcio, porq̃ esta es vna de las cosas mas importantes para ellas, *Docere autẽ mulieri nõ permitto, neque dominari in virũ, sed esse in silẽtio.* Lo que permite a la muger es el callar. De donde Quintiliano: *Silẽtiũ vxoris ego neque suspectũ habeo, neque timeo:* Esta vẽtaja lleua el silẽcio en las mugeres q̃ cõ ser tã dignas d̃ recelarse todas sus cosas, el silẽcio es priuilegiado, pero este priuilegio admitẽ las menos, d̃ dõde dezia Eunomia segun Plauto: *Nec mutam pro-*

1. ad Thimot. 2.

Quint.

Plautus in Aulu.

profecto repertam hodie dicunt mulierem vllo in
Arist. 1. Polit. c. 8. *seculo.* De aqui Aristote les cita vn Poeta, y aunque no dize el nombre,
Sofocl. in Aiace. fue Sofocles, el qual de-
Flag. zia: *Mulierem ornat taciturnitas*: Que no ay piedra preciosa, ni traje, ni gala que assi adorne vna muger como el hablar poco. De aqui
Nicostr. solia dezir Nicostrato, que el silencio en la muger, *Est castitatis pignus*: Prenda de castidad, empeño de la pudicicia. Y Dios os libre que la prẽda se quite, y el empeño se deshaga, q̃ luego corre riesgo la persona. Teneys por cortesia el sarao, y por discreciõ la conuersacion de gusto, y por negocio de palacio que vaya el galan al estriuo del coche: y bien mirado todo esto no es sino desempeño de la castidad, y caminos por donde corre la posta el amor laciuo. Guardese silencio señoras, pues como negocio tan importante, en los animales lo enseñò naturaleza. De las cigarras escriue Plinio, q̃ solo los machos cantan, y las hembras guardan perpetuo silencio todo el discurso de la vida. De las codornizes dixo Aristoteles lo mesmo: y en los papagayos raras vezes se vee q̃ las hembras imitẽ las vozes humanas, aunque Plinio sientè lo cõtrario. Con todas estas y otras aues quiso persuadir el autor de la naturaleza a las mugeres lo q̃ dixo san Pablo: *Sed esse in silencio*, que su oficio es callar: y dio en parte la razon Epicarmo, quando dixo: *Sermonis paucitatẽ in muliere, pronitatis esse argumentum pulcherrimũ.* Que el hablar poco es vn sobrescrito en las mugeres de la bondad del alma. Pues

Plini. lib. 11. c. 26.

Arist. li. 4. de nat. anim. c. 9.

Plini. lib. 10. c. 42.
Epicar.

con-

cõcluyamos eſte diſcurſo con vnas palabras notables de Euripides: Acõſeja à vna mugermoça que calle, y para eſto le propone dos razones: *Cum virgo ſis, & Argiua genere, quibus ornamentum eſt ſilentiũ, & pauca verba*: La primera que era dõzella: y la ſegũda q̃ era Argiua. Si cõ ſer de linaje de los Argiuos, queria oi ligalla, obligueos a voſotras ſer del linaje de Chriſto, obligueos ſer redimidas cõ ſu ſangre, obligueos el ſer eſpoſas ſuyas, y el tan zeloſo, y que con tãto cuydado mira por ſu honra, obligueos ver q̃ las dos hermanas Marta y Maria, embiando vn recado a Dios, en ſer por tercera perſona, es tan corto y reſumido: *Domine, ecce quem amas infirmatur*: Con Dios en la oraciõ mucho, cõ los hombres en la conuerſacion poco.

Eurip. in Acriſio.

§. VII.

Lo otro, ſin muchos artificios le embian el recado: no penſeys que con bachillerias, ni con palabras artizadas, ni con arengas, ni demaſia de Retorica ſe negocia con Dios, ſino con la limpieza de palabras que el eſpiritu ſuyo cria en vueſtro pecho. Que penſays que fue la cauſa de mandar Dios antiguamente, que el altar que le leuantaſſen, fueſſe hecho *De lapidibus quos ferrum non tetigit*: De piedras por labrar, donde ni anduuo el niuel, ni la regla, ni el cartabon, ni el ſincel, ni tocò el arte, ni arraſo la eſcoda, ni labrò el maço, ſino daros a entender, que no es amigo de artificios, ni que las oraciones que en ſacrificio le ofrecieredes, vayan afeytadas, y veſtidas de figuras Retoricas, y lenguajes: limpias las quie-

Ioſue. 8.

re puras, llanas, y como el las inspira. Y si adelgazando este punto, me preguntays, porque no parece bien a Dios, lo que tambien en el mundo nos parece? dire que nunca lo bien sentido, pudo ser bien explicado, y assi la sobra de Retorica, de elegancia, y de figuras, falta por lo menos de sentimiento arguye. No os acordays de aquello de san Pablo? en diziendo que no sabemos lo que hemos de pedir, añadio luego: *Sed ipse spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*: El espiritu dize, q̃ pide por nosotros. El verdadero pedir es segun la inspiracion del espiritu del cielo, y con las palabras q̃ el enseña. Y dize mas: *Gemitibus inenarrabilibus*: Con gemidos que no pueden ser explicados porq̃ lo bien sentido, nũca fue bien explicado. Y assi los Sãtos nũca para esso estudiauan la oratoria, ni ganauan cursos en las Escuelas de Hortensio, ni de Quintiliano, ni de Demostenes. Y sino veamoslo en los Apostoles quando se vierõ en aquel aprieto, miraq̃ sin saluas, ni exordios, ni captar de beneuolencia, ni buscar de donde tomar el comienço acuden a Dios: *Domine salua nos perimus*, Señor salua nos, que perecemos. Veamoslo en Sã Pedro, quãdo vio aquel viento que trastornaua las aguas, traspalaua las arenas, y queria hazer montes dellas en las nuues, y el en vispera del naufragio, que dixo. *Domine saluum me fac*. Veamoslo en Dauid, en los Macabeos, y generalmente en todos los Santos, los quales mientras mas eran los aprietos y necessidades, con mas llaneza de palabras,

Ad Roma. c. 8.

Matt. 8.

Mat. 14.

bras, aunque mas encendidas acudian a Dios. Veamoslo en Marta, y en Maria, estando con el dolor que imaginarse puede, vn recaudo embian al Señor corto, resumido, y breue: *Domine ecce, quem amas infirmatur.*

§. VIII.

Lo quarto, embiarõ vn recaudo tan corto, porque como dixo santo Tomas, *Sufficit amico tantum necessitatem exponere, absque alicuius petitionis additamẽto.* Siendo la amistad de Dios la que es, no les pareció necessario, mas de proponer el caso, entendiendo que su Magestad haria como quien es. Hombre que tal oyes, que buscas en tus necesidades, si tal amigo dexas? Que amigo quieres, si este no quieres? Si hallasses vn amigo, q̃ antes de pedir hiziesse lo que desseas, buscarias otro? Pues busca a Dios que el hara esso cõtigo: no me creas a mi, sino al Real Profeta Dauid, q̃ el te dira el estilo que Dios nuestro Señor guarda con los suyos: *Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte sancto suo.* Di vozes a Dios, y oyome desde su mõte. En el Hebreo, aduirtio Eugubino, que estan los tiempos trocados, de suerte que el dar vozes es de futuro, y assi lee el, *Voce mea ad Dominum clamabo.* Dare vozes a Dios, y oyome: el orar esta en futuro, y el oyr de passado, es tan fina la amistad de Dios, que antes que vos echeys la palabra de la boca, ya está registrada en su oydo, y mil vezes hecho su despacho. Pues que desseas mas alma Christiana? que mas pretendes?

S. Thom.

Psal. 3.

Eugub.

parece que pone la oreja: y assi no ha salido la palabra de la boca, quãdo ya la tiene oyda, y aũ antes que salga la entiẽde, la vee, y la oye, y haze muchas vezes lo que le piden: *Antequam clament ad me exaudiã eos*: Dize por Esaias, antes que den vozes a Dios, oye a los suyos: y si esto es para hazer bien al pobre, no esperey s que os lo pida, no quera s que le cueste su verguença, basteos saber la necessidad suya, no esperey s q̃ lo compre, y que se afrẽte, sea franca y liberal vuestra mano, sea de la condicion de Dios, que con solo vn recaudo tã corto, acude a la necessidad de Lazaro: *Ecce quem amas infirmatur*: Señor, vuestro amigo està malo.

DISCVRSO tercero.

Del encerramiẽto, que es razon, que las mugeres hõradas tengan.

Domine ecce quem amas infirmatur.

§. IX.

LA SEGVNDA dificultad es, que sea la causa que embian las hermanas al Señor, y no vienen ellas? Por ventura la Cananea no salio de su casa, y aun de los terminos de su gente, y fue dando vozes al Señor, y pidiendo misericordia para su hija: El Regulo no le vino a buscar? Pues porque ellas no hizieron lo mesmo? era menos

el amor que tenian a su hermano, que la Cananea a su hija, y el Regulo a su criado? No. Pues porque negocio de tanto peso lo encomiendan a nadie? Muchas razones dan los autores graues, pero sigamos dos, vna de Teofilo, y otra de san Chrysostomo, y de san Agustin. Teofilo dize, que lo hizieron, porque mugeres honradas parecen bien en su casa, y quiza negocian mas desde su rincon, que yendo y viniendo a las Iglesias cõ peligro del honor de su alma, y a vezes de las agenas. Lo qual considerando el bienauenturado san Ambrosio, dize, que las donzellas nunca han de salir de casa sin su madre, que con mil ojos las zele. Y añade luego: *Ipsa quoque ad Ecclesiam progressio rarior sit ad libitum*: Mui de tarde en tarde quiere que vayan a la Yglesia? pero que amenudo negocien con Dios en casa, no porque el yr a la Yglesia sea malo, sino por los peligros del camino: muy bien parecen las mugeres recogidas. Duda y con razon Galeno, que sea la causa, porque las mugeres no pidieron a Dios pelos en el rostro, como se los dio a los hombres contra las inclemencias del tiempo, siendo de ordinario tan emidiosas? Y dize: *Quia sub tecto maximam vitæ partem exigere debeant*: Porque la muger la mayor parte de la vida ha de estar tapiada, y assi la que de muro, y contra muro ha de estar defendida, poca necessidad tiene de otros pertrechos y barbacanas contra los malos temporales. Y el bienauẽturado san Chrysostomo dize: *Mulieris esse domi sedere*

Theophilo.
S. Chrys.
S. Augu.
Ambr. in hort. ad virg.
S. Chrys. homil. 60. in Ioann.

ſophari: Que las filoſofias de las mugeres han de ſer en caſa, ſus eſpeculaciones a pie quedo, y el general de ſus eſtudios el retrete mas guardado. Vn problema trae Plutarco en el libro de los ſuyos, que ſea la cauſa porque en Roma a los hombres al nono dia les ponian nombre, y al dia octauo a las mugeres? Y entre otras razones dize: que atendian a la ſignificacion de los numeros: *Quia omnium numerorum nouem primus eſt quadratus, natus externario. qui eſt impar & perfectus, octo autem primus eſt cubus natus e binario pari oportet autem marē quadratum eſſe, & agilem, & perfectum, fœminam cubi inſtar ſtabilem, & domi affixam, & non facile mobilem*: Al octauo dia ſe les ponia nombre a las mugeres porque el numero ocho es el primer quadrado de todas partes, primer inmoble y fixo, para dar a entender que assi auian de ſer lo ellas eſtables, pegadas con ſu caſa, y que con dificultad ſacaſſen el pie della. Pues como dezia ſan Gregorio Nazianzeno: *Mos eſt mulieribus, res preciosa, domi manere plurimum*, No ay piedra de mas valor, ni de mas eſtima en las mugeres, que la clauſura, y encerramiento de ſu caſa. De aqui los Egypcios, como refiere Claudio Minoe, Plutarco, Valeriano, y otros, hazian andar a las mugeres ſin çapatos, para que no ſaliеſſen de caſa, y en parte tuuieron razon, porque como dize Maron:

Plutar. prob. 102

Nazian. carmine cōtra mulieres.

Minoe, ex b. 196. Plut. li. de præceptis conn. b.

Maron. 2. Georg.

Caſta pudicitiam ſeruat domus.

No ay muro mas mazizo, ni torre mas segura contra la deshonestidad, que la guarda de la casa, que el estar vna muger recogida y retirada.

No parece sino que auian leydo los Antiguos las bendiciones q̃ echa Dios al que le teme: *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ*: Dize entre otras cosas, Tu muger sera vna parte fecũdissima, y esto *In lateribus*, en los lados de su casa: *Latera*, en la santa Escritura, quiere dezir la parte mas oculta, y mas secreta: y assi donde nosotros leemos de Ionas, que *Descendit ad interiora nauis*: dize el Hebreo: *Ad latera nauis*: Y assi san Chrysostomo lee: *In penetralibus domus tuæ*: Y san Geronymo: *In femoralibus domus tuæ*. Esta es la bendicion que embia Dios a los suyos, que tengan mugeres que en lo intimo de sus casas viuan, que en la parte mas secreta esten retiradas, y dio la razon el bienauenturado San Ambrosio, diziẽdo: *Docet solitudo verecundiã, & gymnasium pudoris secretum est*: La soledad enseña a las virgines, y a las casadas verguença: *Et gymnasium*. Notad señores, que este lugar està errado, no ha de dezir, sino, *Gynæceum*: porque alude aqui san Ambrosio. A la costumbre de los Griegos, dize Emilio Probo, que en Grecia no podian las mugeres hallarse en los combites de gente estrangera, y no conocida, sino que en las casas tenian vn lugar muy oculto, y este se llamaua *Gynæceum*. Y de aqui, como refiere Plutarco, siendo Pantedas Espantano em-

Psal. 127.

Ionæ. 1.

Hebr.

S. Chrys.

S. Hiero.

Ambro. in ad hortat. ad vir.

Plut. in apoteg. laconi.

embaxador en Asia, en señandole el muro de la ciudad, que era muy fuerte, dixo: *Per Deos, ò hospites pulchra gynæconitis*: Casa la llamò de mugeres, retrete para guardar donzellas, y no ciudad de hombres, y segun esto, *gynæceum*, se ha de leer en San Ambrosio, y no *Gymnasium*: y este que haze? *Et gynæceum pudoris secretum est*: parte es secreta, lugar abscondido y secreto, conclaue retirado, aqui han de viuir las mugeres, si possible fuesse, de solo los de casa conocidas. Solia dezir Tucidides: *Eam optimam esse mulierem, de cuius laude, aut vituperatione quam minimus apud exteros fori sque sermo habeatur*: La menos conocida tiene por mas honrada, y es lo que dixo San Gregorio Nazianzeno.

Tucidid. apud Plutar. lib. de præcep. cõiug.

Nazian. in decumentis virgi. scripturis.

Laudo ex fœminis, quas mares minime norunt.

Aquellas alabo, aquellas engrandezco, y subo a las estrellas, que menos son conocidas de los varones, y en correspondencia desto Theognides: *Odi vero mulierem circumcursantem, & hominem ignabum*: Ni hombre para poco, ni muger callegera.

Theog.

No aueys aduertido vna cosa, que muy obscuramente toca Nicolao de Lyra? Quando Dios quiso sacar su pueblo de Egypto, dize en el capitulo tercero del Exodo: *Postulabit mulier ab amica sua, & ab hospita sua vasa argentea, & aurea*. Y en el onze: *Et postulabit vir ab amico suo, & mulier*

Nicol. de Lyra.

Exod. 3.

lier à vicina sua. Pedirá la muger prestados a su vizina los vasos de oro y de plata, y el hombre a sus amigos. Preguntarà yo al Señor, si queria despojar a Egipto, quitandole los vasos preciosos que tenia, o ya por el trabajo q̃ auiã los hijos de Israel (como algunos quierẽ) puesto en aquellas fabricas sumptuosas, ò ya aplicandoselos a ellos como Señor de todo: no fuera mas facil, que las mugeres pidieran las joyas a los Egipcios? ellas bellissimas, ellos enamoradizos que supierã negarles? que no les dieran? Pero hizolo Dios, como es pensamiẽto de Nazianzeno, porque supone que mugeres honradas; como lo eran las de los suyos, ni son conocidas del pueblo, ni ellas conocen mas de a sus vezinas, no son callẽgeras, ni registros de lo que en la ciudad passa, porque no gusta el dessо. Y como entiendẽ esto Marta, y Maria, guardan la casa, y despachan al Señor que acuda a la necessidad de su hermano, y dizen: *Domine, ecce quem amas infirmatur*, Señor, vuestro amigo està malo.

DISCVRSO quarto.

De la confiãça que los Santos de la amistad de Dios tienen.

Domine ecce quem amas infirmatur.

§. X.

LA SEGVNDA razõ es de S. Chrysostomo, el qual dizẽ, que de confiança grande *S. Chrys.*

de

de nacia el no yr alla, y
S. Thom. cõ lo meſmo S. Tomas y otros. Es tan grande la amiſtad que Dios haze a los ſuyos, que les parece que baſta embiarle vn recaudo: y aſsi mira quan diferente deſpacho tuuieron en el modo que la Cananea, el Cẽturió, y el Regulo, pues
Mat. 15. ellas ſolo con eſto negociaron, y la Cananea tuuo neceſsidad de vozes, de argumentos, de demandas y reſpueſtas, y que los dicipulo del Señor ſe puſieſſen por medio, y le dixeſſen: *Dimitte illam, quia clamat post nos*: Cõ el Centurion y el Regulo ya veys lo que paſſo, pero eſtas dos hermanas con ſolo vn recaudo, y eſſe en tercera perſona, negocian deſuerte, que el meſmo Señor viene en perſona: y esla razõ, porque ninguno de eſſotros pudo dezir cõ la verdad q̃ ellas: *Ecce quẽ amas infirmatur*: Que ſu amigo eſtaua malo, que vno de ſu caſa y familia eſtaua neceſsitado, perdida la ſalud, y a peligro de la vida. Grã fuerça haze ſer de la familia de Dios, para que el oyga vueſtras peticiones. En vnas palabras dificultoſas nos declarò eſto el Señor, diziendo por San Iuan: *Si quid pericritis Patri in nomine meo, dabit vobis*: Lo que pidieredes en mi nombre al Padre, hazed cuenta que lo teneys en la mano. Pedir en nombre de Chriſto, pienſo que es pedir como a hijo ſuyo, porque como los que ſon de vn tronco, y de vn linaje ſuelen de ordinario tener vn apellido: de aqui nace que el nombre ſe tome por la deſcendencia y linaje: y aſsi en el libro de los Reyes aquella muger Tecuites, quãdo hablò cõ
Ioann. 15.
2 Reg. 14.

Dauid,

Dauid, lo qũe le dixo, fue: *Et quæ unt extinguere scintillam meam, quæ relicta est. vt non superſit viro meo nomen:* Procuran apagar vna centella que de mi casa ha quedado, para que la posteridad de mi marido su nombre y decendencia se acabe. Y en Esayas quexauanse a Dios vnos Eunucos, viẽdose sin hijos, y dezian: *Ego lignum aridum.* Y dezales Dios: *Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum & nomẽ melius a filijs & filiabus.* Yo les dare mejor nombre, que los hijos y hijas que pudieran tener en la tierra. Que es darles mejor nombre: sino mejor descendencia, y mejores sucessores, o cosa que en comparacion de la decendencia sea muy mejor y de mas estima? pues segũ esto, dezir el Señor, que lo que pidieren en su nombre al Padre, esso alcançarã, que otra cosa es, sino aduertirnos, que lo que como hijos suyos decendientes de su casa, gẽte de su nombre y apellido, pidiessen esso alcançarian? Que es la causa señores que tantas vezes pedis, y no alcãçays nada: sabeys qual? que no pedis en nombre del hijo, que no soys amigos de su familia y casa, que no estays en su gracia, sino en la esclauonia del pecado.

Esa. 19.

Viose el maldito Antioco comido de gusanos, aquexado de enfermedades, asaltado de los mensajeros, de la muerte hecho vn retablo de duelos, y finalmente vn teatro donde la miseria humana representaua vna tragedia dolorosa, en medio de tanto afan comiença a leuantar las vozes al Cielo, bueluese a Dios, haze ple-

ze, plegarias, votos, y propoſitos firmados cõ lagrimas de ſus ojos: y dize la Santa Eſcritura: 2. *Mac.* 9. *Orabat autem hic ſcæleſtus Dominum, a quo non erat miſericordiam conſecuturus*: Llamaua a puerta que no auia de abrirſe, pedia a quien no auia de darle, echauaſe a miſericordia, a pies q̃ auiã de hollarle. Notable caſo por cierto, que en el mar no halle agua, ni luz en el Sol, ni miſericordia en la fuente della. Ques de aquello de Dauid: *Pſal. 114. Et miſerationes eius ſuper omnia opera eius*: Que ſu miſericordia eſtà ſobre todas ſus obras, y en hallando la obra, luego es la miſericordia hallada? Que es de lo que dize en otra parte: *Pſal. 32. Miſericordia Domini plena eſt terra*, Que no ay rincon tan vacio, que la miſericordia no llene, ni parte tan ſola que la miſericordia no acompañe, ni lugar tan pequeño, que ſu piedad no ocupe, ſi tan eſcondida eſtà para quien en tanta apretura la buſca? La cauſa dio en las meſmas palabras el Eſpiritu del Cielo, porque no nos eſpantaſſe coſa tan nueua, diziendo: *Orabat ſcæleſtus*: Era enemigo de Dios, lleno de pecados, no pedia en ſu nombre, y aſsi la peticiõ no hallò deſpacho. O almas neceſsitadas, ò hombres que en medio de vueſtras apreturas pedis miſericordia al Cielo, ò enfermos que con los ardores de las fiebres mortales encendeys vueſtros ſoſpiros, y embueltas en ellos arroxays las oraciones al Padre de las eternidades: ſi quereys hallar miſericordia, pedi en nombre del Señor, pedi arrepentidos, pedi como hijos, pedi de tal ſuerte, que ſe diga con verdad lo que

lo que de Lazaro: *Ecce quem amas*: Y no en el estado de la culpa, no digamos lo que de Antioco: *Orabat autẽ hic scælestus Dominum.* El pecado impide la oracion. Porque pensays que cõ tanto cuydado manda la Iglesia, que en estando enfermo, os confesseys luego, sino para q̃ ós nagays hijo de Dios, y podays pedir en nombre suyo, y assi obliguis á Dios que os haga mercedes? Y de aqui no tiene ligero fundamento la opinion de los qué dizen, que quando corre precepto de oracion, corre tambien de contricion, pues a titulo de hijo, de amigo y de sieruo se ha de negociar con Dios, y es necessario para esto citar en la gracia suya, pues desta suerte se ha de obligar a Dios.

2. Mac. 9

§. XI.

Que bien entendia esto el Real Profeta Dauid, quãdo dezia, *Tuus sum ego, saluum me fac.* Vuestro soy Señor, saluame. El exordio que toma para pedir a Dios, es, que es suyo: *Tuus sum ego*: Esto toma por principio, y de ay infiere, que le ha de saluar Dios: *Tuus sum ego facilis vox, & communis videtur, sed paucorum est, satis rarus est enim, qui potest dicere tuus sum*: Dize san Ambrosio, que facil, y que comun es esta voz, pero con verdad que pocos pueden dezirla? y assi que pocos negocian lo que desean? si vos soys auariento, y dezis que soys sieruo de Dios, mentis que no soys sino del dinero: *Et auaritiam, quæ est idolorum seruitus*: Dixo el Apostol: Seruidumbre de idolos llamo el auaricia y el auariento es clauo fera, y sieruo dellos: si vos soys deshonesto, y dezis

Psal. 118.

S. Amb. super Ps. 118. ad illud tuus sum.

Ad Colos. cap. 3.

dezis que soys de Dios, mentis, que no soys sino de la manceba, pues ella es como señora de vuestra alma, como dize el Espiritu santo: *Viri preciosam animam capit*: Si vos soys vn glotton, y dezis que soys de Dios, tambien mentis en esto, pues no soys sino esclauo de vuestros gustos, y el vientre teneys por Dios: *Quorum Deus venter est*: Dixo S. Pablo Finalmente, *Non est meus, quem libido succendit, quia mea est castitas, nõ est meus, quem aura spoliandi minores exagitat, quia mea largitio est, Nõ est meus, quem cura mobilitatis inquietat, quia mea trãquilitas est*: Dize en persona de Dios san Ambrosio, No es mio a quien la deshonestidad inflama, pues la castidad es mia: no es mio aquel a quien el cuydado de despojar los menores pone en cuydado, pues la liberalidad y frauqueza es propia prenda de mi mano: no es mio vn inquieto, y que a todos vientos se menea, pues la tranquilidad y sossiego es tan propio mio: sabeys quien es de Dios dize san Ambrosio, vn hombre que puede dezir lo que san Pedro, *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te*: El que lo dexa todo por seguir a Christo: vn Dauid pudo dezir: *Tuus sum ego, saluum me fac*: Pues dando a todas las cosas de mano dezia: *Quid enim mihi est in cœlo? & a te quid volui super terram?* Que ay en Cielo, ni en tierra fuera de ti Dios mio, a quien yo quiera? que ay en quien descansen mis desseos? que ay en quien halle mi voluntad de reposo? Vn san Francisco pudo dezir: *Tuus sum ego*. Pues toda

Prou. 1.

Ad Thilip. 3.

Psal. 72.

toda vna noche se estuuo diziẽdo a Dios: *Deus meus, & omnia*: Dios mio, y todas mis cosas. Dios mio, riqueza donde descansan mis desseos, Dios mio, alegria de mi alma, vida que es la fuente de vida: *Deus meus*: Dios mio, puerto donde descansan mis cuydados, tranquilidad de mis congojas, tesoro de mis empleos: *Deus meus*: Dios mio, vena de donde manan las aguas de mis gustos, libertad de mis prisiones, hermosura que vence mi apetito, caudal de mis pensamientos, consuelo de mi coraçon, fin de mis pretensas: *Deus meus*: Dios mio, que seruirte es libertad, amarte ganancia, obedecerte vẽtura, hallarte felicidad, y verte, fin y eterna gloria: *Quam præstare dignetur, qui cum Patre, & Filio viuit, & regnat per æterna sæcula. Amen.*

DO-

DOMINICA
In Paſsione.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico vobis. Ioann. 8.

§. I

ENTre las condiciones del cordero Paſcual, q̄ en el Exodo mandaua Dios ſe le ofrecieſſe, no era la menos notable, ni en q̄ ſu Mageſtad diuina reparaua menos, que no tuuieſſe mancha. *Agnū āniculū immaculatū* Sin fealdad le q̄ria. Y generalmēte en todas las ofrēdas buſcaua limpieça, y encartaua los defetos y motas, como a indignas de ſu altar, y ofrēda, q̄ dſ dezia de ſupureça. Porq̄ aſsi como es lūbre pura, como le llamo Auicena, Proclo, Alfarabio, ò cu-

Exod. 12.

Auicen. Procl. Alfar. li. de cauſ.

ò cuyo es aquel libro de cauſis, que en ſus obras Ariſtoteles tiene, como es hermoſura por eſſencia tan ſin brizna ſin atomo ni apice, que mal parezca, guſta delas coſas limpias. Todos los primogenitos por ley eran ſuyos. Pero ſaca entre otro deſta general Prematica al jumento, y dize: *Primogenitum aſini mutabis oue*: Hagaſe permuta, y redimaſe el jumento por vna oueja. Notable trueco por cierto. No es de mas ſeruicio, no trae mas vtilidad y prouecho el jumento que la oueja? Si. Pues porque quiere Dios que pierdan ſus miniſtros eſto? La razon es, dize ſan Ambroſio, porque el jumento es animal inmundo: y como eſto tiene tan mala acogida en ſus ojos, truecale Dios, porque quiera. Mas eſtima vn cornadillo de vna voluntad limpia, que los ſacrificios grueſſos, quando la voluntad es lampreada: ſin mancha quiere las ofrendas. *Agnum anniculum ſine macula*: El bienauenturado ſan Iuan Criſoſtomo, ſan Auguſtin, y Origenes, y comunmente los Santos todos dizen, que todos eſtos ſacrificios, donde la limpieça ſe pedia, eran ſimbolos de Chriſto nueſtro Señor: pues como dize ſan Pablo: *Omnia in figura contingebant illis*. Todas eran figuras y ſombras de lo que en el tiempo de la gracia ſe hizo, todos eran boſquexos, y raſguños de Chriſto nueſtro Señor, el qual como dize el Apoſtol: *Per Spiritum Sanctum, ſe ipſum obtulit immaculatum Deo*. Ofrecioſe, como cordero ſin manzilla, ſin mota, ni mancha de pecado,

Exod. 13. *S. Ambr.* *S. Chryſ. S. Auguſt. Origen.* *i. Cor. 10.* *Ad Heb. 9.*

Y pa-

Y para que a todos conſte, antes del ſacrificio pone ſu inocencia a prueua, y dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Los acuſadores haze juezes, y por ſentencia ſuya ſaca en limpio ſu propria cauſa, condenando la malicia dellos, y procurando la juſticia ſuya.

Lo primero, prueua ſu inocencia, y no ſolo haze euidencia con palabras, ſino tambien cō obras. Alla Pytagoras, y Numa Pompilio, como refiere Valeriano, ordenaron, que los que huieſſen de adorar a Dios *In orbem ſe conuerterēt.* Que fueſſe dando vna buelta a la redonda: Plutarco dixo, que lo hizieron a imitacion del cielo, que con vn perpetuo circulo reconoce la grādeza de ſu Autor, y va ſiempre haziendo alarde de ſu hermoſura. Pero para mi tengo, que la cauſa fue, para dar a entender, que aſsi como el circulo es perfeto, que es de todas partes ygual que lo que eſta al Oriente no tiene mas que lo del Mediodia, ni lo que cae al Ocidente es deſconforme a la parte, que al Setentrion mira. De la meſma ſuerte, aquel es culto grato a Chriſto nueſtro Señor, que haziâ al Oriente, al Mediodia, al Septentrion, y al Ocaſo eſta perfeto. Quiero dezir, que aquella es vida que en los ojos de Dios parece buena, en quien, ni el Oriente de ſu linage haze pūta arriba, y engrie, ni el Septentrion elado de las perſecuciones encoge la mano para hazer el bien que ſolia, ni los fuegos de la ira, q̄ del Medio dia corren, abraſan y turban, ni el Ocidente de la muerte haze punta abaxo, y dar

Valerian lib. 39.

Plutarc.

de ojos. Deſtas quatro partes prueua el Señor la inocencia ſuya, eſtos ſõ quatro ſellos que de la executoria de ſu nobleza quiere que vayan pendientes y colgando. Los tres ſon de obras, y vno de palabras, porque a vna palabra quiere q̃ ateſtiguen, mil obras, *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Del Oriente *Non quæro gloriã meam.* Del Mediodia teniendo ſufrimiento y paciencia en la injuria que le hizieron, llamandole Samaritano, y reſpondiendo manſamente a la parte; que en la afrenta a la honra del Padre tocaua: *Ego dæmonium non habeo.* Del Septentrion, no dando mal por mal, ni enfriandoſe ſu deſſeo con las injurias, ſino enſeñandoles el camino del cielo: *Si quis ſermonem meũ ſeruauerit, mortem non guſtauit in æternum.* Del Ocidente apartandoſe dellos, quando tenian las piedras en las manos: *Ieſus autem abſcondit ſe, & exiuit de tẽplo.* Diſcurſemos poco a poco eſtas quatro coſas

DISCVRSO primero.

De la prueua que el Señor de ſu inocẽcia hizo, de parte del Oriente.

Non quæro gloriam meã, eſt qui quærat, & iudicet.

§. II

VNA de las abominaciones grandes que el ſanto Profeta Ezechiel, en el libro de ſus reuelaciones *Ezech. 8.*

re-

refiere, es muchos viejos, que bueltas las eſpaldas a templo, *Adorabant ad hortum Solis*: Al nacimiento del Sol adorauan. Ay muchos ſeñores, que idolatran en ſus nacimientos. El ſer hijo de Fulano, y deſcendiente de los nobles de la tierra es ſu idolo, y ſu Dios en quien adoran, con eſto ſalē de compas, y todo el afanar de la vida, es enbuſcar las honras, y dignidades que al luſtre de ſu linage le parecē deuidas. No buſca la gloria de Dios, ſino la ſuya, y aſsi ſale el circulo de ſu vida torcido. Que de otra manera lo haze el Señor: Deſta parte prueua ſu inocencia, y dize: *Non quæro gloriam meā*: No haze el linage punta en ſu vida, quiero dezir, que no le engrie, ni le leuanta el apetito a lo que la ſangre en el mundo ſuele. *Non quæro gloriam meam*. No es por el nombre y dignidades de la tierra mi anhelo. El malo buſca las honras deſta vida, y ſe queda ſin ellas y el bueno buſcando la gloria de Dios alcança honra. El malo va anhelando por lo que nada vale; y entre los dedos ſe le desliza. Que bien lo dixo Iob? *Spes illorum abominatio animæ*. Su eſperança es abominacion del alma. Y alli el Hebreo: *Spes illorum inſuflatio animæ*: Su eſperança es como el viento, es como vn ſoplo dizen algunos. Pero mas myſterio tienen eſtas palabras: *Inſuflatio animæ*: Es vn reſpirar del alma. Quando vn hombre va tras alg na coſa, y le lleua poca ventaja, como le parece que ya la alcança, va carleando, como vn perro, aqui cae, alli ſe

Iob. 11.

Hebræa littera.

leuanta, vna reſpiracion alcança a otra, y al cabo ſe queda ſin nada. Deſta ſuerte es la eſperança de los malos, con que cuydados, con que deſuelos, con que anſias, con que azechos van ſiguiendo las honras, y quando van a echar la mano, ſe hallan las mas vezes ſin nada. Y aſsi los Setenta: *Spes illorum perditio*: Su eſperança es perdida, ſu pretenſion fruſtrada, ſu deſſeo ſin fruto, ſu intento contraſtado. Pero el juſto hollando lo que el mundo beſa, alcança la honra verdadera, buſcando la de Dios alcança la ſuya. Y da la razon Chriſto nueſtro Dios, diziendo: *Eſt qui quærat, & iudicet*: Ay quien la buſque, y quien juzgue mientras vos la menoſpreciays, el os la buſca-

Septuag.

Eſt qui quærat, & iudicet. Notables palabras ſon eſtas, y que holgara yo de tener el eſpiritu de quien las dixo, para declararlas *Eſt qui quærat, & iudicet*. Dos coſas dize: la Primera, que ay quien buſque ſu honra: y la ſegunda, que ay quien juzgue. De vnos buſca Dios la honra, y a otros juzga. A los que buſcan la honra de Dios, buſca Dios honra, y a los que buſcan las honras proprias los juzga. Quando vos buſcays la honra de Dios, el buſca la vueſtra: *Eſt qui quærat*: Preguntara yo aſsi Iuan: No dize el Sabio, que tiene Dios en ſu mano la honra? *Et in ſiniſtra eius diuitiæ, & gloria*? Pues como la buſca? Que ha meneſter mas de abrir la mano, y darla? *Eſt qui quærat*. No la da Dios como quiera, ſino buſcada os la quiere dar, para que ſea para

Prou. 3.

vos

vos mas glorioſa, merecida quiere que ſea, para que con mayor honra gozeys della. Y aſſi, por los paſſos que vos ys buſcando la ſuya, el va buſcaudo la vueſtra.

Oyda eſte propoſito vn penſamiento preclaro, que nueſtro Padre ſan Bernardo toca. Viene Chriſto al mundo a buſcar la gloria del Padre, y que lugar eſcoge? el mas oculto que pudo imaginarſe para ſer conocido por quien era? pues quien auia de conocer aquel que dize por Ieremias: *Cælum, & terram ego impleo.* Que hinche cielo y tierra, en vn peſebre? Quien auia de imaginar, que vn niño tendido entre pajas es aquel de quien dize ſan Pablo: *Cum ſit imago Patris, & figura ſubſtantiæ eius.* Que es viua imagen del Padre: y figura de ſu ſuſtancia.

S. Bernar

Ierem. 23

Ad Hebr. 1.

Quien penſara, que vn recien nacido, que verriendo lagrimas eſtaua entre dos animales, es aquel de quien dize Daniel, que *Millia millũ miniſtrabant ei*? Que mil millares le ſeruia? Pues ſi conſideramos el tiempo no le oculta menos pues era el coraçon del Inuierno, tiempo encogido, quando el Labrador eſta detras de los tizones, el mercader no contrata, ni el mareãte fleta el nauio. Si la hora *Cum enim quietum ſilencium teneret omnia*. Silencio quieto, o medio, a mi parecer es el mas profundo, porque aſsi como el mouimiento, tiene ſu mayor intenſion en el medio, y diſde alli comiençan a deſminuyrſe: aſsi el ſilencio en el medio tiene ſu punto: y en eſte nace Chriſto. *Dum medium ſilencium*. Quando los animales en ſus

Dan. 7.

Sapie. 18.

guaridas, los hombres en sus lechos, los pazaros en sus aloxamiétos y abrigos descansauan. De suerte, que nace en lo oculto de la tierra, en lo apretado del inuierno, y en lo mudo de la noche. Pero todas estas cosas toma el Padre para honrarle: quando el lugar le encubre, los Angeles le publican: quando la noche le haze desconocido, la estrella le manifiesta en el Oriente: quando el esta reclinado en vn pesebre, vienen tres Reyes dádo vozes, y publicando en Ierusalen que es nacido. Quien haze todas estas manifestaciones? Quien le honra y le engrandece. *Est qui quærat, & iudicet.* Del Padre eterno son estas obras que las ocasiones que el toma para humillarse, essasha ze el Padre medios para honrarle,

§. III.

Et iudicet. Busca Dios gloria para el que se humilla, y juzga al que se engrie. Y como le juzga: Derribandole por los passos que el se enfloberuece. Que bien se vio esto en el primer Angel. Que es lo que dixo: *In cœlum ascendam super astra Dei.* Pisar quiere estrellas, bolar quiere sobre las cumbres de los cielos, y que los Planetas mas empinados siruan de pauimento de su huella. Y que haze Dios? da con el en tierra Y que tierra? Pondera diuinamente nuestro Abad Ruperto, *Terra autẽ erat inanis, & vacua:* En tierra vacia, porque vn vacio en donde auia de caer sino en otro: *Terra autem erat vacua hominibus, & iumẽtis:* Dize Ionatas en su Parafrasi. La tierra estaua desierta, no auia hombre que *Ionatas.*

q̃ la auitasse, ni animal q̃ viuiesse en ella: aqui cae el que en la Corte de Dios, y delante de sus Grandes quiso dar paauonadas, y lleuar tras si los ojos de todos. Y que mas: *Terra autem erat vanitas, & nihil.* Traslada *Aquil.* Aquilas, nada, y mas nada. Iusto juyzio de Dios, que quien tanto quiso, cayga en parte, que aun que mas estienda la mano no halle cosa que de gusto sea. Y que mas? La palabra Hebrea, *Thou* q̃ corresponde a nuestra Latina, *Inanis*, quiere dezir vna cosa vana, q̃ no consigue el fin que pretende: y en este sentido *Isai. 49.* vsa della Esayas diziendo: *Laborauit la Thou, id est, in vanum.* Sin fruto trabajo, sin cõseguir lo que pretendia. La otra palabra, *Bhou*, que corresponde a la Latina, *Vacua*, quiere dezir, como *Hamer.* afirma Hamero, vna propension grande a tener forma, vn apetito insaciable de verse hermoseada, y como la tierra recien criada, aun no auia alcançado el fin para que fue hecha, y tenia tan grande inclinacion y apetito para esto, llamala Moysen *Thou, & Bhou:* Engriese el primer Angel, leuãta las alas d̃ los desseos, y quiere ser semejante a Dios, juzgale Dios, y da con el en lo que no ha conseguido su fin, en tierra vazia, y que tiene vn apetito intenso de alcançarle, porque el Angel quedose sin alcançar la bienauenturança para donde fue criado, y todo se le fue en desseos. Y que mas: *In cœlum ascendam super astra Dei.* Dixo, encima de los astros quiso empinarse, y que las llanuras de los cielos fuessen lonjas de sus passeos, ser visto y respetado. Y que haze Dios, juzgale, *Isai. 14.*

da

da con el en tierra. Y que tierra? *Terra autem erat inuisibilis*, Trasladan los Setenta, en tierra inuisible. *Septuag.* Y que tan inuisible? *Et tenebræ erãt super faciem abissi*: Dize Moysẽ, *Genes. 1.* cubierta estaua la tierra de vn abismo inmenso de aguas, y las aguas de tinieblas: mirà si cayo en parte bien oculta el que en los anfiteatros del cielo quiso hazer punta y subir su assiento à los lados del monte del testamento, y ponerse con Dios a la yguala: *Est qui quærat, & iudicet*, Del humilde busca Dios la honra, y al soberuio juzga: las ocasiones de soberuia, son despeñaderos del altiuo, y las que el sieruo de Dios busca para la hóra del Padre, essas toma el padre para honrarle.

§. IIII.

O almas Christianas y que dotrina esta para alcançar la honra verdadera, buscad la de Dios y el buscara la vuestra. Veamos, quiẽ sabra mejor hallar la hóra, aquel Señor que todo lo sabe, en cielo y en tierra, *Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit.* Las cosas mas pequeñas desl lindan sus ojos: que esso quiere dezir, alli humilla los apices, los puntos, los atomos, nada se le va de buelo: o vos, cuyas prouidencias, como dixo el Sabio, son inciertas? Pues si la sabra hallar mejor Dios: fiadla del, honradle, y el os honra para siempre. *Est qui quærat.* Mirad que trueque tan dichoso, que se encargue Dios de vuestro honor, porque os encargueys del suyo. Pregunto, si huuiera vn Iurisconsulto en la Corte, el mayor del mundo, y vos traxerades vn pleyto, en que os fuera honra y vida, si os dixera, q̃ el se encargaua de sacar en limpio vuestra causa, *Psal. 137.*

por-

porque vos le honraſedes, por ventura dexada vueſtra honra en ſus manos no tratarades de la ſuya? Pues que mayor Iuriſcõſulto, que aquel que haze leyes y las quita, y alumbra a los que las hazen, para que las hagan juſtas? *Et legum conditores iuſta decernunt.* Pues dexad vueſtra hõra en ſus manos, y tratad de la ſuya, y el tratarade la vueſtra: *Eſt qui querat* Y que mas? *Et iudicet*: no ſolo buſca Dios la honra de los ſuyos, ſino que juzga. Si eſte Abogado que he dicho, no ſolo fuera Abogado, ſino el juez que tiene en ſu mano la honra para quitarla o darla, con quantas mas veras le ſiruiriades? Pues ſeruid al Señor, y buſcad la gloria ſuya, pues el es el juez, el Fiſcad el aſſeſſor, y el que ſentencia. En ſu mano tiene la gloria: *Et in ſiniſtra eius diuitiæ, & gloria.* A quié quiſiere puede darla, pues buſcad la ſuya, y el buſcara la vueſtra. Aſsi lo hizo Chriſto: *Non quæro gloriam meam.* No buſco ſu gloria, no hizo eſquina hazia el Oriente el circulo de ſu vida, la gloria buſco del Padre, y el Padre la ſuya: perfeto fue el circulo, y aſsi deſtapar te bien puede poner ſu vida a prueua de ſus enemigos, biẽ puede hazer los juezes de ſu inocencia, y dezir, *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Prou. 3.

DIS-

DISCVRSO segundo,

Como del Mediodia fue perfeto el circulo de la vida del Señor.

Ego dæmonium non habeo.

§. V.

LO segundo es el circulo de la vida perfeto, quando el fuego de las injurias q̃ del Mediodia abrasado de la colera corre, no desconpone la vida, haziendo ofender a Dios con ella. Desta parte prueua tambien el Señor la inocencia suya. Lo vno, armandose de paciencia: abren aquellas bocas luciferinas, por donde el infierno echa sus llamaradas, llamanle Samaritano y endemoniado; *Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dæmonium habes?* Dos cosas le dizen. La vna, que es Samaritano, y a esto, como es afrenta suya sufrela con paciencia, y calla. Gran prueua de inocencia señores, es la paciencia. y en argumento desto, oyd dos lugares: el primero es de Santiago. *Patientia autem opus perfectum habet.* Obras perfetas llama las de paciencia. La perfeccion de las obras de dos partes la considero el Filosofo, del principio, y del fin: y aun que en las obras naturales suelen ser estos diferentes, en las sobrenaturales todo es vno, si han de ser perfetas. La Esposa declarò esto en vnas palabras no muy faciles, llama las

Iacob 1.

Cantic. 5. las obras del eſpoſo circulos. *Manus eius tornatiles.* Y alli otra letra: *Manus eius circuli aurei.* Sus manos ſon circulares. Manos llamalas obras, como vna pintura perfeta ſe llama mano, y eſtas dize, que ſon circulares y redondas. Que tiene el circulo? Sabeys que? Que començando de vn punto torna al meſmo: de ſuerte, que lo que es principio, eſſo viene a ſer el fin. Pues cóforme a eſto en tanto ſon las obras perfetas, en quanto començando de Dios tornan a el, y le tienen por fin, y blanco ſuyo, en quanto ſon redondas, y ſin eſquina. Pues dezir el Apoſtol, que la paciencia tiene obras perfetas, que otra coſa es ſino dezir, q̃ ſon ſin angulo, ni punta, obras redondas, circulares, y perfetas? *Opus perfectũ habet*: y ſi eſto es, biẽ prueua el Señorcallando, la inocencia de ſu vida, bien prueua, que no ay en ella mãcha, ni pecado: bien puede dezir la cara deſcubierta. *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

El ſegundo lugar es de la Epiſtola ad Romanos, donde dize. *In tribulationibus gloriantes, ſcientes, quoniam tribulatio patientiam operatur, patientia vero probationem.* Holgamonos en las tribulaciones: y por que eſſo? porque la tribulacion obra paciẽcia, y la paciencia prouaciõ, Preguntara yo al Apoſtol, como la paciencia obra pruebas? Que la paciencia ſea indicio de vn coraçon humilde, dizelo ſan Aguſtin, eſcriuiendo a Proua, y diziendo. *Virum humilem patientia oſtẽdit iniuriæ.* Que la paciencia ſea el contraſte de cada vno, nueſtro padre ſan Gregorio lo eſcriue, dizien

Ad Rom 5.

S. Aug. Epiſt. ad Prouã.

do

S. Gregor homil. 35. in Euan.

do, *Doctrina viri per patientiam cognoscitur*: Pero que la paciencia obre prueuas, que quiere dezir? que significa? Dosmaneras ay de prueuas, vna como la piedra del toque, aunque se examinan los metales en ella, no se perficionan: otra ay de fuego, y en esta juntamente se prueua y se purifica: las prueuas de Dios no son como las de los hombres, que solamente prueuan para conocer quien es cada cosa, sino que prouando purifica, limpia, y perficiona, como lo aduirtio Hugo: son prueuas de fuego, assi lo dize el q̃ las haze: *Quasi aurum in fornace probauit electos suos.* Son prueuas de crysol, donde el oro se cendra, y se quilata: y estas prueuas hazelas Dios, mediante la paciencia que en las injurias los suyos tienen. *Patientia vero probationem.* Prueuas haze la paciencia, que quilatan el alma. Y a que punto la suben? Digalo Tulio: *At animum vincere, iracundiam cõpescere, victoriam temperare, fortissimi viri est. Quod qui fecerit, non modo cum summis viris comparo, sed similimum Deo iudico.* El refrenar la ira con paciencia, semejante haze a vn hombre a Dios, y no como quiera. *Sed similimum* dixo, parecedissimo a Dios, y tuuo razon: porque ser vn hombre injuriado, y tener paciencia, mas es obra de Dios, que no de hombre. Assi lo dize el por Oseas: *Non faciam furorem iræ meæ, non conuertar, vt dispeream Ephrahim, quoniam ego Deus, & non homo.* No boluere la cara, para dar al trastecon Efrahim, porque soy Dios, y no hombre. Obra es de Dios mas que

Hugo.

Sapient. 3

Tullius orati. pro Marcel

Osseæ. 11.

de

de hombres el tener paciencia, ſiendo injuriado, y a el ſe parece elque la tiene.

§. VI.

Quereys oyr vn lugar a eſte propoſito preclaro? pues aduertid. Vio el ſanto Patriarca Ioſef, vn ſueño, y fue, *Videbam quaſi ſolem, & lunam, & ſtellas vndecim adorare me.* Vi dize Ioſeph, el ſol, la luna, y onze eſtrellas poſtradas, adorandome. Quando adoraron a Ioſeph el ſol, y la luna? Lo comun, y lo andado ya en eſte paſſo ſe ſabe, añadamos vn poco, en que ſe echara de ver lo que la paciencia puede, y vale. Supongamos lo cierto, q̃ eſto de adorar, es reconocer a otro por ſuperior, eſtimarle en mas, y darle la ventaja. Supueſto eſto, el ſol, y la luna, y todos aquellos aſtros celeſtiales, ſimbolos ſon de paciencia; y aſsi Dios, para ſignificar la ſuya dixo: *Qui ſolem ſuum oriri facit ſuper bonos & malos.* Y aſsi entre otras razones de auer llamado Platon al ſol hijo de Dios viſible, como refiere Valeriano, y vimos, fue por verle, que injuriado de la tierra, no por eſſo le niega ſus reſplandores, ſino q̃ aunque ella embia vapores, con que ſe congelan nuues, y no dexan paſſar ſus rayos, tiene paciencia, y ſufre, y no por eſſo le niega la luz. Pero quando ya la tierra paſſa de raya, y los vapores ſon demaſiados, cõgelados, y los apedrea, y algunas vezes le tira rayos. Hizolo aſsi el ſanto Ioſeph? No. Sino que quando ſus hermanos le quiſieron quitar la vida, y le vendieron, no les tiro rayos, ſino que los abraço y trato como a hermanos: y aſsi el ſol, y la luna le

Genes. 37.

Plat.

Valerian.

le adoran, y le dan la vẽ taja, pues fue mas ſu paciencia que la ſuya, no es la paciencia negocio, que haze vn como hombre, ni vn como Luna, como eſtrellas, o como Sol, ſino vn como Dios haze en la tierra, pues todos los Aſtros le rinden la ventaja. *Sed ſimilimum Deo iudico.*

Y no es de perder en eſte paſſo, que aunque el no declarò donde eſta adoraciõ auia de ſer hecha, dixola ſu Padre: *Nunquid ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te ſuper terram?* Sobre la tierra ſe haze, pues como, el Sol eſta en la tierra? No dixo Dauid, que tiene ſu trono y ſilla Real en el Cielo: *In Sole poſuit tabernaculum ſuum.* Y otra letra: *Sole poſuit tabernaculũ in eis.* Que puſo Dios el aſsiento del Sol en el cielo? Las eſtrellas no eſtan en aquellos orbes, tan diſtantes y retirados de la tierra? Pues ſi eſto es, porque dize que ſe ha de hazer la adoracion ſobre la tierra? Sabeys porque? Porque lo que antes era cielo, en reſpeto de vn ſufridor de injurias, es ya tierra, eſtrellas, ſol, luna, y todos los Aſtros, es coſa echada por la tierra, y humilde en reſpeto de vn perdonadór de injurias, mas es que todas ellas: *Sed ſimilimum Deo iudico.* Es vn como Dios. Y ſi eſto es, el que tiene paciencia, mirà ſi haze euidencia Chriſto de ſu inocencia, teniendola el en injurias tales? Mirà ſi el que eſtà mas limpio que el ſol, y que la luna, y q̃ las eſtrellas ſe le poſtrã, podra ſeguramente preguntar, que quien le dirà que tiene negro el ojo? *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Hõbre que tal oyes, mira lo que pierdes quando

Pſal. 18. *alia litera.*

la

la paciencia pierdes, mira lo que conſeruas quãdo la conſeruas, mira lo que ganas, quando la ganas, vn remedo de Dios te hazes en la tierra, pues que puedes deſſear, que mas monte? Que interes ay que a eſte ſe yguale? no como Rey, ni como ſigno, ni como Luna, ni como Sol ſeras, ſino como vn retrato de Dios en la tierra: pues que quieres ſi eſto no quieres: que buſcas ſi eſto no buſcas? q̃ pretendes ſi eſto dexas?

§. VII.

Mas. Vn como Dios es el que padece con paciencia las injurias. Duda y cõ razon el bienauenturado ſan Leon Papa conſiderando la repentina mudança del buen ladrõ, quiẽ le mouio a cõfeſſar en aquel trance tan eſtrecho a Chriſto: *Quæ diuina imbuit? quis prædicator acceſſit? nõ viderat prius acta miracula. ceßauerat languentium curatio, &c.* No auia viſto los milagros q̃ el Señor auia hecho, las curas de los enfermos auian ceſſado, el eſtaua tal q̃ aun Eſayas dize, q̃ apenas le conocia, pues como en tonces le confieſſa por hijo de Dios, pidiendo le q̃ ſe acuerde del quãdo a ſu Reyno viniere? Dexada la razõ principal, que el bienauentudo ſan Leõ toca, digo, q̃ fue vn terrible motiuo para eſto, ver la paciencia grande q̃ tuuo, ver q̃ ſin culpa era afrẽtado, y q̃ el otro ladron le eſcarnecia, y q̃ todo lo lleuaua con tanta paciencia, q̃ vna mala palabra no ſalia de ſu boca q̃ deſcompueſta fueſſe. Grande argumento de ſacar por eſta bruxula quien era, pues es tan propio de Dios tener

Isai. 55.

S. Leõ ſer. 3. de Paſſion.

paciencia, y hallarse en los hombres tan pocas vezes: *Quoniam ego Deus & non homo*: Cosa de Dios es la paciencia, y el que la tiene le viene de su mano. Vn lugar dificultoso tengo aduertido en Dauid a este proposito. Pide a Dios que le enseñe: y de tres cosas, en que pretẽde ser enseñado, vna es disciplina: *Bonitatem & disciplinam, & scientiam doce me*: Señor enseñadme bondad, ciencia y disciplina. Este nõbre disciplina quiere dezir castigo, y assi lo q̃ pide a Dios es que le enseñe castigo: notable peticion por cierto, no dixera q̃ le librara del castigo, que le sacara el pie del lodo, que le consolara en la aficion, y no q̃ le enseñara castigo. *Bonitatem & disciplinam*: Disciplina pide a Dios que le enseñe, no que le quite el trabajo, porque el merito no cesse, sino que le enseñe castigo. El enseñar de Dios es diferente del de los hombres: Si el dicipulo tiene ingenio aprẽdera lo q̃ le enseñaren, y sino se quedara ayuno. Bié puede vn Catredatico enseñar a muchos, y vn predicador declarar el Euãgelio en grãdes auditorios, pero sino ay capacidad en los oyẽtes, no quedarã enseñados. No es assi la Magestad diuina, sino q̃ jũtamente enseña, y da capacidad para ser enseñado, jũtamẽte le e, y da lo q̃ es necessario para q̃ el hombre reciba su dotrina. Dize pues agora Dauid q̃ le enseñe Dios la disciplina, que junto con el castigo le de capacidad para lleuarle, que junto con el tormento le embie la paciencia, que para sufrirle se requiere. Pues negocio de paciencia no es cosa de hõbres

Psal. 118.

sin

ſino nẽgocio de ſu mano. Y pues eſto es aſsi, bien prueua Chriſto ſu inocẽcia, pues perſeguido, y acoſadó tiene tãta. Bien prueua q̃ no tiene pecado, pues llamãdole Samaritano, no reſpõde bié prueua q̃ ſu vida es hazia el Mediodia redõda, y ſin eſquina, pues el viento fogoſo de tales injurias no le deſcõponen: bien puede dezir ſeguraméte a ſus propios enemigos, q̃ quien hallara defeto en ſu perſona ni pecado? *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

§. VIII.

O q̃ dotrina tã particular colixo de aqui para las almas. Si la pacẽcia es obra perfeta, ſi ella es el criſol del eſpiritu, y la q̃ prueua, y quilata el oro de las almas, y haze a vn hõbre parecido a Dios, q̃ hara la inpaciencia? que hara vn deſſeo encarnizado de vengãça, ſino deſtruyr el oro del amor de Dios, que en el alma reſplandece? *Ipſa, quæ mater eſt omnium per impacientiæ vitium virtus charitatis ammittitur*: dize nueſtro Padre ſan Gregorio, la caridad q̃ es madre de todos los bienes, la impaciencia la eſtraga, la desflora, la pierde, y la conſume. Parece auia leydo eſto Bion Prienenſe, quando dixo, ſegun refiere Laercio: *Magnum malũ eſt ferre non poſſe malum.* Grã mal es no poder lleuar el mal, grã mal es la impaciencia. Y quereis ſaber que tanto? que no ſolo daña a otros, ſino al meſmo que la tiene. Oyd a eſte propoſito vna dotrina admirable del bienauenturado ſan Doroteo: *Nos vero cũ in nos nullũ dictũ audimus, canes immitamur, ij enim ſi quis lapidẽ in eos iecerit, iacente dimiſſo*

S. Grego. in paſto.

Bion Laertius, li. 4.

S. Dorotheus de accuſa. ſua doct. 7.

lapidē remordēt. Ita & nos Deo relicto, qui tribulationis huiusmodi ad nostrorum peccatorum purgationem prouocat, ad lapidem, hoc est, ad proximum currimus. Son los impacientes como el perro, tiranle vna piedra, y dexando al que se la tira, erizado el pelo, abierta la boca va tras la piedra rabiando por mordella, y si aprieta los dientes se los quiebra, sin que la piedra recibiesse daño. Assi son los necios, permiteles Dios la persecuciō y el trabajo para limpiarles del pecado, y ellos embrauecense contra quiē los persigue, van tras la piedra para morderla, y quiebranse los dientes las mas vezes: *Canes imitamur.* Sō como perros rabiosos. Quiso Abisay vno de los mas valerosos capitanes que Dauid tuuo, quando oyò que Semey maldezia al Rey, arrancar de su espada, y dar tras el: y el nombre que le pone es: *Quare maledicit canis hic moriturus domino meo Regi?* Perro digno de muerte le dize, y no mira que el es el perro, pues permitiendo Dios aquellas tribulaciones, y ordenandolas para el bien de Dauid, el queria como vn perro yr tras la piedra, y assi Dauid: *Quid mihi, & vobis, filij Saruiæ?* Que tengo yo que ver con vosotros, o hijos de Saruia, si estas piedras se han de sufrir mirando al Señor que las permite, y en orden a mi padecer, como si se lo huuiera mādado a Semey, y salieran derechamente de su diuina mano, y vosotros como perros quereys acudir a morderlas?

Pues si esto es señores, no seays perros rabiosos, perdonad la afrē

ta

tá, entendiendo q̃ para vuestro biẽ Dios la permite. Esto es de pechos nobles, lo demas de perros mordedores. De Pericles Principe d'Atenas, refiere Sabelico, q̃ perfiguiendole vn mal hombre con injurias y afrétas terribles en medio de la plaça, estuuo con gran paciencia desde la mañana hasta la tarde, y como ya se llegasse la noche fue a casa, y el que le perseguia mas encẽdido en rabia se fue tras el. Llegaró a su casa, y en entrando la primera puerta llamò Pericles a vn criado, y dixole con gran paciencia: *Ito, & hũc ciuem in domum reducito.* A cõpañad a este hõbre honrado, y seruidle hasta dexarle en su casa. Pues si los Gentiles hazen esto, y os enojays vos cõtra el que os ofende, y procurays la vengãça, que dire yo, sino que soys peor que los Etnicos y Gentiles? Pues si quereys parecer Christianos, y hazer a Dios y al mundo alarde de vuestra inocẽcia, tened paciẽcia en las injurias. *Ille magnus & nobilis est, qui more magnæ ferræ latratus minutorum canum securus obaudit:* dize Seneca: aquel es verdaderamente noble que como las fieras grãdes no hazen caudal de los gozques que les ladran, assi el de las injurias y afrentas que le dizẽ. Y yo añado q̃ aquel es verdadero Christiano, q̃ sufre las injurias con paciencia: aquel es verdaderamẽte justo ẽ inocente que afrentado calla. Y pues Christo nuestro Dios siendo llamado Samaritano, nõ les respondio, sino que armado de paciencia sufrio las injurias, biẽ pueua su inocencia, bien concluye, que no

Sabel. li. 9. exẽplo.

Senec. li. 2. de ira, c. 15.

tiene pecado, bien puede dezir a sus enemigos, *Quis ex vobis, &c.*

§. IX.

Lo segundo prueua su inocencia callando, porque callando se atajan mil pecados: porque assi como si quitays la leña al fuego, entendere yo que no quereys que arda, assi si quitays las ocasiones de la ira callando, si ys acortando embites y respuestas, entendere que ataxays el fuego: pues como dize el Espiritu santo, *Cum defecerint ligna,* Prou. 28. *extinguetur ignis, & susurrone subtracto, iurgia conquiescent:* Quando faltare la leña al fuego luego se acaba, y quando vn mal tercero falta se acaban las varajas, porque estos son los q̃ atizan el fuego y aumẽtan la hoguera, y la leña que arde enella, qual pensays que es, sino las demandas y respuestas, que ay de vna parte a otra: *Non litiges cum homine linguato, & ne strues in igne illius ligna.* No alterques con hombre de mucha lengua dize el Sabio. Ay hõbres de casta de lenguados que todos son lenguas, lo que auian de hazer las manos, los pies, y todos los demas miẽbros hazen las lenguas, y estos suelen ser peores en sus riñas, que los que con armas persiguen, porque el que esta cargado de azero, cõ facilidad se cansa y se fatiga y dexa la riña, pero vn deslenguado nunca haze pausa, ni se harta. *Et non strues in igne illius ligna.* Esto puede ser auiso y pronostico: como si dixera, sino quies juntar leña en su fuego, no porfies con el, si abriere el su boca, cierra

rra la tuya como lo haze Christo, llamanle Samaritano, y no les responde palabra: solo responde al llamarle endemoniado, por ser esta como ponderó Agustino afrenta de su Padre, y el responder fue con suma mansedumbre, echando agua al fuego, que se auia leuantado.

S. Aug.

Y es mucho de notar vna cosa en este passo. Nunca, sino me engaño, mas agrauiaron los Iudios a Christo q̃ aquitllamaronle dos cosas, Samaritano y endemoniado, y el, como ponderò san Agustin, aunque respondio a la segunda, por ser echa al Padre, no con el rigor y azedia, q̃ al principio de la platica, porque entonces los llamó hijos del demonio. y aqui no dize nada desso. Notable cosa por cierto, que antes que desagrauiassen tanto, ni le dixessen palabras tan sangrientas, entonces los hiera de agudo, y agora que le afrentan, no les diga nada que les pueda dar disgusto? Pero hizolo, sino me engaño, para dar a entender, que no siempre es tiempo de correcciones asperas, al principio antes que la colera dellos llegasse a su punto, los hirio el Señor de agudo, diziendo que son hijos del demonio, herederos de sus desseos: y quando los vio azorados, con mansedumbre les responde, con blandura los habla. Para que no pẽseys vos que las correcciones dizen bien a qualquier hora, y que es menester su tiempo, y su sazon para hazerlas, para que aprouechen. Vn lugar tengo notado en san Pablo, que en la corteza parece con lo que hizo el Señor encõtra-

do, pero entendido bié se echa de ver que es aprendido en su escuela. Escriue a su discipulo Timoteo, y enseñandole lo que ha de hazer en este punto, dize: *Prædica verbũ, insta oportune, importune.* Predica la palabra de Dios, instà oportuna, e importunamente. El bienauẽturado S. Crysostomo declara estos dos aduerbios que sean lo mesmo que en todo tiempo: de suerte, que no determina tiempo el Apostol, sino que lo oportuno, y no oportuno todo quiere que sea oportuno para la predicacion del Euãgelio, y consiguientemente para las correcciones suyas. Veys aqui señores, que mas contrario puede ser a lo que Christo hizo, pues guardò su punto, y oportunidad, y quando vio passado este, no les hizo la correcciõ como primero. El bienauenturado san Teodoreto declara lo de san Crysostomo, y dize: *Nihil quod fit importune laudatur. Nõ iubet ergo eũ sine delectu, & temere prædicare, sed existimare omne tempus ad id esse aptũ, & oportunum: hoc enim, & ipse semper fecit, & in carcere, & in naui, &c.* No mãda el Apostol q̃ sin oportunidad, ni diferẽcia de tiempos se predique, sino que lo que es de parte del predicador vista la ocasion, todo tiempo tenga por oportuno: assi lo hizo el; pues ni perdonó a la carcel, ni a la naue, ni a la apretura, sino que la naue le siruio de pulpito para predicar, y la carcel de Catreda para enseñar la Fe de Christo. Añadamos de nuestra consideracio otra interpretacion humilde, quiza a alguno parecerà buena. Dos verbos puso

2. *Ad Thimot.* 4.

S. Chrys.

S. Theod. super ad Thim. 2. cap.

ſo S. Pablo, y dos aduerbios: *Prædica verbū.* He ay el vn verbo, *Inſta.* He ay el ſegundo: los dos aduerbios ſon: *oportune*, y *importune.* Pues juntemos con cada verbo el ſuyo, y veremos vn ſentido admirable: *Prædica verbum oportune: Inſta importune.* Eſta palabra, *Importune*, quiere dezir, ſin ceſſar, y en eſte ſentido Virgilio.

Virgil. Aenei. 11.

Bellum importunum cimes cum gente deorum, Iniuſtiſq; viris gerimus.

Seruius, Aen. cō ment. 11.

Y declarando eſto Seruio dize, que, *Importunum*, es lo meſmo, que *Sine portu, id eſt, ſine quiete.* Sin puerto, y ſin deſcanſo. Y ſegun eſto, el ſentido del Apoſtol es muy diferente de lo que parece, como ſi dixera: *Prædica verbum oportune*: Y quādo eſto hizieres, *Inſta importune, ſine quiete, ideſt, ſine portu.* Predica la palabra de Dios, reprehende los vicios, arguye los pecados, pero eſto ſea a tiempo que ſe eſpere enmienda, ſea en ſazon q̄ pueda hazer prouecho, ſea oportunamēte, y en hallando la oportunidad, *Inſta importune*: Entonces es el apretar dela clauixa, entonces el jugar las armas de la palabra de Dios, entonces el herir ſin admitir vn punto de deſcāſo ni repoſo: *Importune, ſine portu.* Aſsi como vn hō bre q̄ eſta enmedio del mar, y deſſea ſurgir en el arena, todo ſu cuydado pone en proſeguir ſu jornada, haſta que llegue ſu nao a ſaluamento, aſsi tu, en corriendo el viento de la ocaſion, entonces cō todo el conato y deſuelo procura, que la dotrina de Dios tome puerto en las almas.

Otra coſa tengo aduertida enel Geneſis en

el cap. 39. a eſte propoſito, y es, que quãdo los
Gene. 39. hijos de Iacob entrarõ en la ciudad de Sichen, no dize la Santa Eſcritura, q̃ acabado el deſtroço reprehendieſſe el ſanto Iacob a ſus hijos con aſpereza, y aunque les reprehendio el peligro en que le auiã puesto, pero no el pecado, ni el agrauio q̃ hizierõ a tantos, ni el auer quebrado la palabra, ſino la temeridad: *Nos pauci ſumus, &c.* Pues aqui de Dios, era de buẽ padre dexar paſſar vn caſo tã atroz ſin correccion aſpera y dura? No fuera juſto q̃ ſe boluiera por la hõra de Dios? Sabeys porque lo hizo, ſino me engaño, porque no era entõces tiempo, no era oportunidad para reprehẽder vn colerico, quãdo el fuego eſtaua en ſu punto, ni de reprehender vn vencedor, quando viene cargado de deſpojos, diziendo deſgarros, y haziendo brauatas. Pero no ſe le fuerõ con ella, q̃ deſpues les ſacude a dos manos, diziendo: *Simeon, & Leui fratres vaſa iniquitatis velantia, in conſolium eorum non veniat anima mea.* Vaſos de maldad los llama. *Vaſa*, es lo meſmo que *arma*, ſegun aquello: *Non erunt vaſa viri ſuper mulierem.* Armas de maldad, armas malicioſamente mouidas, armas q̃ la ſin razõ eſgrime, y la injuſticia juega. Y mas abaxo: *Maledictus furor eorũ, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* De ſuerte, que a ſu tiẽpo eſpera, para q̃ la correccion ſea de prouecho, ſu ſazõ aguarda, para q̃ ſe haga con fruto, y como no eſtauan ya los Iudios para admitir correcciones aſperas, y duras, con palabras blãdas les reſponde, para apa-
Gene. 49.

apaciguar aquellos coraçones q̃ eſtauã hiruiẽdo en ſaña. *Ego dæmoniũ non habeo.* Con eſto prueua ſu inocencia, pues no ſolo no le alteran las afrentas, ſino q̃ obligandole a reſpõder la hóra del Padre, es de tal ſuerte que ſe ataje el fuego, y los coraçones ſe ſoſsieguen.

DISCVRSO tercero.

De como el circulo dela vida de Chriſto fue perfeto hazia el Septẽtriõ.

Siquis ſermonẽ meũ ſeruauerit, mortem non guſtabit, &c.

§. X.

LO Tercero, es el circulo de la vida perfeto hazia el Septentrion, quando el cierçolado que de alli corre, no haze encoger la mano, y retirarla de hazer bien a los enemigos. Deſta parte prueua tambien el Señor ſu inocencia, afrentanle, injurianle, llamanle endemoniado, y el no ſolo no encoge la mano, ſino que les abre el camino del cielo, y ſe le promete, ſi cumplé ſus palabras. *Siquis ſermonẽ meũ ſeruauerit, mortem non guſtabit in æternum.* En ſymbolo del juſto pintaron los antiguos la palma, y fue tomado de aquello del Pſalmo: *Iuſtus vt palma florebit.* Y aunque conſiderò Eucherio algunas razones deſto, que pareceran bien a otro propoſito, la que yo hallo para eſte es, q̃ como dixo Plutarco y Ariſtoteles, mientras la palma es mas oprimida, entonces leuanta mas a quien la oprime hazia el

Eucher.

Plutar. 8. ſimpo.
Ariſto.

Alci. emble. 36.

el cielo, y assi Alciato: *Quo magis & præmunt hoc magis tollit onus.* Pues si esto es, que mas gallarda prueua de inocencia que la que haze oy el Señor? Considerad aq̃lla gloria de los Angeles afrẽtada, aquel Verbo, que como dixo *Ioan. 1.* san Iuan en el principio *1. Ioan. 3.* era aquel que dize que vino al mundo a destruyr las obras del demonio: aquel, que como dixo Horfeo, referido por S. Iustino, fue *Horfeus. S. Iusti. orat. para neti.* la primera palabra que el Padre dixo. *Tẽ̃ Patris Verbum primũ quod protulit ore.* Llamanle endemoniado, Samaritano, y que es lo que haze? que responde? Al cielo procura leuantarlos. *Si quis sermonem meum seruauerit, mortem non gustabit in æternum.* Grande argumento de inocencia señores, no dar mal por mal. Alla dixo Tulio q̃ templar vn hõbre la vitoria es señal de vn pecho de gran nobleza y valentia. *Victoriã temperare fortissimi viri est.* Hazaña es de coraçon fuerte viẽdo el enemigo prostrado, el apetito que incita, la colera que mueue, la ocasiõ q̃ cõbida, y no vsar de la vitoria. Pero yo digo que es indicio de vn espiritu Christiano: *Ne cui malũ pro malo reddatis*: dixo san Pablo, no deys mal por mal. Y basta esso para la perfecion Christiana? No. Mas es necessario, el mismo lo dixo al fin del capitulo. *Sed vincite in bono malũ* Venced en bien al mal. No es tan facil esta vitoria, ni de hazer, ni de entender, q̃ no aya variedad de interpretaciones en ella. El Maestro siguiẽdo a san Agustin, Hugo, Dionysio Cartusiano, y otros dizẽ q̃ este triũfo se hazẽ iniẽdo

Tulius orat. pro Marc.

Ad Roman. 12.

Magist. S. Aug. Hugo.

pa-

paciencia: porq̃ si vno no quiere, los no baraxan: y con esto ataxando las alteraciones se venceen los males, que se esperauan dellas. Eutimio, y otros dizen, q̃ el modo de vẽcer el animo del enemigo, es haziendole bienes y regalos: y assi aduirtio Adamo despues de otro, que quando dize san Pablo, *Si inimicus tuus esuricrit, ciua illum.* Si tuuiere hambre acude a su reparo, que aquel verbo, *ciua*, tiene en correspõdencia otro en el Griego, q̃ quiere dezir cortar la comida en partes menudas. Quiere Dios que combideys al enemigo, que le hagays el plato, que le trincheys la comida, y si es menester que partays los bocados, que busqueys lo mas sabroso, y mas sazonado, para que desta suerte vençays con la dulçura de vuestros bienes la azedia de sus agrazes. *Sed vince in bono malum.* Lo tercero, este verbo, *vincere*, o *superare*, no solo es vencer en porfia y en batalla, sino en numero, y en cantidad. De lo primero son argumento estas palabras de Marcial.

Dionysi. Euthim.

Adamo. Erasmus.

Graeca litera.

Marc. lib. 1.

Vicerat antiquis scælera tus crimina famæ.

De lo segũdo, las de Tulio: *Stellarum autem gloui terræ magnitudinem facile superabant.* Y segũ esto, dize san Pablo, que el mal se ha de vencer en biẽ, que en numero y cantidad ha de ser mas el bien que a nuestros enemigos hizieremos, que el mal que ellos nos procuran, que si ellos nos quieren quitar la vida del cuerpo, les procuremos la del cuerpo y la del alma, q̃ se de mas bien que ellos nos dã mal. Assi lo haze Dios cõ sus enemigos,

Tulli. de som. Scipion.

gos,

gos, bien da por males, y bié que ſobrepuja en cantidad nueſtros males: *Vbi autem abundauit delictum, ſuperabundauit gratia.* No fue la merced que nos hizo a medida de nueſtro pecado, ſino bien que vēcio cō grandes ſobras. Aſsi lo haze el Señor, pues llamandole endemoniado y Samaritano, les propone vn bien de eterna vida: *Si quis ſermonē meum ſeruauerit, mortem non guſtabit in æternum.* No le encoge la mano del deſagradecimiēto, ni la correſpondencia iniqua le haze no ſacar el circulo dela vida perfecto, ſino que haziēdoles bienes, les prueua que eſta libre de males, y que ſu vida es ſin mancha, ni pecado: y aſsi recebido a prueua ſu negocio, dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

DISCVRSO quarto.

De como prouo Chriſto ſu inocencia, con ſacar el circulo perfeto hacia el Ocidente.

Tulerunt ergo lapides vt iacerent in eum, &c.

§. XI.

LO quarto, es el circulo perfeto, quando hazia el Ocidente ſale perfetamente redondo, y ſin eſquina: y la vida del hombre lo es, quando en las ocaſiones de muerte no ofende al Criador del cielo. Por eſta parte tambien prueua Chriſto ſu inocencia. Toman piedras los Iudios para apedrearle

drarle, y el retirase dellos: *Tulerunt ergo lapides, vt iacerẽt in eum. Iesus autem abscõdit se, & exiuit de templo*: Escondiose Christo y fuesse.

El Espiritu Santo apuntó vna razõ galana dela huyda de Christo enlos Prouerbios. *Honor est homini, qui separat se a contentionibus. Omnes autẽ impij miscentur contumelijs.* Honra es de vn hombre hurtar el cuerpo a las contiendas. Pusilanimidad y flaqueza entiẽde el mundo que es retirarse, pero hóra es enmuchas ocasiones, pues ay tã buenos hombres por los pies, como por las manos. Pero los impios y pecadores entremetense entre las contumelias y deshonras. Piensa el necio, que es menoscabo de su persona, no salir con la suya, y estara porfiando hasta la noche, y todo esto no es sino afrentarse. Notad vna cosa que no es de perder en este passo: *Miscentur contumelijs.* El no huir de las porfias dize Dios, que es mezclarse en deshõras, porque de palabra en palabra se enciẽde el fuego de la ira, y en llegando a su punto, no ay credito, ni honra, ni fama segura, todo se deslustra y se desflora: y lo peor es, q̃ entre estas cosas se pierde la vida sobrenatural del espiritu, y el alma se condena. Auisandonos desto el Apostol, en la Epistola que escriuio a los Romanos, dize: *Et spiritum nolite extinguere*: No apagueys el espiritu. Notable dicho por cierto, como pueda morir el espiritu, si es espiritu? como, dize San Crisostomo. Noos acordays de aquello q̃ dixo el Apostol en otra parte *Eramus aliquando tenebræ, nũc autẽ lux in Domino:*

Prou. 20.

ad Ro. 12.

mino. Fuymos en vn tiẽ po tinieblas, pero ya el Eſpiritu del cielo encẽdio vna lampara reſplãdeciente en cada vno de noſotros. Pues eſſa dize Cryſoſtomo es la que pide ſan Pablo, que no muera: *Et ſpiritum nolite extinguere*. Y como ſe mata? como las lamparas que en el mũdo vemos, o por echalle tierra de los cuydados de las riquezas del mundo, o con agua de los deleytes de la carne, o por quitarle el azeyte de las virtudes, o por correr algun ayre muy recio. Si eſtà vn candil en vn apoſento donde aya correſpondencia de dos puertas, y la vna, y la otra eſtan abiertas, en ſoplando cõ fuerça el ayre le mata luego: pero ſi ſe cierra la vna, aunque mas viẽto corra por la otra, ſiẽpre eſta viuo. Deſta ſuerte paſſa en la lampara del eſpiritu: *Duæ ſint ianuæ, os tuum, & os illius qui te vituperat, & probro afficit: ſi tuũ occluſeris, & ſpirationem nõ dederis, omnẽ flatum iſtũ extingues. Si vero aperis, effrenis redditur*. Dos puertas ſon tu boca, y la del que te vituppera, y te afrenta. Si cerrares tu boca ſoſſegaras el ayre, y aunque mas ſople ſegura eſtara la lãpara del eſpiritu: pero ſi la abres, refuerçaſe mas el viento de tu contrario, y la lumbre del eſpiritu, no eſta ſegura. O Chriſto ſanto, y que exemplo nos diſte tan notable deſta dotrina, abiertas eſtauan aquellas bocas del demonio, por donde el infierno echa ſus hiatos, abiertas aquellas puertas Luciferinas, llamãle Samaritano, y calla, afrentãle, y tiene paciencia, y no ſolo cierra ſu boca, ſino que ſe eſconde y los

S. Chryſ. ho. ſuper ad Roma. c. 12.

los dexa, quando los ve tan perdidos: *Iesus autem abscondit se.*

vna dificultad se ofrece aqui a qualquiera: si la vida es perfeta hazia el Ocidente, que el temor de la muerte no haze angulo, ni esquina, como huye el Señor las piedras? Como se retira? Como se escõde? No es el de quien dixo Esayas: *Sicut ouis ad occisionẽ ductus est, & sicut agnus coram tondente se obmutuit:* Que como ni la oueja huye el cuchillo del carnicero, ni el cordero quando le desnudan el bellocino no vala: assi el no huyò la muerte, ni abrio la boca? Pues como agora se escabulle entre las manos de los q̃ desseauã quitarle la vida? Dexando lo comun y lo andado, del capitulo veynte del Exodo, colijo la razon desto. Manda alli Dios por Moysen, que el altar q̃ se hiziesse para sus sacrificios, si fuesse de piedras, que se armasse sobre aquellas, a quien el hierro no huuiesse tocado: *Quod si altare lapideum feceris mihi, nõ ædificabis mihi de fectis lapidibus: si enim leuaueris cultrum tuum super eũ, polluetur.* Y assi Iosue hizo vn altar a Dios, y escriuiendo las calidades suyas, dize que le hizo: *De lapidibus impolitis quos ferrum non tigit.* No quiere Dios que se le haga altar q̃ aya tocado a las piedras hierro. Aduierte aqui vna cosa vn Doctor de los Hebreos, referido por Andreas Masio, y es, q̃ la palabra q̃ corresponde al hierro del Exodo, quiere dezir perder: de suerte que yerro y perdicion todo es vno. De donde dixeron algunos, q̃ el no permitir Dios q̃ el hierro tocasse las

Isai. 53.

Exo. 20.

Iosue. 8.

Masius super Iosue. 8.

piedras de ſus altares, fue, porque los ſacrificios de ſus Aras, ſon principio de vida, y el hierro es inſtrumento de muerte, y con eſte meſmo penſemiẽto Tulio, ordenó que ningun metal, ni hierro no huuieſſe en los tẽplos: y da la razon, y dize: *Vtpote duelli inſtrumenta, non Fani*: Porque eſtos mas ſõ ingenios de Marte, o por mejor dezir de muerte, q̃ no de la caſa de Dios, que es caſa de vida. De ſuerte, que perdicion y hierro todo es vno, y piedras tocadas de hierro, y de perdicion las meſmas: y como eſtas no ſon del guſto de Dios, ni quiere q̃ ſus ſacrificios ſe hagan en ellas, huye el cordero ſoberano, y no quiere ſer ofrecido al Padre enel altar d̃ piedras tocadas no de manos de hierro, ſino herradas, no de hierro, ſino llenas de yerros, de indignacion y ſaña, y aſſi huye y ſe retira.

Tul. lib. 2 de legi.

§. XII.

Y ſi eſta razon eſquina, dixera yo, como quien tan poco ſabe, q̃ el huyr el Señor de las piedras, no fue huyr de la perſecucio̅, d̃ la muerte, y del trabajo, ſino de lo poco que entonces ſe ofrecia: pues morir con piedras era poco para la grandeza de ſu amor, muerte repentina, arrebatada, y q̃ preſto ſe acauaua, poco trabajo era, para lo que el deſſeaua padecer en deſagrauio del Padre; y deſcuento de la deuda nueſtra. Pero quãdo vino el tiẽpo d̃ aq̃lla muerte cruel, horrenda, y dura, quãdo le preſentaron el madero, q̃ hizo? digalo el Apoſtol S. Pablo: *Tropoſito ſibi gaudio ſuſtinuit Crucẽ.* Con gran

Ad Hebr. c. 12.

gran guſto le recibio, con grande alegria ſe abraçò con el, porque eſta era muerte aſperrima y dura, y aſsi no ſolo no huye della, ſino que con mucho guſto le abraça.

Y pues eſto por mi hiziſte ſanto Dios, padre d̄ miſericordia, haz q̄ mi alma lo reconozca, lo eſtime, lo agradezca y ſirua: haz que ſea vn circulo perfeto todo el diſcurſo de mi vida, no dexandola hazer punta hazia el Oriente, en mi tan humilde y tā de poca eſtima, haz que ſolo buſque la hōra tuya, para que tu buſques la mia, no la dexes caer como al primer Angel, nō de vaciandoſe en penſamiētos en vacio. Santo Dios, ſaca mi vida perfeta, no permitiendo eſquina al Mediodia, no la tuerça el fuego de las injurias, ſino que pues tu llamandote Samaritano callaſte, yo tambien en los agrauios calle: haz que yo tenga paciencia para que a ti ſea ſemejante. en la tierra, y como a loſeph, el Sol, y la Luna le rindan vatalla ge: y pues tu en la paciencia fuyſte del buen ladron conocido por quien eras, haz que ſufriendo injurias tambien lo ſea mi alma conocida por tuya. Santo Dios ſea hàzia el Septentrion perfeto el circulo de mi vida, no de males en retorno de males, ſino que pues tu a tales injurias como palma generoſa correſpondiſte, haziendoles tantos bienes: aſsi yo en numero, y cantidad de bienes vença los males que pretendieren hazerme mis enemigos. Santo Dios ſea el circulo de mi vida perfeto, y ſin angulo hàzia el Ocidente, atajando

riñas, euitâdo porfias, acortâdo reyertas: pues quando vno no quiere dos no barajan: no permitas Señor que en mi muera el espiritu, sino que guardandole entero, y viuo, y saliendo el circulo desta vida de todas partes perfeto, llegue a gozar de aquella, en la qual cõ el Padre, y el Espiritu santo viues y reynas, per infinita secula, Amen.

FE-

FERIA QVARTA Post Dominicam quintam.

Facta sunt autẽ Encenia in Ierusalem, & hiems erat. &c. Ioann. 10.

§. I.

DE Muchas cosas hallo que se precia la diuina Magestad, y entre ellas no es la menor vna correspondencia grata, que con los hombres tiene. Buelue Finces por su honra, quitando la vida a vn deshonesto ingrato, que a vista de su pueblo entrô a vna ramera Madianitide, y vinculale Dios el Sacerdocio para si, y para sus descendientes. Quiere la hija de Faraon, como afirma Flauio Iosefo, poner a Moysen la corona, y el por la honra de su Dios, da con ella en tierra, y hazele Dios

Num. 25.

Ioseph. lib. 2. antiq. c. 5.

no ſolo Rey, ſino como dize Philon Iudio quatro coſas las mas iluſtres que hombre tuuo, de los que en la anciana ley floreciẽron: *Philõ lib. de præmijs, & poen.* *Factus idem Rex, legislator, Propheta, & Pontifex*: Rey le hizo, y no Rey ſugeto a leyes que otros dieron, ſino Rey y legislador, Profeta, y Sacerdote: porq̃ veays ſi paga Dios biẽ lo que por el ſe haze. Bien conocio eſto el Emperador Alexandro, quando ſegũ que afirma Plutarco, eſtando vn dia ofreciendo ſacrificio a Dios, llegaron los miniſtros a que echaſſe incienſo: y el metio entrãbas manos en la naueta, y ſaco vna almuerça grande, y echola en el incenſario. Llegoſe à el ſu maeſtro Leonidas, y dixole: Señor, aun no ſoys Principe de Arabia, para hazer eſſas prodigalidades. Callò Alexandro; y en conquiſtando aquella tierra adonde el incienſo ſe criaua, fletó vn nauio, y embiandoſele, dixo: no ſeas eſcaſo con los dioſes, pues por vn puñado de incienſo q̃ ofreci en ſu hónra, ves aqui me dan la corona de los montes donde ſe cria. Es Dios buen pagador de lo que por el ſe haze. Confeſſale ſan Pedro por hijo del eterno Padre, y dize luego: *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & ſuper hanc petram ædificabo Eccleſiã meã*, Piedra le haze fundamental de ſu Igleſia, Pontifice Maximo, Lugartenien te, y vn Vicedios en el ſuelo. *Plutar.* *Mat. 16*

Y no es de perder aquella conjuncion, &, no ſe contentò con hazerle piedra, ſino que pone conjuncion entre el ſeruicio de Pedro, y el premio que le da-

ua, todo va continuado, vn instante si quiera de tiempo, no quiere que descõtinue la correspondẽcia de su parte. Los Reyes de la tierra en los hijos y nietos de ordinario pagan los seruicios, que se les hazen, y para esto tienen sus anales, y listas: y assi el Rey Assuero despues de algun tiempo satisfizo a Mardocheo el seruicio grande que le hizo, y entre los demas es necessario memoria es, consultas, fauores, y despues de mil años suele a vn seruicio muy crecido salir vna merced menguada, corta, y estrecha. Pero Dios de contado paga: *Et ego dico tibi.* Vn acto continuado parece el seruirle vos, y el pagaros. Y aun lo encarecio mas Silio Italico, diziendo:

Esther. 6.

Silio.

Ipsa quidẽ virtus sibimet pulcherrima merces.

La virtud es paga de si mesma, no solo el merito y la paga son dos actos que vna conjuncion los continua, sino que el mismo merito tiene razon de paga, si vos hazeys vn acto virtuoso, el mismo acto es merito y paga, y assi van tan juntos, y caminan tan a vn compas, y a vn passo, que no se lleuan vn apice de ventaja. Muy bien paga Dios lo que por el se haze, es estremado gratificador de los seruicios de los suyos. Celebraronle la fiesta los Iudios, de la dedicacion que Iudas Machabeo del templo santo de Ierusalen hizo, que esto quiere dezir, *Encenia*, y el de contado les paga con su diuina presencia: *Et erat Iesus ibi ambulans in porticu Salomonis.* En la solenidad se hallo, honrandola con su diuina presencia.

2. *Machab.* 1.

§. II.

Et hiems erat. Era tiempo de inuierno. No me da poco que penſar, porque con tanto cuydado añade el Euangeliſta eſta circunſtancia? No baſtaua dezir que vino, ſino que el tiempo quãdo vino era inuierno? La razon de la letra fue por ventura para dar a entender qual delas dedicaciones del templo ſe celebraua: porque como vna ſe hizo en Otoño, y otra al comiençó del Verano, para condiſtinguir eſta delas demas, dize, que vino en inuierno. Et *hiems erat*. Pero dexãdo eſto a parte, tengo para mi que el poner el Euangeliſta eſta circunſtancia, fue para que ſe eche de ver, como no ſoló con el hecho, ſino con la circunſtancia del tiempo quiere moſtrar la correſpondencia que tiene a lo q̃ por el ſe haze. *Et hiems erat*.. No le detiene el mal tẽporal. Que prõpto eſta Dios para hazernos bien, y que facilmẽte ſe impide el hombre para ſeruirle, Dios en inuierno, en verano, de noche, de dia, y a todas horas eſta deſocupado para hazernos bien: y a noſotros la mas minima ocaſion nos eſtorua el recebirle. En vn coloquio que con la Eſpoſa tuuo hallo declarado lo vno, y lo otro. Da golpes el Señor toda la noche para que le abra, y fuera de mil fineças que le dize, le propone dos razones, y ella con otras tantas ſe eſcuſa. Peſſemos la vna, y la otra, y vereys quan diferente es la correſpondencia de entrambas partes. El Eſpoſo: *Quia caput meum plenum eſt rore*. He aqui la primera razon. Abreme Eſpoſa mia, que ten

Cant. 5.

go

go la cabeça serenãda, y llena de rocio: y ella el descarte q̃ da es: *Exui me tunica mea, quo modo induar illa?* Ello y desnuda. Mirad qual es mas vestirse vna muger, o estar Dios toda la noche al sereno: *Caput meum plenum est rore.* Mi cabeça esta llena de rocio. Pues como no traya algo en la cabeça? No. Ora señores no aueys notado que jamas leemos que Christo truxesse algo en la cabeça? Vestido traxo, y la Virgen se le hizo, pero ni sabemos, ni la pintura antigua muestra que truxesse algo en la cabeça, y quiça fue la razõ, porque como dize el Apostol san Pablo: *Caput vero Christi Deus.* La cabeça de Christo es Dios, y encima de Dios no ay nada. Solas dos cosas se pusieró, vna fue la corona de espinas, y otra el rocio dela noche, esto esta sobre Dios: las malas noches, y las espinas, los trabajos que por Dios se padecen, estos pone Dios sobre su cabeça, y ellos le echan en obligacion de pagarlos, y otra cosa no: *Caput meum plenum est rore.* A Dios obliga, y al hombre obliga. Pues veamos, como satisfaze el hombre a deuda que el mismo Dios pone sobre su cabeça, no siendo encima de Dios ninguna cosa: *Exui me tunica mea.* Estoy desnuda. Que ligera ocasion para dar a Dios con la puerta en los ojos. Si fuera como las damas deste tiẽpo no me espantara tanto, pues para ponerse los encresp os, los riços, y los verdugados, para buscar las aguas de lustre, limpiar el espejo, ẽgalanarse con tanta diuersidad de galas, de joyas de arandelas, de rodetes, de

1. Cor. 11.

to-

joyas, de arandelas, de rodetes, de tocados, de mudas, y otras cosas, era menester toda la noche: *Exui me tunica mea*. Preguntareys a la otra dama, que porque no va a Missa, y dira q̃ esta rebuelta, que espere el capellan, y llegaran las doze, y aun no aura subido en los Valencianos, postas para sus gustos, y cormas para el de Dios, y alcabo se quedarà sin Missa: q̃ son todas estas cosas, sino diferentissimas correspondencias de parte de Dios y de los hõbres? Dios no perdona trabajo, y al alma qualquiera le embaraça. Dios no repara en las tinieblas, y estará el otro pelonaço haziedo que espere el Capellan puesto en el altar al medio dia. Dios no tiene por dificil estar todala nochè al sereno, dãdo golpes a la puerta, y la otra señora que hizo toda la noche vela a sus gustos, teme de leuantarse a las diez para oyr Missa el romadizo. Finalmente el hombre en qualquiera cosa repara, y Dios en nada. *Et hîs erat*. Ni mira si es de noche, o si es de dia, si es inuierno, o si es verano, si haze sereno, si escarcha, o si cae el rocio encima de su cabeça.

§. III.

Et cincini mei guttis noctis. Esta es la segunda razon: Mis cabellos estan argentados con las gotas del rocio: y la Esposa con que se escusa *Laui pedes meos quomodo inquinabo illos*. He labado mis pies, como tengo de ensuziarlos? Tocar con el pie descalço en la tierra se le haze de mal, para recebir aquel que toda la noche en pelo, y en tiempo de Cantic. 5.

po de escarcha estaua dando golpes. Y si os parece sinrazon esta, parezca os, señores, mayor la que cada vno de vosotros cō el vsa: pues si entonces para obligar a la Esposa a que le abriesse, alegaua el rozio de su cabeça, agora puede alegar la sangre. Si entōces el tener aljofarado el cabello cō las gotas de la noche ponia por razon, para que le abriesse la Esposa, agora teñidos en sangre los cabellos, y el cuerpo todo acardenalado, llama a vuestra puerta. Si entonces el sereno de la noche era obligacion para que le abriesse la Synagoga, sealo agora estar en vna cruz enclauado, seanlo las heridas que recibio aquel cuerpo benditissimo, los oprobrios, las injurias, las afrentas, sealo el no reseruar el cansancio del camino, la desnudez, la hambre, la fatiga, el calor del Verano, ni el frio del Inuierno, *Et hiems erat, &c.*

§.IIII.

La segunda razon de hazer el Euangelista tāto caudal desta circunstancia, colijo de vna duda, que en mi pensamiēto pesa mucho: Quando auiso Christo nuestro Dios a sus dicipulos de la desgraciada ruyna del templo santo de Ierusalen, les preuiene de vna cosa notable, y es, *Orate autem ne fuga vestra fiat in hieme.* Rogad a Dios que la huyda, no sea en Inuierno. Preguntara yo al Señor, que tiene el Inuierno, que hemos de pedir a Dios, q̄ nuestra huyda no se haga en el: El padre S. Ambrosio da vna razon elegātissima, diziēdo: *Ideo non euadūt, quorū fuga in*

Mat.24

S. Ambr. serm 6. in Psal. 118.

in hieme fit: quia non sequũtur Domini passionẽ non tollunt Crucem suã, & Christum sequuntur. Los que huyen en el inuierno no escapan, porque no siguen la passiõ de Christo no escapan, porquẽ no toman su Cruz en el ombro, y vã tras sus pisadas: no escapan quiere dezir, porque estan en el inuierno del pecado: y assi inuierno y pecado todo es vno. Es tanta la misericordia del Señor, que siendo los Iudios enemigos suyos, estando en el miserable estado dela culpa, viene el propio fuego a calentarlos: como no quieren llegarse a la lumbre, la lũbre se llega a ellos: *Et hiems erat.* O que infeliz suerte es la culpa, es como tiempo de inuierno, y el pecado es el yelo: y da la razon Hugo, porque assi como el yelo encoge los miembros, haze estar las manos ateridas de suerte, que no ay prouecho de llas: assi el pecado es vn yelo terrible que pone yertas las manos del alma. Que pocas cosas buenas haze vn pecador? que pereza tan notable reyna en su pecho? *Propter frigus piger arare noluit.* Dize el Espiritu santo: no ay tratar q̃ vn pecador metido en el yelo dela culpa quiera arar la tierra dela cõciencia, ni sacar los raygones delas inclinaciones peruersas. No lo hazia assi el q̃ dezia: *Exercitabor, & scopebam spiritũ meũ.* Exercitaaume, y varria mi coraçon, y alli otra letra: *Et fodiebam spiritum meum.* Profundissimamente dize, que çauaua el coraçon. Esto haze el que esta en gracia, y con el calor de la caridad tiene sueltas las manos, çaua el coraçõy haze

Hugo. Luan. c. 10

Prou. 20.

Psal. 76. Alia litera.

haze surcos profundissimos en el alma para sacar las malas hieruas de los pecados, y las rayzes de las inclinaciones peruersas, para que la semilla de la palabra de Dios de fruto centesimo.

§. V.

Lo otro, el que tiene ateridas las manos, quiere escreuir vna cosa, y por mejor escriuano q̃ sea haze vn garauato mal formado. Que mas bella comparacion de vna alma en el estado de la culpa: comiẽça vn pecador vna obra virtuosa y haze vn garauato. Podiamos dezir del lo que Horacio del otro pintor, q̃ queriendo hazer vna dõzella bellissima le puso la ceruiz de cauallo, y rematò la imagen en vna cola de vn pescado.

Horati. lib. 1. Carmi.

Desinat impicem mulier formosa superne.
Spectatum admissi risum teneatis amici.

Assi es el pecador en el estado dela culpa, quiere hazer vna obra parecida a las de Dios, y haze vna chimera: pues a vna cabeça hermosissima le pone vn mal fin, cõ q̃ se vicia todo: quiere dar vna limosna, y auiẽdola d̃ dar por Dios, lo q̃ haze el pecado es, hazerle conuertir la intencion a las criaturas, poniẽdo por fin la gloria vana que dellas espera: y assi lo que auia de ser vn escrito hermosissimo, que pusiera Dios en el libro de su razon para premiarle, es vn garauato que se pone en el libro de las deudas para que le pague: y es la causa desto el tener las manos del alma ateridas: començo biẽ, y acabò de suerte, que podiamos dezir del, lo que el Espiritu santo de la muger fuerte, y aunq̃ en

Prou. 31. en ella es virtud, en los hombres no lo es: *Manum ſuam miſit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fuſam*: Eſtendio Dios ſus manos a coſas fuertes. Quien deſte principio no entendiera que ſe auia de inferir alguna grande hazaña? Quien no preſumiera que la conjuncion, *&*, fuera deſmantelar vn muro, deſtruir vna ciudad entera, arruynar vn exercito, rõper vn batallõ? Pero no fue nada deſto, ſino que, *Digiti eius apprehenderunt fuſum*. Que hilò. Aſsi ſon los pecadores, comiençan vna obra heroyca, abren la mano a hazer prodigios, y como tienen las manos ateridas acauan hilando: aſsi acabo Hercules, como dize Firmiano. Aſsi lo hizo Pilatos, al principio començó vna obra tan buena como librar a Chriſto, y acabò en ponerle en vna Cruz. Quiere dar ſentẽcia abſoluiendole de la querella, y como tiene ateridas las manos, da contra el ſentecia de muerte. Aſsi le ſucedio a Iudas, coméçò a conocer ſu pecado, y a dezir: *Peccaui tradens ſanguinem iuſtum*. Y acaba de deſperando de ſu clemẽcia, tiene ateridas la manos, y las q̃ començarõ reſtituyendo el dinero, y echandolo en el templo, acabaron dando en el dogal el ñudo, y echandole al cuello para ahorcarle. Apenas ay hazer vn pecador coſa buena ateridas las manos con el yelo del pecado, que el inuierno frio y tempeſtuoſo de la deſgracia de Dios reyna. *Et hiems erat.* *Mat.* 27.

Fiamian. lib. 1. *de Fal. reli. lib.* 1. 9.

§. VI.

Mas. El inuierno es vna eſterilidad de todos

dos los bienes: *Hiems etenim arbores ventus suo honore spoliat.* Dize el bienauenturado san Ambrosio, ni las plantas dan su fruto, ni los arboles tienen hojas, ni las hieruas flores, ni los huertos verdura, ni ay cosa grata, ni hermosa: y assi Virgilio llama al inuierno triste:

S. Amb. Luc. 10.

Virgil. 4. Georgi.

Etiam tristis hiems, etiã nunc frigore saxa
Rumperet.

Sil. lib. 3. Y Silio Italico le llama feo, y sin adorno y compostura.

Sedesq; tuetur
Perpetua deformis hiems.

Hora. li. 2. carmi. Y Horatio en el libro de sus versos.

Informes hiemes reducit
Iupiter idem.

Desta suerte es el estado dela culpa, inuierno esteril de todos los bienes. Que bien lo dize el Ecclesiastico: cuenta entre las grandezas de Dios esta, que en contrario sentido entendida, como la interpreto Hugo, explica la malicia del pecado: *Gelu sicut salẽ effudit super terram.* Como sal derrama Dios yelo sobre la tierra, y el pecado sobre la tierra del alma haze lo mesmo: como sal siembra el yelo, notable cõparacion por cierto: q̃ tiene que ver el yelo con la sal? el yelo es frigidissimo, la sal es como fuego: el yelo es agua cõdensada, la sal es vn fuego terrible. De vn modo de hablar de Dauid se colige é cõtrario sentido la resoluciõ desta duda. *Quidat niuẽ sicut lanam.* Da Dios la niene como la lana, la lana abriga, y la nieue yela, y con todo esso haze Dios la nieue abrigo dela tierra, porq̃ como notò y biẽ Genebrardo, puesta encima dela tierra haze que se concentrẽ los vapores caliẽtes,

Ecclc. 43.

Hugo. Ioan. 10.

Psal. 14.

Genebr. ibi.

y que

y que el trigo arrayguemas, y haga mas cepa, y por esto solemos dezir, q̃ año de nieues año de bienes. Desta mesma suerte se ha el pecado para mal del alma, el fuego de la culpa haze capa del hielo, para que las malas inclinaciones se arrayguen mas, y haziendo cepa arrojen cõ mas furia. Que es la causa q̃ vn hombre inclinado à vn vicio, antes de caer en el pecado se tenia a raya, y con grã facilidad domaua el apetito, y q̃ despues de caydo vna vez, hecha penitẽcia, y llorado el pecado es tan facil venida la tentacion de caer en el mesmo? sino q̃ el hielo del pecado arraygô la mala inclinaciõ, y assi arroja con mas pujãça? *Eccl.* 43. Mas. *Gelu sicut salem effundit super terrã*: La frialdad derrama como sal. La sal fue antiguamente symbolo del pecado, como afirma Valeriano, porque como es tan caliente excita la concupiscencia, alborota el apetito: y desenfrenando la passion da con el hombre en tierra. He aqui otra cosa que el pecado haze: *Gelu sicut salem effundit*: Dios templa con el rocio de su gracia, los ardores mas fogosos y resfria los incentiuos mas ardientes: y assi del fuego haze hielo: pero al contrario el pecado derrama sal, pues en el hóbre mas compuesto, y mas elado leuanta mil alteraciones, mil chispas y llamaradas. Mas? *Gelu sicut salem effundit.* Antiguamente las casas de los traydores las sembrauan de sal, porq̃ como la sal esteriliza las hieruas, y quema las plãtas, y no querrian que nacielle cosa verde en tierra pisada de vn traydor, teniẽdo hasta

Pier. lib. 31. cap. de Mari.

haſta las hieruas por ſoſpechoſas, por eſſo la ſẽbrauã de ſal. Deſta ſuerte ſe ha el demonio, el hielo del pecado eſparce como ſal, quemando quanto bueno ay en el hombre, no dexando hoja verde, ni flor, ni ſombra ſi quiera de virtud, ſino vn rial inculto, con vna imagen de inuierno, feo, pelado, muerto, y ſin hermoſura: *Et hiems erat.*

§ VII.

Mas. Con el inuierno todo lo que ſe quedò en los frutales muere y perece. Y aſsi ſan Ambroſio dize, que enel inuierno: *Aſperitas frigoris teneras frondes in ſpeciem mortis interficit*: Que la aſpereza dl frio viſte las hojas tiernas de vna ſpecie de muerte, y Ouidio llama al inuierno letal y mortifero.

S. Amb. vbi ſup. Lucæ. 10.

Ouid. 1. m. tho.

Sic læthalis hiems paulatim in tempora venit.

Y Silio Italico, cruel y ſin miſericordia.

Silius.

Auſtri nebuloſam vertice frontem
Immitis condebat hiems.

Que mas vella pintura del eſtado de la culpa? Todo el fruto que el alma auia producido en el verano de la gracia ſe quema, ſe pierde, y ſe conſume, aunque algunos habitos de virtud queden, pero ſin raſtro de deuda, ni merito para la eterna vida: *Non eſt vba in vitibus, nec ficus in ficulnea*: Dize Dios por Ieremias, no ay vbas en las parras, ni higos en las higueras, todo lo agoſtó el hielo del pecado, y no ſolo las vbas, de q̃ podia eſprimirſe el moſto y hazerſe vino, ſino q̃ haſta la rebuſca conſume el pecado. Conſiderando eſto Dios por Micheas ſe lamenta, y dize: *Væ mihi, quia factus ſum ſicut, qui colligit autũno*

Ieremi. 8.

Mich. 7.

razemos vindimiæ, & non eſt botrus ad comedendum. Ay de mi que me ſucede como a los que rebuſcan las viñas de los hombres malauenturados y eſcalos, que buſcando deſpues dela vendimia vbas, no hallã que llegar a la boca. Es vendimiador eſcaſiſsimo el pecado, aũ rebuſca no dexa enel alma. Y no lo ponderan poco los Setenta interpretes, diziendo: *Væ mihi, quia factus ſum ſicut qui congregat ſtipulam in meſe.* Ay de mi, que ſoy como los que con raſtros cogen la paja ſeca en los reſtrojos. Pone tal a vn pecador ſu culpa, que ſola la paja para encender el horno del infierno dexa, no queda razimo, ni hoja, ni coſa verde, todo lo deſtruye. Que bien lo declaró Dauid debaxo de vna metafora galana. *Exterminauit eam aper de ſilua, & ſingularis ferus depaſtus eſt eam.* Deſterro la el puerco montes. *Cõſumauit eam aper ſilueſtris*, traslada Pagnino: conſumiola, deſtruyola, arruynola, desflorola, acabola, ni dexo razimo, ni rebuſca, ni hoja, ni ſarmiento, ni baſtiga. *Et pulchritudinem agri depaſcitur.* Dize enla anotacion marginal Pagnino: no ſolo deſtruyo el fruto, pero la beldad del verdor, la gracia, el hermoſeo. *Et ſingularis ferus.* Y otra letra: *Et omnis generis feræ, quæ in agris degunt, eam depaſcuntur.* Todas las fieras del cãpo vienen a repaſtarſe en ellas. *Omnis generis.* Dixo, fieras de todos linages, vnas beſtias comen el fruto, y no hazen mas daño, otras las hojas, otras los ſarmiẽtos,

Pſal. 79. *Pagnin.* *Pagni. in marg.* *Batab.*

tos, y otras destruyen las cepas, royendo las rayzes. Pero en la viña del hombre, en el estado de la culpa, todos los generos de bestias entran, y todos las destruyen, para que ni quede fruto, ni hoja, ni sarmiento, ni cepa, y no solo los animales terrestres, sino las aues de rapiña. *Et singularis ferus.* Y Pagnino. *Et auis agrestis depasta est eam.* Las aues del cielo, los animales del campo, y las musarañas de la tierra la destruyen. Y esto, quando si pensays? en el inuierno de la culpa. Pensays que es pequeño encarecimiento este? Los animales en verano menos daño hazen a las viñas, porque como está cargadas de hojas, contentanse con el gusto de su dulçura, perdonando a las vastigas y a las cepas, pero en inuierno como esso falta arremeten a las guias, y destruyẽ la propia cepa, no dexandola para lleuar mas fruto. Quando vn justo esta en el verano de la gracia, repastase quando mucho la vanagloria en las hojas de las virtudes, comese algunas vezes el fruto, pero la cepa queda entera para criar nueuos frutos, y hojas nueuas, pero quando es inuierno, quando esta en el hielo de la culpa, a las cepas acomete, y las va deshaziendo y menoscabando hasta que arrancadas y perdidas no queda hoja, ni fruto, ni sarmiento, ni parra. Esto es lo que el inuierno dela culpa haze: *Et hiems erat.*

Pagn.

§ VIII.

Mas. En inuierno es el tiempo de la culpa, en el inuierno ay grandes inundaciones, borrascas, tẽpestades, e inquietudes: y assi los Poetas vnos llaman al inuierno llouioso.

Sitonlasq́ nines hiemis ſubeamus aquoſæ.

Virgil. in bucolic. Dixo Virgilio. Otros le llaman ventoso.

Vertitur in vẽtoſam hiemẽ, fugæ prouidusillã.

Exiodo. Dixo Exiodo, otros turbio, y desbaratado.

Vaſtisq́ turbida ſilius ſpargit hiems. &c.

Claudia. Dixo Claudiano, q́ otra cosa es el estado de la culpa, sino vn inuierno lleno de auenidas de maldades. Y sino digalo vn esperimentado:

Pſal. 114. *Circundederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitates conturbauerunt me.* Cercaronme los dolores de la muerte y las auenidas del pecado me turbarõ. Dos cosas hallo q́ notar en este passo, y no ponderan poco lo que en el inuierno de la culpa se padece. La primera es, el llamar al pecado torrẽte: *et torrentes iniquitatis.* No le llama arroyo, ni rio, ni fuẽte, ni lago, ni valsa, sino auenida: y da la razon elegantissimamente Hugo, tomandola de Seneca, y diziendo: *Virtus lenta, vitium impetuoſum eſt.* La virtud es vna agua mansissima que cõ vna tranquilidad grata soplando la marea del cielo va sulcando el mar del mundo, pretendiendo tomar tierra en el cielo: pero el vicio es vna auenida impetuosa, que con vn furor desbaratado lleua al infierno los nauios que en sus hondas coge. Mas: *Torrẽtes iniquitatis.* Es como vna auenida terrible el pecado. Quando vna auenida sucede

Hugo.

en

en hallando algun impedimento, o presa, o molino, o canal cõ mas violencia le rompe y camina. Assi en el pecado puesta la presa de ley delante, con mas furia la acomete, y es lo que dixo el Poeta.

Ouid. *Nitimur inuetitã ſuper cupimusq; negata.*

El ser vna cosa negada despierta el apetito. Y la salsa que saborea el apetito de los hijos de Adan, suele ser la prohibicion que las leyes tienen: y assi dixo el Espiritu santo: *Aquæ furtiuæ dulciores sunt:* Las aguas hurtadas y las q̃ no lo son vn mismo sabor tienen: pero esto de ser hurtadas, y prohibidas, vn no se q̃ les da que inflama el apetito, y le haze el bocado mas sabroso, de suerte, que con vna furia impetuosa le lleua tras sus gustos. De aqui entendereys señores dos lugares dificultosos harto, de sanPablo, notados a este proposito de Hugo. El primero es: *Lex ſubintrauit, vt abundaret delictum:* Entrô la ley para que abundasse el pecado. Pues como la ley fue puerta del pecado, fue para que creciesse? no es la ley freno que detiene el apetito, y presa dõde se reballan los desseos desconcertados del alma, para que no se executen. Claro esta q̃ si. Pues como dize que entrò ley para q̃ el delito abundase. Sabeys porque? porque la prohibicion desperto el apetito, el ser vida da la mançana, engolosinò el gusto, y rompiendo la presa el auenida huuo vna grã suma de pecados. *Hugo ad Rom. 5.*

El otro lugar es: *Virtus peccati lex.* La vir- *1. Cor. 15.*

tud del pecado es la ley, fue la virtud del pecado: a quié no da q̃rumiar esto? como pudo ser virtud del pecado la ley? la que fue hecha por Dios, promulgada por su ministro, escrita con su espiritu, autoriçada con sus milagros, firmada de su nõbre, como se puede llamar virtud del pecado? q̃ es de aquello de Dauid, *Eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum, &c.* Que las palabras de Dios sõ castas, son como oro acrisolado mil vezes? *Virtus peccati*: Virtud quiere dezir aqui fuerça: y en este sentido Dauid: *Qui cõfidunt in virtute sua.* Y por esto el hõbre se llama *Vir*, porque es fuerte, y la muger es flaca: y cõforme a esto lo q̃ quiere dezir es, q̃ la ley fue la fuerça del pecado. Mas dificultoso esta q̃ antes, dira qualquier curioso, si dixera que la ley es fuerça cõtra el pecado? si dixera que es las riendas con que haze Dios tener a raya el apetito? pero q̃ es fuerça? que es estimulo y azicate: quié oyò tal? *Virtus peccati lex*: Virtud del pecado la la llama. Sabeys porq̃: no porque de fuerças para el, pues antes le prohibe, sino porque con la prohibicion se despierta el apetito, y como la ley es la represa que detiene los desseos, van creciendo tanto, que en rompiendola el auenida del pecado, va sin comparaciõ con mas furia que antes: *Torrentes iniquitatis.* Mas. Es el pecado como auenida: las auenidas siẽpre son vnas aguas turbadas: assi el pecado, agua es turbada, fea, y sin claridad nin-

Psal. 11. *Psal.* 48. *Psal.* 17.

ninguna: *Quid tibi vis in via Aegypti vt bibas aquam turbidam?* Dize Dios por Ieremias, agua turbia es el pecado turbia ella, y en q̃ turbia el alma q̃ la bebe: y assi Dauid: *Et anima mea turbata est valde*: Turbada esta el alma d̃ vn pecador, y no como quiera, sino, *Valde* mucho, estraordinariamente, en grado superlatiuo: y no ay que espantar, si la auenida es tan grande: *Et torrẽtes iniquitatis conturbauerunt me*: Turbaronme las auenidas tẽpestuosas q̃ en el inuierno del pecado se leuantaron.

Hier. 2.

Psal. 132.

§ IX.

Lo segundo es, que la palabra, Maldad, puso en singular, y las auenidas en plural: *Torrentes iniquitatis.* No cada maldad tiene su auenida, no son los pecados como los vientos que leuantan en el mar las tempestades, que cada vno leuanta la suya, echando las naues a la contraria parte, sino que cada pecado leuanta mil torm̃etas y tempestades. En vnas palabras particulares lo declarò Dauid, diziendo: *Torrentẽ pertransiuit anima nostra forsitam pertransisset anima nostra aquam intolerabilem.* Vna auenida passo nuestra alma, y si se descuydara vn poco por vẽtura passara vn agua intolerable, primero passo el auenida: *Torrentẽ pertransiuit anima nostra.* Y luego el agua intolerable, porque en no retratando el pecado va el pecador perdido, lo que al primer trago se passa es vna auenida entera, y en descuydan-

Psal. 132

dose vn poquito, se haze vn mar de inundaciones lleno.

Però preguntara y con razon qualquiera, que son estas auenidas del inuierno de la culpa? son de pedrisco, de granizo, de agua limpia, o que es lo que en ellas viene? El Espiritu santo declarò esto por Oseas, diziendo: *Maledictum, & mendatium, & homicidium, & furtum, & adulterium inundauerunt, & sanguis sanginẽ tetigit.* Las auenidas son terribles: y lo que traẽ es truenos de maldiciones, vientos de rapiñas, hurtos, y adulterios: *Inundauerunt*: Dixo, como notò S. Geronymo, y no *sũt*, porque en el inuierno de la culpa van de mõte a monte los rios de los pecados a pagar a la muerte su tributo. Y que mas? *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre tocò a la sangre. Sangre en la santa Escritura quiere dezir parentesco, y segun esto es como si dixera, el pariente tocò a su pariente: no se reparó en incestos, no se mirò al parentesco en el cumplimiento del apetito: y es segun la translacion de los Setenta: *Et sanguines sanguinibus miscent.* Y a la de san Geronymo: *Et sanguinẽ sanguini miscuerũt.* No solo en las leyes de Dios, pero aũ é las de naturaleza no reparan sino q̃ la sangre mezclan con la sangre propria: y de otra manera: *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre toco a la sangre, no repararon en parentesco para destruyrse y acabarse vnos a otros, que ni el hijo miro por la honra del padre, ni el hermano co-

Oseas. 4.

S. Hier.

Septua.

S. Hier.

corriendo vn apice de interes respeto a su hermano, ni el primo tuuo en su primo las espaldas seguras: *Et sanguis sanguinem tetigit.* Lo tercero, este nombre, *sãgre* en la Santa Escritura quiere dezir pecado, como aduirtio san Gregorio: y en este sentido el Real Profeta Dauid: *Virum sanguinem, & dolosum.* Y Esayas: *Manus enim vestræ sanguine plenæ sunt.* Y es la razon, por que como auia Dios con tanto cuydado prohibido el comer la sangre, y no ay cosa mas prohibida q̃l pecado, por esso le dio este nõbre. Y segun esto es como si dixera, vn pecado tocó a otro, eran tantos que vnos a otros se alcançauan, eran tan continuos, que haziendo vna cadena no quedaua eslauõ suelto. *Et agrabant peccata peccat s.* Dize el Targun Caldeo: montones hazen de pecados. como quando apedrea, que vnas piedras sobre otras hazen vnos majanos terribles: assi son las auenidas del inuierno de la culpa. De suerte, que podriamos dezir aquello de Esayas. *Ibit per Iudeam inundans, & transiens, vsque ad collum venit.* Del Rey de los Assyrios lo dize el Profeta, pero no viene mal al pecado, passara inundã dolo todo, y llenandolo de legano y desuentura hasta el cuello, y si os descuydays vn poco cubrira la boca, y acabara con todo, y no llegareys a Dios: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum ad Deum nõ appropinquabunt.* No son estos diluuios y auenidas por

S. Grego. 13. Mor. c. 10.
Psalm. 5.
Isai. 1.
Targum Cald.
Isaiæ. 8.

donde ſe llega a Dios, ſino con que encalla el alma, y da al traues en los vagios de la eterna muerte: ſon inundaciones de pecados, y torrentes de culpas, y turbiones que en el inuierno de la deſgracia de Dios corren. *Et hiems erat.*

§. X.

Mas. El inuierno es tiempo, en que con ſuma facilidad cae vn hõbre, y ſe haze las narizes porque como las calles eſtan vedriadas con el hielo, y los pies elados, en reſualando da vn hombre en tierra. Que mas grato Hieroglyfico del eſtado de la culpa? *Demererũt ſe in cæno, & in lubrico pedes eorum*: Dize el ſanto Profeta Ieremias: zabulleronſe en el cieno, y ſus pies eſtan en deſpeñaderos. Dos cosas dize que diſinẽ harto bien el eſtado de la culpa. La primera, que ſe zabulleron en cieno. Como penſays que eſta vn pecador? Vos direys que veſtido de tela, de olanda, y de riqueza: pero Dios varro llama todo eſſo, miſeria, y deſuentura. Que galana ſale la enamorada a caça de ſus guſtos, que lleua de galas, que de veſtidos, que de inuenciones, pero ſi el cuerpo va hecho vn Milanes de joyas, el alma cubierta de cieno. *Demerſerunt ſe in cæno.* O quien perſuadieſſe al galan enamorado, que anda hecho Filoſofo de las ſignificaciones de los colores, para hazer alarde de ſus paſsiones, que todo eſſo, por mas q̃ engalane la perſona, es embarrar el alma,

Hiere. 38.

ma, y enſuciar con lodo la conciencia? Quiẽ hiziera creer a la otra ſeñora, que haſta las çapatillas ſiembra de flores, que las perlas que en tan ricos encaxes van engaſtadas, eſtan llenas de manchas. *Sordes eius in pedibus eius*: Dize vn Profeta. Los pies lleua tan manchados, que todas aquellas flores, y hermoſuras ſon menester paradiſſimular ſus deſuenturas, y no ſolo los pies, ſino el cuerpo todo. *Computauerunt iumenta in ſtercore ſuo*: dize Dios por Ioel, pudrieronſe los jumentos en ſu eſtiercol: jumentos las llama, aſnos de carga, y con razon: porque yo no ſe quien pudiera lleuar tanta carga de veſtidos, de tocados, y de coſas, como vna muger laſciua ſobre ſi echa, ſino vn aſno de carga: *Computruerunt iumenta*: jumentos ſon y jumentos podridos, tantos adobos, tantos guantes de olor, tantos perfumes, tanto ambar, para que penſays que ſon, ſino para diſſimular el mal olor que tienen? Quando veo vna muger embuelta en eſtos perfumes, gran ſoſpecha tengo, que es para embalſamar el alma corrompida. Pero todo no baſta: *In ſtercore ſuo*: En ſu eſtiercol dixo: la peſtilencia y corrupcion es ſuya, y los olores ſon agenos, y aſſi eſtos ſe acabaran como coſa preſtada; y la corrupcion durara como coſa propria, y preſto ſe echara de ver quan çabullidas eſtan en ella: *Demerſerunt ſe in cœno*. Metidos eſtan en cieno: Y q̃ mas.

Treno. 1.

Ioel. 1.

Et in lubrico pedes eorum. Esto es lo segundo, los pies tiene en vnos despeñaderos. No se contenta el pecado con tener a vn hombre puesto del lodo, sino que la parte donde tiene los pies esta elada y resualadiza: pensays vos metido en el cieno de la culpa, que el cumplimiento del desseo es hazer pie y hallar fondo en el mar de vuestras torpezas, y es despeñadero terrible. Que bien lo dize Da-
Psal. 72. uid: *Verumtamen propter dolos posuisti eis.*
Hebræa litera. Donde la letra Hebrea: *In lubricitatibus ponis eis. Saple pedes.* En resualaderos tiene el pecador los pies: que passo da guiado de su culpa, que no sea vn despeñadero? q̃ vez mueue el pie que no sea hazia el infierno? Quando assento la planta el pie del pecado, que no sea para dar con la otra en la eterna muerte? *Fiant viæ illorum tenebræ, & lubricum*, dixo Dauid. Arnobio en este lugar, dize, que solos los Profetas puedé hazer estas maldiciones personales. Pero S. Geronymo, dize, que muchas destas son profecias de cosas que han de suceder a los malos. Y segun esta dotrina, es como si dixera, los caminos que vn pecador en el inuierno dela culpa pisa, seran elados, son tinieblas, pues no ven donde assientã los los pies, y calles vedriadas en que con facilidad caen y se quiebran la cabeça, y no ay que espantar, pues el inuierno de sus culpas los tiene tales. *Et hiems erat.* Inuierno era.

Psalm. 34. *Arnob.* *S. Hiero.*

§. XI.

§. XI.

Mas. En el inuierno. como noto y muy biẽ *Hugo.* Hugo, hielase el lodo, y quanto esta junto cõ el todo se haze vna piedra, palos, tierra, trapajos, todo se cõdẽsa y se estrecha tanto, que no ay apartarlo. Que es vn alma en pecado sino vn charco elado, lo primero pegada con la tierra. Assi lo dize Dauid: *Adhæsit pauimento anima mea.* La palabra, *Labaphar*, significa tierra, o poluo, y cõ este dize, que se congela su alma, juntose con la tierra, de suerte, que todo parecia vno. Vna alma en vna deshonestidad q̃ otra cosa es sino vna junta con la tierra dela carne, tan estrecha que parece todo vno, de donde vino a dezir el bienauenturado san *S. Hiero.* Geronimo, que en este vicio maldito: *Totus homo caro*: Todo el hombre parece carne, lo espiritual y lo terrestre, lo inmortal y lo perecedero, todo parece vno. Lo otro, congelase con los palillos y trapajos. El poner vn hõbre su aficion en las riquezas, dignidades, y honras del suelo, dexãdo a Dios por ellas, que otra cosa es, sino q̃ el hielo dela culpa le junta con todas estas nadas, que no merecen otro nombre mas honrado, pues les da Dios, que tãbien las conoce, este: *Qui lætamini in nihili.* Dize *Amos. 6* por Amos, nada las llama, menos son que palillos y trapajos: y aqui el Hebreo: *Qui lætamini in non verbo:* No palabra las llama, no ay palabra con que explicarlas, ni nombre con q̃ sacarlas de pila quando de Dios se apartan, porque si las llamamos riquezas, como de ordinario suelen, no es este

su

ſu apellido, pues hazen a vn hombre pobriſsimo, quitandole aquel q̃ en ſu mano yzquierda tiene las glorias y riquezas verdaderas. Si las apellidamos guſto, tampoco es propio epiteto eſte, pues nos quitan la fuente de todos los guſtos. Si poſſeſsiõ, tampoco, pues antes noſotros ſomos ſu poſſeſsion, y ellas los poſſeedores. Finalmente ſi las llamamos algo, no ſon nada, pues nos priuan de aquel Señor, q̃ como dize vn Profeta, *Erit Deus omnia in omnibus.* En los ſuyos ſera todas las coſas. Simaco les acerto el propio nõbre en ſu translacion, diziendo: *Qui lætamini ſine ratione.* Sinrazon las llamò: porque q̃ coſa mas ſinrazon que dexarſe vn hõbre de trãſformar en Dios, y hazerſe, como dize ſan Pablo, vn eſpiritu con el, por ſer vn charco elado en el inuierno de la culpa, junto con la tierra, con los palillos, y trapajos que ſuelen eſtar por las calles: ſinrazones ſon. Pues que coſa mas ſinrazon que naciendo vn hombre para el verano de la gloria, guſtar de viuir en vn inuierno miſerable, feo, y cõgelado, como es el pecado? *Et hiẽs erat*: Inuierno era.

§. XII.

Finalmente el hielo del inuierno endurece el varro de fuerte, que ſino viene la blandura del calor, no ay ablãdarle. Y aſsi Ouidio le llamo Marmoreo. *Ouid. 4. faſto.*

Nec ſi marmoreo palet
aduſta gelu.

Que pintura mas a propoſito del eſtado de la culpa? como hielo eſta vn coraçon, tan hecho de marmol, tan incon-

vn cõtraſtable, y tã duro, que ſino es el calor de la diuina gracia no es poſsible derretirle, ſi no es el fuego de Dios, no es poſsible deshazerle. Pues ſegun eſto juntemos el fin deſte ſermon con el principio. Mira ſi gratifica Dios bien lo que por el te haze, pues por ſola vna fieſta de vna dedicaciõ de vn templo, eſtando los Iudios en el inuierno dela culpa, enel frio de ſu deſgracia, y en el hielo del pecado, viene el miſmo fuego diuino a deſclarlos, viene el Sol de juſticia a calẽtarles el alma, viene el fuego celeſtial a reſoluer el yelo d' ſus frialdades.

Y pues eſto con los ingratos hazes, ſiruete poderoſo Señor nueſtro, de no hazer menos con las almas que con tu ſãgre redemiſte: y ſi tu Señor no reparas en mal temporal, en que ſea inuierno ni verano, ſi de dia nos llamas y denoche argentada la cabeça y los cabellos cõ el rocio de la noche aljofarados, todo el cuerpo ſangriẽto y llagado, eſtas dando aldauadas a mi alma, ella no repare tampoco en coſa, ſino que te abra luego, te aluergue y te reciba. Siruete grarificador franquiſsimo, que ſi el inuierno del pecado tiene ateridas mis manos, ſin que quieran arar la tierra del alma, ni ſacar los raigones de las inclinaciones malas, ſi queriendo hazer buenas letras, y obras, que en el libro de tu razon ſe eſcriuieran, hazen garauatos, tu Señor con el calor de tu gracia las ſuelta, y las deſata, no ſean como el pintor de Horacio, que començãdo vna dõzella belliſsima acabo en vna chimera:

ni

ni como Pilatos, que queriendo abſoluer la inocencia tuya, la puſo en vn madero: ni como Iudas, q̃ començo reſtituyendo, y acabo deſeſperandoſe. Siruete criador de cielos y tierra, que ſi en el inuierno de la culpa el pecado ſembrò hielo como ſal en las conciencias de los tuyos, eſterilizando lo bueno que tenian, y dãdo fuerças a las inclinaciones malas, para que haziendo cepa y arraygando arrojaſſen con mas furia: tu diuina gracia las fertilize poniendolas en vna agradable Primauera: y ſi el hielo del pecado quemò las hojas que ſe auiã produzido en el verano de la amiſtad tuya, dexando la viña tal, que aun rebuſca no ſe hallaua, y todas las beſtias del campo, y las aues del cielo entraron y la deſtruyeron, no dexãdo ni hoja ni fruto, ni vaſtiga, ni vid, ni parra, tu Mageſtad la reſtaure, la cerq̃ y fortifique. Siruete gloria de los Cherubines, que ſi en el inuierno de la culpa nos acometieron las auenidas del pecado, haziendonos rõper la preſa, y al ſabor de lo vedado caminar con furia tras nueſtros guſtos: ſi inundaron nueſtras almas, ſi las zabulleron en el cieno de la culpa, ſi en los deſpeñaderos puſieron los pies ſuyos, para que resbalando ſe quebraſſe la cabeça, tu Señor los refirma en el camino de la vida. Siruete eſperança nueſtra, que ſi elada nueſtra alma como charco ſe hizo vna coſa cõ la tierra, cõ los palillos y trapajos, que por apartar de Dios, ni merecen nombre de riquezas, de guſtos, ni de poſſeſsiones, ni de algo, ſino de ſinrazõ, e injuſticia,

ticia, que se deshiele, y solo con tu Magestad procure hazer vn espiritu. Siruete final méte, Redemptor nuestro, q̃ si el hielo de la culpa, no puede deshazerse, sino es cõ elcalor tuyo, tu Señor te acerques de suerte que deshelado el coraçon con los resplandores de tu fuego alcançe aqui tu gracia, y despues tu gloria. *Quam mihi & vobis præstare dignetur Iesus Christus. Amen.*

FERIA SEXTA Post Dominicam quintam.

Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.
Ioann. 11.

§. I.

EN Vna propriedad que puso el Autor d̃ la naturaleza en la enzina, considerada de vn graue expositor *Martin* del Genesis retiro Dios *gu in glo* vn misterio, en que res *ssa tom.* 2 plãdece lo vno el odio *f.* 1388.

Na que

que a los buenos tiené los malos, y lo otro el gusto que en sus semejantes hallan. La enzina tiene con los arboles frutuosos tanta cõtrariedad y azedia que los destruye, los come la virtud, y gastandolos les da muerte: y al contrario, a los siluestres y sin fruto haze apacible compañia. Siendo la ve dra tan sin cosa que de comer sea, y de tã mal agrado entre los Antiguos, q̃ como a arbol infeliz, y de mal aguero, no era licito, como dize Alexãder ab Alexandro entrarla en los templos: y aun nõbrar la solamente los Sacerdotes, dizen Sexto Põpeyo, y Plutarco, q̃ era gran pecado en Roma, cõ todo esso halla en la encina acogimiento y abrigo: y no solo esso, sino que le sirue de apoyo, de sustento, y arrimo, y a costa de su sustancia la permite trepar por sus ramos, empinarse en sus alturas, vestirse de hojas, engalanarse, y hazer alardes de su frescura. Desta cõ dicien son los poderosos de la tierra, en quiẽ la virtud no anida, los Perlados malos, y aquellos en quien Dios no viue, sustentan las yedras inutiles, y sin frũto, apoyan los pecadores, los conseruan y vãdean, fauorecen los truhanes, hazẽ grande caudal d̃ los lisõgeros, acõpañanse de otros, hechos en la turquesa de sus costumbres, y para los arboles frutuosos sõ encina crueles, persiguen a los buenos, los virtuosos les dan en rostro, procurandoles lã muerte, Que arbol mas frutuoso que el Santo Abel? pues no falto vna encina de su herma no, que le quitasse la vida. Que planta mas

Alex. ab Alex. lib. 4. Genia. cap. 17. Sext. li. 5. Plutarc. in probl.

gra

graciosa que Moysen? Pues ya veys las persecuciones q̃ en Egypto tuuo. Que fruta mas grato, q̃ aquel que el mesmo se llamo oliua fructuosa, plantada en la casa de Dios? pues leed los libros de los Reyes, y vereys quan lleno de ahogos y apreturas le traxo Saul. Que plantel mas hermoso que Esaias, pues aserrado murio, como afirma san Iustino Martyr, san Epifanio, y san Geronimo: y aun añaden los Hebreos, que la sierra fue de palo, y quiça de enzina, para que el tormento fuesse mas fiero. Que enxerto mas fertil y abundoso que aquel arbol de vida, plãtado en medio del Paraysо, y enxerto en el mesmo supuesto diuino? Que cepa mas hermosa, que aquel Señor que de si mesmo dize, que es vid verdadera, y el Padre eterno el labrador della? pues mirâ si le falta enzina q̃ le procure la muerte, y no vna sino muchas? *Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.* En vno se junto el Cabildo de la Synagoga para tratar de quitarle la vida. Y las razones q̃ en el Concilio ponen, son: *Si dimittimus eum multi credẽt in eũ, & veniẽt Romani, & tollẽt nostrũ locũ, & gentẽ.* Si le dexamos muchos creeran en el: y vendran los Romanos, y a fuerça de armas arrancaran con todo. Duda, y cõ razõ S. Chrisostomo, porque auiã d̃ venir los Romanos cõtra los Iudios, si d̃xauã a Christo: *Nõ le sistẽtia Romanis docuit, nõ rebellionẽ prædicauit nõ pecunias, & arma paravit*, dize Hugo: No enseñò dotrinas contra ellos, ni rebeliones:

D. Iustin mar. epiphan. lib. de vita & interi. pro. S. Hieron

Chrys. homil. 63. in Ioann.

Hugo. Ioan. 11.

tud del pecado es la ley, fue la virtud del pecado: a quiẽ no da q̃ rumiar esto? como pudo ser virtud del pecado la ley? la que fue hecha por Dios, promulgada por su ministro, escrita con su espiritu, autoriçada con sus milagros, firmada de su nõbre, como se puede llamar virtud del pecado? q̃ es de aquello de Dauid, *Eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum, &c.* Que las palabras de Dios sõ castas, son como oro acrisolado mil vezes? *Virtus peccati*: Virtud quiere dezir aqui fuerça: y en este sentido Dauid: *Qui cõfidunt in virtute sua.* Y por esto el hõbre se llama *Vir*, porque es fuerte, y la muger es flaca: y cõforme a esto lo q̃ quiere dezir es, q̃ la ley fue la fuerça del pecado. Mas dificultoso esta q̃ antes, dira qualquier curioso, si dixera que la ley es fuerça cõtra el pecado? si dixera que es las riendas con que haze Dios tener a raya el apetito? pero q̃ es fuerça? que es estimulo y azicate: quiẽ oyò tal? *Virtus peccati lex*: Virtud del pecado la la llama. Sabeys porq̃: no porque de fuerças para el, pues antes le prohibe, sino porque con la prohibicion se despierta el apetito, y como la ley es la represa que detiene los desseos, van creciendo tanto, que en rompiendola el auenida del pecado, va sin comparaciõ con mas furia que antes: *Torrentes iniquitatis.* Mas. Es el pecado como auenida: las auenidas siẽpre son vnas aguas turbadas: assi el pecado, agua es turbada, fea, y sin claridad nin-

Psal. 11. *Psal.* 48. *Psal.* 17.

ninguna: *Quid tibi vis in via Aegypti vt bibas aquam turbidam?* Dize Dios por Ieremias, agua turbia es el pecado turbia ella, y en q̃ turbia el alma q̃ la bebe: y assi Dauid: *Et anima mea turbata est valde*: Turbada esta el alma de vn pecador, y no como quiera, sino, *Valde* mucho, estraordinariamente, en grado superlatiuo: y no ay que espantar, si la auenida es tan grande: *Et torrẽtes iniquitatis conturbauerunt me*: Turbaronme las auenidas tẽpestuosas q̃ en el inuierno del pecado se leuantaron.

Hier. 2.

Psal. 132.

§ IX.

Lo segundo es, que la palabra, Maldad, puso en singular, y las auenidas en plural: *Torrentes iniquitatis.* No cada maldad tiene su auenida, no son los pecados como los vientos que leuantan en el mar las tempestades, que cada vno leuanta la suya, echando las naues a la contraria parte, sino que cada pecado leuanta mil tormẽtas y tempestades. En vnas palabras particulares lo declarò Dauid, diziendo: *Torrentẽ pertransiuit anima nostra forsitam pertransisset anima nostra aquam intolerabilem.* Vna auenida passo nuestra alma, y si se descuydara vn poco por vẽtura passara vn agua intolerable, primero passo el auenida: *Torrentẽ pertransiit anima nostra.* Y luego el agua intolerable, porque en no retratando el pecado va el pecador perdido, lo que al primer trago se passa es vna auenida entera, y en descuydandose

Psal. 132

dose vn poquito, se haze vn mar de inundaciones lleno.

Pero preguntara y con razon qualquiera, que son estas auenidas del inuierno de la culpa? son de pedrisco, de granizo, de agua limpia, o que es lo que en ellas viene? El Espiritu santo declarò esto por Oseas, diziendo: *Maledictum, & mendatium, & homicidium, & furtum, & adulterium inundauerunt, & sanguis sanginẽ tetigit.* Las auenidas son terribles: y lo que traé es truenos de maldiciones, vientos de rapiñas, hurtos, y adulterios: *Inundauerunt*: Dixo, como notò S. Geronymo, y no *sũt*, porque en el inuierno de la culpa van de mõte a monte los rios de los pecados a pagar a la muerte su tributo. Y que mas? *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre tocò a la sangre. Sangre en la santa Escritura quiere dezir parentesco, y segun esto es como si dixera, el pariente tocò a su pariente: no se reparó en incestos, no se mirò al parentesco en el cumplimiento del apetito: y es segun la translacion de los Setenta: *Et sanguines sanguinibus miscent.* Y a la de san Geronymo: *Et sanguinẽ sanguini miscuerũt.* No solo en las leyes de Dios, pero aũ é las de naturaleza no reparan sino q̃ la sangre mezclan con la sangre propria: y de otra manera: *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre toco a la sangre, no repararon en parentesco para destruyrse y acabarse vnos a otros, que ni el hijo miro por la honra del padre, ni el hermano co-

Oseas. 4.

S. Hier.

Septua. S. Hier.

corriendo vn apice de interes respeto a su hermano, ni el primo tuuo en su primo las espaldas seguras: *Et sanguis sanguinem tetigit.* Lo tercero, este nombre, *sãgre* en la Santa Escritura quiere dezir pecado, como aduirtio san Gregorio: y en este sentido el Real Profeta Dauid: *Virum sanguinem, & dolosum.* Y Esayas: *Manus enim vestræ sanguine plenæ sunt.* Y es la razon, por que como auia Dios con tanto cuydado prohibido el comer la sangre, y no ay cosa mas prohibida ql pecado, por esso le dio este nõbre. Y segun esto es como si dixera, vn pecado tocó a otro, eran tantos que vnos a otros se alcançauan, eran tan continuos, que haziendo vna cadena no quedaua eslauõ suelto. *Et aggrabant peccata peccatis.* Dize el Targun Caldeo: montones hazen de pecados, como quando apedrea, que vnas piedras sobre otras hazen vnos majanos terribles: assi son las auenidas del inuierno de la culpa. De suerte, que podriamos dezir aquello de Esayas. *Ibit per Iudeam inundans, & transiens, vsque ad collum venit.* Del Rey de los Assyrios lo dize el Profeta, pero no viene mal al pecado, passara inundã dolo todo, y llenandolo de legano y desuentura hasta el cuello, y si os descuydays vn poco cubrira la boca, y acabara con todo, y no llegareys a Dios: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum ad Deum nõ appropinquabunt.* No son estos diluuios y auenidas por

S. Grego. 13. Mor. c. 10.
Psalm. 5.
Isai. 1.
Targum Cald.
Isaiæ. 8.

donde ſe llega a Dios, ſino con que encalla el alma, y da al traues en los vagios de la eterna muerte: ſon inundaciones de pecados, y torrétes de culpas, y turbiones que en el inuierno de la deſgracia de Dios corren. *Et hiems erat.*

§. X.

Mas. El inuierno es tiempo, en que con ſuma facilidad cae vn hõbre, y ſe haze las narizes porque como las calles eſtan vedriadas con el hielo, y los pies elados, en reſualando da vn hombre en tierra. Que mas grato Hieroglyfico del eſtado de la culpa? *Demererũt ſe in cæno, & in lubrico pedes eorum*: Dize el ſanto Profeta Ieremias: zabulleronſe en el cieno, y ſus pies eſtan en deſpeñaderos. Dos coſas dize que difinẽ harto bien el eſtado de la culpa. La primera, que ſe zabulleron en cieno. Como penſays que eſta vn pecador? Vos direys que veſtido de tela, de olanda, y de riqueza: pero Dios varro llama todo eſſo, miſeria, y deſuentura. Que galana ſale la enamorada a caça de ſus guſtos, que lleua de galas, que de veſtidos, que de inuenciones, pero ſi el cuerpo va hecho vn Milanes de joyas, el alma cubierta de cieno. *Demerſerunt ſe in cæno.* O quien perſuadieſſe al galan enamorado, que anda hecho Filoſofo de las ſignificaciones de los colores, para hazer alarde de ſus paſsiones, que todo eſſo, por mas q̃ engalane la perſona, es embarrar el alma,

Hiere. 58.

ma, y enſuciar con lodo la conciencia? Quié hiziera creer a la otra ſeñora, que haſta las ça patillas ſiembra de flores, que las perlas que en tan ricos encaxes van engaſtadas, eſtan llenas de manchas. *Sordes eius in pedibus eius*: Dize vn Profeta. Los pies lleua tan manchados, que todas aquellas flores, y hermoſuras ſon menester paradiſſimular ſus deſuenturas, y no ſolo los pies, ſino el cuerpo todo. *Computauerunt iumenta in ſtercore ſuo*: dize Dios por Ioel, pudrieronſe los jumentos en ſu eſtiercol: jumentos las llama, aſnos de carga, y con razon: porque yo no ſe quien pudiera lleuar tanta carga de veſtidos, de tocados, y de coſas, como vna muger laſciua ſobre ſi echa, ſino vn aſno de carga: *Computruerunt iumenta*: jumentos ſon y jumentos podridos, tantos adobos, tantos guantes de olor, tantos perfumes, tanto ambar, para que penſays que ſon, ſino para diſſimular el mal olor que tienen? Quando veo vna muger embuelta en eſtos perfumes, gran ſoſpecha tengo, que es para embalſamar el alma corrompida. Pero todo no baſta': *In ſtercore ſuo*: En ſu eſtiercol dixo: la peſtilencia y corrupcion es ſuya, y los olores ſon agenos, y aſſi eſtos ſe acabaran como coſa preſtada; y la corrupcion durara como coſa propria, y preſto ſe echara de ver quan çabullidas eſtan en ella: *Demerſerunt ſe in cœno*. Metidos eſtan en cieno: Y q̃ mas.

Tren or. 1

Ioel. 1.

Et in lubrico pedes eorum. Esto es lo segundo, los pies tiene en vnos despeñaderos. No se contenta el pecado con tener a vn hombre puesto del lodo, sino que la parte donde tiene los pies esta elada y resualadiza: pensays vos metido en el cieno de la culpa, que el cumplimiento del desseo es hazer pie y hallar fondo en el mar de vuestras torpezas, y es despeñadero terrible. Que bien lo dize Dauid: *Verumtamen propter dolos posuisti eis.* Donde la letra Hebrea: *In lubricitatibus ponis eis. Suple pedes.* En resualaderos tiene el pecador los pies: que passo da guiado de su culpa, que no sea vn despeñadero? q vez mueue el pie que no sea hazia el infierno? Quando assento la planta el pie del pecado, que no sea para dar con la otra en la eterna muerte: *Fiant vie illorum tenebre, & lubricum*, dixo Dauid. Arnobio en este lugar, dize, que solos los Profetas puede hazer estas maldiciones personales. Pero S. Geronymo, dize, que muchas destas son profecias de cosas que han de suceder a los malos. Y segun esta dotrina, es como si dixera, los caminos que vn pecador en el inuierno dela culpa pisa, seran elados, son tinieblas, pues no ven donde assientã los los pies, y calles vedriadas en que con facilidad caen y se quiebran la cabeça, y no ay que espantar, pues el inuierno de sus culpas los tiene tales. *Et hiems erat.* Inuieruo era.

Tsal. 72.

Hebræa litera.

Psalm. 34. Arnob.

S. Hiero.

§. XI.

Mas. En el inuierno. como noto y muy biẽ Hugo, hielase el lodo, y quanto esta junto cõ el todo se haze vna piedra, palos, tierra, trapajos, todo se cõdẽsa y se estrecha tanto, que no ay apartarlo. Que es vn alma en pecado sino vn charco elado, lo primero pegada con la tierra. Assi lo dize Dauid: *Adhæsit pauimento anima mea.* La palabra, *Lahaphar*, significa tierra, o poluo, y cõ este dize, que se congela su alma, juntose con la tierra, de suerte, que todo parecia vno. Vna alma en vna deshonestidad q̃ otra cosa es sino vna junta con la tierra dela carne, tan estrecha que parece todo vno, de donde vino a dezir el bienauenturado san Geronimo, que en este vicio maldito: *Totus homo caro*: Todo el hombre parece carne, lo espiritual y lo terrestre, lo inmortal y lo perecedero, todo parece vno. Lo otro, congelase con los palillos y trapajos. El poner vn hõbre su aficion en las riquezas, dignidades, y honras del suelo, dexãdo a Dios por ellas, que otra cosa es, sino q̃ el hielo dela culpa le junta con todas estas nadas, que no merecen otro nombre mas honrado, pues les da Dios, que tãbien las conoce, este: *Qui lætamini in nihili.* Dize por Amos, nada las llama, menos son que palillos y trapajos: y aqui el Hebreo: *Qui lætamini in non verbo:* No palabra las llama, no ay palabra con que explicarlas, ni nombre con q̃ sacarlas de pila quando de Dios se apartan, porque si las llamamos riquezas, como de ordinario suelen, no es este su

Hugo.

Amos. 6

S. Hiero.

ſu apellido, pues hazer a vn hombre pobriſsimo, quitandole aquel q̃ en ſu mano yzquierda tiene las glorias y riquezas verdaderas. Si las apellidamos guſto, tampoco es propio epiteto eſte, pues nos quitan la fuente de todos los guſtos. Si poſſeſsiõ, tampoco, pues antes nosotros ſomos ſu poſſeſsion, y ellas los poſſeedores. Finalmente ſi las llamamos algo, no ſon nada, pues nos priuan de aquel Señor, q̃ como dize vn Profeta, *Erit Deus omnia in omnibus.* En los ſuyos ſera todas las coſas. Simaco les acerto el propio nõbre en ſu translacion, diziendo: *Qui lætamini ſine ratione.* Sinrazon las llamò: porque q̃ coſa mas ſinrazon que dexarſe vn hõbre de trãſformar en Dios, y hazerſe, como dize ſan Pablo, vn eſpiritu con el, por ſer vn charco elado en el inuierno de la culpa, junto con la tierra, con los palillos, y trapajos que ſuelen eſtar por las calles? ſinrazones ſon. Pues que coſa mas ſinrazon que naciendo vn hombre para el verano de la gloria, guſtar de viuir en vn inuierno miſerable, feo, y cõgelado, como es el pecado? *Et hiẽs erat:* Inuierno era.

§. XII.

Finalmente el hielo del inuierno endurece el varro deſuerte, que ſino viene la blandura del calor, no ay ablãdarle. Y aſsi Ouidio le llamo Marmoreo. *Ouid. 4. faſto.*

Nec ſi marmoreo palet
aduſta gelu.

Que pintura mas a propoſito del eſtado de la culpa? como hielo eſta vn coraçon, tan hecho de marmol, tan incon-

vn cõtraſtable, y tã duro, que ſino es el calor de la diuina gracia no es poſsible derretirle, ſi no es el fuego de Dios, no es poſsible deshazerle. Pues ſegun eſto juntemos el fin deſte ſermon con el principio. Mira ſi gratifica Dios bien lo que por el te haze, pues por ſola vna fieſta de vna dedicaciõ de vn templo, eſtando los Iudios en el inuierno dela culpa, enel frio de ſu deſgracia, y en el hielo del pecado, viene el miſmo fuego diuino a deſclarlos, viene el Sol de juſticia a calẽtarles el alma, viene el fuego celeſtial a reſoluer el yelo d̃ ſus friáldades.

Y pues eſto con los ingratos hazes, ſiruete poderoſo Señor nueſtro, de no hazer menos con las almas que con tu ſãgre redemiſte: y ſi tu Señor no reparas en mal temporal, en que ſea inuierno ni verano, ſi de dia nos llamas y denoche argentada la cabeça y los cabellos cõ el rocio de la noche aljofarados, todo el cuerpo ſangriẽto y llagado, eſtas dando aldauadas a mi alma, ella no repare tampoco en coſa, ſino que te abra luego, te aluergue y te reciba. Siruete grarificador franquiſsimo, que ſi el inuierno del pecado tiene ateridas mis manos, ſin que quieran arar la tierra del alma, ni ſacar los raigones de las inclinaciones malas, ſi queriendo hazer buenas letras, y obras, que en el libro de tu razon ſe eſcriuieran, hazen garauatos, tu Señor con el calor de tu gracia las ſuelta, y, las deſata, no ſean como el pintor de Horacio, que començãdo vna dózella belliſsima acabo en vna chimera:

ni

ni como Pilatos, que queriendo absoluer la inocencia tuya, la puso en vn madero: ni como Iudas, q̃ començo resistiendo, y acabo desesperandose. Siruete criador de cielos y tierra, que si en el inuierno de la culpa el pecado sembrò hielo como sal en las conciencias de los tuyos, esterilizando lo bueno que tenian, y dãdo fuerças a las inclinaciones malas, para que haziendo cepa y arraygando arrojassen con mas furia: tu diuina gracia las fertilize poniendolas en vna agradable Primauera: y si el hielo del pecado quemò las hojas que se auiã produzido en el verano de la amistad tuya, dexando la viña tal, que aun rebusca no se hallaua, y todas las bestias del campo, y las aues del cielo entraron y la destruyeron, no dexãdo ni hoja ni fruto, ni vastiga, ni vid, ni parra, tu Magestad la restaure, la cerq̃ y fortifique. Siruete gloria de los Cherubines, que si en el inuierno de la culpa nos acometieron las auenidas del pecado, haziendonos rõper la presa, y al sabor de lo vedado caminar con furia tras nuestros gustos: si inundaron nuestras almas, si las zabulleron en el cieno de la culpa, si en los despeñaderos pusieron los pies suyos, para que resbalando se quebrasse la cabeça, tu Señor los refirma en el camino de la vida. Siruete esperança nuestra, que si elada nuestra alma como charco se hizo vna cosa cõ la tierra, cõ los palillos y trapajos, que por apartar de Dios, ni merecen nombre de riquezas, de gustos, ni de possessiones, ni de algo, sino de sinrazõ, e injusticia,

ricia, que se deshiele, y solo con tu Magestad procure hazer vn espiritu. Siruete final méte, Redemptor nuestro, q̃ si el hielo de la culpa, no puede deshazerse, sino es cõ el calor tuyo, tu Señor te acerques de suerte que desshelado el coraçon con los resplandores de tu fuego alcançe aqui tu gracia, y despues tu gloria. *Quam mihi & vobis præstare dignetur Iesus Christus. Amen.*

FERIA SEXTA Post Dominicam quintam.

Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.
Ioann. 11.

§. I.

EN Vna propriedad que puso el Autor de la naturaleza en la enzina, considerada de vn graue expositor *Martinez* del Genesis retiro Dios *gu in glo* vn misterio, en que resplãdece lo vno el odio *f.* 1388.

Na que

graciosa que Moysen? Pues ya veys las persecuciones q̃ en Egypto tuuo. Que frutal mas grato, q̃ aquel que el mesmo se llamo oliua fructuosa, plantada en la casa de Dios? pues leed los libros de los Reyes, y vereys quan lleno de ahogos y apreturas le traxo Saul. Que plantel mas hermoso que Esaias, pues afferrado murio, como afirma san Iustino Martyr, san Epifanio, y san Geronimo: y aun añaden los Hebreos, que la sierra fue de palo, y quiça de enzina, para que el tormento fuesse mas fiero. Que enxerto mas fertil y abundoso que aquel arbol de vida, plãtado en medio del Paraysо, y enxerto en el mesmo supuesto diuino? Que cepa mas hermosa, que aquel Señor que de si mesmo dize, que es vid verdadera, y el Padre eterno el labrador della? pues mirã si le falta enzina q̃ le procure la muerte, y no vna sino muchas: *Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.* En vno se junto el Cabildo de la Synagoga para tratar de quitarle la vida. Y las razones q̃ en el Concilio ponen, son: *Si dimittimus eum multi credẽt in eũ, & veniẽt Romani, & tollẽt nostrũ locũ, & gentẽ.* Si le dexamos muchos creeran en el: y vendran los Romanos, y a fuerça de armas arrancaran con todo. Duda, y cõ razõ S. Chrisostomo, porque auiã d̃ venir los Romanos cõtra los Iudios, si d̃xauã a Christo: *Nõ le sistẽtia Romanis docuit, nõ rebellionẽ prædicauit nõ pecunias, & arma parauit*, dize Hugo: No enseñò dotrinas contra ellos, ni rebeliones:

D. Iustin mar. epiphan. lib. de vita & interi. pro. S. Hieron

Chrys. homil. 63. in Ioann.

Hugo. Ioan. 11.

no hizo gentes, no buſco dineros, no apreſto exercitos, ni fleto naujos. Pues porque los Romanos auian de mouer cõtra el batalla? Mas. Dos cosas mueuẽ a los Reyes a hazer jornadas cõ ra las Prouincias ſujetas, o por lebãtarſeles con los tributos, o por negarles el ſeñorio: y ninguna razõ deſtas corria en Chriſto. Vienenle a preguntar ſi era juſto dar el tributo a Ceſar, o no: y dize, que lo que es de Ceſar, ſe le de a Ceſar: *Redite ergo, quæ ſũt Cæſaris Cæſari.* Quierẽle leuantar por Rey, y dize ſan Iuan, que huyo. Pues ſi eſto es, en que pudieron fũdar eſta ſoſpecha los Sacerdotes y Fariſeos? No todos dan vna meſma reſpueſta a eſta duda: pero yo ſeguire tres que ſon las mas prouables.

Matt.22

Ioan.6.

DISCVRSO primero.

Quan errados van los que en el Conſejo de Eſtado no miran a la ley diuina.

Veniẽt Romani, & tollent noſtrum locum &c.

§ II.

LA Primera es de Hugo, y en parte de ſan Aguſtin glorioſo, Eran tantos los tributos que los Romanos echauan a los Iudios, las impoſiciones tan intolerables y tan continuas, que ya andauan en opiniones, ſi ſe apartarian dellos, Y como ven que el pueblo ſe va tras Chriſto y que preguntandole ſi era razõ dar el tributo a Ceſar, o no

Hugo. S. Aug. tom.9. homi.49. in Ioann.

ò no, auia reſpondido, que lo que era de Ceſar ſe le dieſſe a Ceſar: pareceles, que ſi vienen los Romanos, ſiguiendo todos a Chriſto, ſe quedarian ellos ſolos, y no auria quien defendieſſe el pueblo: y aſsi, que al eſtado conuenia, q̃ Chriſto murieſſe. Deſuerte, que a trueque de la conſeruacion de las coſas tẽporales, no reparauan en quitar a vn inocente la vida: *Nihil timẽt perdere, niſi temporalia, ac vita æterna non cogitãtes.* dize Santo Tomas, lo que les da cuydado, es lo temporal, ſin poner los ojos en lo eterno. O ſi ſe acordaran de aquello de Horacio:

D. Thom. ſuper Ioann. 11

Horat.

Dij multa neglecti dederunt
Heſperiæ mala luctuoſa.

Grandes males embia Dios, quando es menoſpreciado. Eſtos Cõſejos de Eſtado, que contra Dios los necios hazen, contra ſi meſmos los hazen, y lo que pretenden conſeruar con ellos, eſſo meſmo deſtruyen: *Quod timet impius, veniet ſuper eum*, dize el Eſpiritu ſanto. Lo meſmo que el malo teme, eſſo le viene, lo q̃ por malos medios procura euitar, en eſſo da por ellos. Ve ſe Saul en grande aprieto, no tiené menos que treynta mil carros de armas, ſeys mil cauallos, y vn numero, que no podia contarſe de peones contra ellos Filiſteos en campaña, eſpera el orden de Dios ſiete dias, tarda Samuel, el pueblo ſe le va desliçando poco a poco, los enemigos ſe enſoberuecen, los amigos temen, y muchos, ſin ver la cara al enemigo ſe retiran. Pues que remedio. Iunteſe Conſejo, y repareſe el daño, hagaſe Saul Sacerdote, y ofrezca a Dios ſacrificios para detener

Prou. 16.

1. Reg. 13.

tener el Pueblo. Pues eſſo no es deſconfiar de Dios, y cõtra lo q̃ el tiene ordenado? Si, dixera Saul, pero en tãto aprieto y materia de Eſtado no ſe mira a eſſo. Aſsi, pues eſpera ſi es menester mirarlo. Viene Samuel quãdo ſe acabaua el ſacrificio y con q̃ pẽſays que le ſaluda: *Stulte egiſti.* Necio has andado. Palabra de conſideracio̅, no le llamara ingrato, pues tã mal retorno daua a Dios, por el Reyno recebido? No le afrentara con otros nõbres mas ſangrientos, pues lo merecio todo ſu deſcortesia? No: necio le llama, porq̃ en las juntas de Eſtado, dõde Dios no ſe halla, la necedad preſide. Y ſino miradlo en los conſejos de Faraon. *Eſai.19.* Que dize Eſaias: *Sapientes cõſiliarij Faraonis deduxerunt conſiliũ inſipiens.* Los cõſejeros ſabios de Faraõ, dieró conſejo necio. Para dezir q̃ el cõſejo auia ſido necio, los llamo ſabios, porq̃ aunq̃ ſeã mas ſabios, mas politicas ayan eſtudiado, y mas leyes tengan en la cabeça, en faltãdo Dios de los ojos, necio conſejo ſera el ſuyo. Pues no puede ſer alguna vez ſabio? No dize Chriſto, q̃ los hijos deſte ſiglo ſon mas prudentes en ſu generacio̅, que los de luz? Luego bien podra dar alguna vez buen conſejo? Si pueden, pero no ayays miedo que ſe ſiga. Eſtà Abſalon recien coronado, y como en aquello conſiſtia el ſeruio de ſu Reyno, junta ſu conſejo, propone el caſo, y habla Aquitofel, cuyo parecer, como el de Dios era eſtimado: y dize q̃ ſe ſiga aquella noche Dauid, antes q̃ ſe rehaga y jũte exercito, ni forme eſquadrones. Y llama el Eſpiritu ſanto a eſte, *Cõſiliũ vtile*: cõſejo con-

2. Reg. 17.

conueniente y bueno para lo que se pretẽdia. Pero que se hizo de vn parecer canonizado por la boca de Dios, por conueniente y bueno? No fue admitido, para que donde Dios faltaua sobrase necedad, y el Rey, y los consejeros quedassen para necios, no saliendo con sus pretensas Que pretẽde Saul en róper cõ las leyes de Dios? Direysme que el estado de su Reyno, la perpetuydad y firmeza de su corona, Pues espera lo q̃ le dizen: *Nequaquã Regnũ tuũ vltra consurget*, No os fiastes de Dios, sino, que para el estado de vuestro Reyno, os pareció cõueniente romper con el? pues vuestro Estado se caera de su estado, y no se leuãtara para siẽpre, ni hõbre de vuestra casa traera corona, y vos, y vuestros cõsejeros quedareys para necios: *Stulte egisti.* O Cõsejeros de Reyes, o hombres que tratays Estados, o Reyes, o Principes, o Grãdes, o Monarcas de la tierra, y quan engañado esta el que no pone a Dios en la cabecera de las materias de Estado, q̃ necio es el que entiende q̃ de ofensas de Dios pende la gouernacion del Imperio. Oyd vnas palabras de Lactãcio, q̃ en las salas de Estado auiã de estar con letras de oro escritas. *Ideo mala omnia rebus humanis quotidie ingraueſcũt quia Deus mũdi huius factor, & gubernator derelictus est.* De donde nacé en el mũdo tantos males, de dõde procede las ruynas de los Reynos: de dõde tiene principio el fin de los Monarcas, sino de que no preside Dios en los consejos de Estado, de q̃ no se pratican sus leyes: de que en algunas partes, gloria al Señor, que tan lexos

Lactant. libr. 5. instit. cap. 8.

estan las nuestras de-llas Son los consejos como los de los Fariseos y Sacerdotes de la ley, q̃ no miran a Dios sino a la conseruacion de su republica: *Venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* No miran a la ofensa que se haze a Dios, sino al peligro de las cosas temporales.

§. II.

Pero aduertid vna cosa, señores, y es, que no solo no se alcãça lo que por este modo se pretende, sino que como aduierte santo Tomas, se pierde, y no solo esso, sino que los medios proprios, que en sus consejos toman contra Dios los hombres, essos suele Dios hazer medios contra ellos. Que bien declaro este pensamiento el que dixo, *Ipse comprehendit sapientes in astutia sua.* En su astucia coge Dios los sabios. Esta proposicion *In*, assi en la santa Escritura, como en los profanos, es lo mesmo que, *Cum. In te inimicos nostros ventilabimus cornu.* Dixo Dauid, con tu virtud y ayuda, como pajas auentaremos a nuestros enemigos. Y en este sentido Libio: *In armis erant*, estauan con armas. Y Plauto: *Esse in senioribus.* Estar con lo granado y mas principal del pueblo. Y segun esto dize Dios, que prende los sabios con su astucia Y desta suerte haze dos sentidos, en que se echa de ver quan errados van los que no ponen la ley de Dios por aranzel de sus consejos. El primero es, que prende Dios los sabios, y la astucia, que tan pressa suele tener la prudencia de los mas auentajados, como los cuerpos suelen estarlo, quiero dezir tan

Psal. 43.

Liuius. 2. *ab vrbe.*

Plautus in Cas. 2.

D. Thom.

1. *Cor.* 3.

con

concluyda, tan atajada, tan ſin conſejo ni prudencia, que no halla a ſus apreturas ſalida.

Quando ſe vieron comprehendidos con el vaſo en el coſtal los hermanos de *Ioſeph*, buelven a la ciudad, y dizen *Quid reſpondebimus Domino meo, vel quid loquemur*: Que reſponderemos, o que hablaremos: no ſolo que reſponder, pero aunque hablar les faltaua. Coge Dios de ſuerte a los Sabios, que no ſolo razones, pero aun palabras no tienen los que ſolian ſer habladores de ventaja. Y eſto es lo de menos: *Comprehendit ſapientes in aſtutia ſua*: Prende Dios a los ſabios, y con lo que los arma es ſu aſtucia, ſu cõſejo es el Alguazil, ſu ſagacidad el lazo, ſu auiſo la red, ſu acierto las cuerdas en que Dios los coge ſus trazas ordenadas a ſu daño. Quiero dezir, que los medios q̃ los conſejeros en ſus juntas toman para euitar los daños, eſſos quãdo novan niuelados con el aranzel del Cielo, ſuelen ſer medios por donde ſucedẽ los daños que procuran euitarſe. Y es lo que dixo Iob: *Et adducit conſiliarios in ſtultũ finem.* Trae Dios los cõſiliarios a fin necio. Y aqui Nicolao de Lyra; *Ad finẽ oppoſitum*: Por el camino que ellos van euitando el daño, les mete Dios en el, ſino miradlo en los hijos de Iacob, auian oydo el ſueño que el ſanto Ioſeph tuuo, y tocados de embidia buſcan el medio que mas repugnante parecia, a venir a ſer ſeñor dellos: vendenle, hazenle eſclauo, entreganle a vnos Iſmaelitas: y todos eſtos ſon eſcalones para ſubirle al Principado de Egypto, y medios por donde viniеſſen a

Gene. 44.

Iob. 12.

ado-

adorarle. Veamoslo en el maldito Faraon, inuẽta el modo mas iniquo que imaginar se puede, para q̃ los Iudios no salieſſen de su esclauonia, y esſo toma Dios para sacarlos, y ruyna suya. Veamoslo finalmẽte en los Principes y Fariseos, entran en Cõsejo de estado, y decretã q̃ mueran vn inocẽte, no vẽgã los Romanos y destruyã el pueblo, y los cautiuen: y esſo que ellos toman por medio, fue causa d'su ruyna, pues en vẽgança de su delito, vino Tito con los poderes de Roma, y no dexãdo piedra sobre piedra en Ierusalen, dio muerte a vna inmensidad dellos: y otros dize Ioſepho que los lleuo captiuos, y q̃ yua haziendo en las partes por donde passaua fiestas con ellos, y assi se cumplio lo que temian: *Venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* *Ioſepho.*

DISCVRSO II.

De los males que la embidia haze a los embidioſos.

Venient Romani, &c.

§. III.

LA Segunda respuesta es del bienauenturado san Iuan Crisostomo, el qual dize, que el tratar de la muerte de Christo, de lo q̃ menos procedia era del temor de los Romanos, y que no era todo esſo sino embidia: *Igitur hæc dixerunt Iudæi non existimãtes sed inuidẽtes.* No los jũto el recelo de los Romanos a tratar la muerte de Christo, sino la embidia, el ver q̃ el pueblo se yua tras el despues del milagro de san Lazaro, Que bien dixo Estacio; *Quis nam in peccata cõsanguinitate liganit.* *D. Chryſ. hom. 6. in Ioann.* *Stat. 5. Syl.*

For

Fortunam imbidiamque Deus?

Aunque la embidia, y la fortuna ſon tan contrapueſtas en las condiciones, van ſiempre a vn paſſo, en creciendo la proſperidad crece en los pechos viles el guſano de la embidia, y las medras del vezino ſon auméto de la embidia, y méguas del embidioſo. El bienaventurado ſan Gregorio Naziãzeno, ſino me engaño define elegantiſsimamente la embidia, diziendo q̃ es: *Iuſtiſsima, & iniuſtiſsima res.* Vna coſa juſtiſsima, e injuſtiſsima. Negocio de conſideraciõ por cierto, como puede ſer vna meſma calidad juſtiſsima, e injuſtiſsima? como puede admitir dos contrarios en el poſtrer quilate de ſu intencion cada vno? Como puedẽ caber en vn ſugeto dos grados ſuperlatiuos tan opueſtos y contrarios como juſticia e injnſticia? que coſa mas fuera de razon ni mas opueſta al orden de la naturaleza de coſas q̃ ſer vno cõ eminencia juſto, e iujuſto? Aſsi es q̃ dos contrarios en vna parte meſma a buena razõ repugnã: pero como la embidia es vn vicio cõtra toda razõ y naturaleza de coſas, en intenſiſsimo pũto tiene eſtos contrarios, es, *Iuſtiſsima & iniuſtiſsima res.*

Dos coſas es la embidia, y comẽçãdo por la vltima, es vna coſa injuſtiſsima. Injuſto vicio es la deshoneſtidad: porq̃ como la inclinacion al bien deleytable es tãta, no es mucho q̃ alguna vez arayga al hõbre a la melena. Injuſta es la gula, pero la dulçura de los mãjares y el guſto q̃ tiẽ mueue mucho el apetito: injuſtos ſon todos los demas vicios, pero ſiempre tienen vn bien particular que haze eſ-

quillas

pudiera tolerarse, pero bola, y por enuidiosos? No he podido hallar quien me sacasse desta duda: y assi con propia especulacion he cauado en ella, y hallo que lo hizieron, porque en dia tã alegre no uuiesse ninguno descontento en Roma, sino que hasta los mesmos enuidiosos tuuiessen ocasiõ de alegria. Aquellas bolillas, que eran como las campanillas que se hazen en los charcos quã do llueue, eran symbolo de variedad, y mudãça. Y en este sentido llama Marco Varron con este epiteto al hõbre, y dize: *Homo bula.* Pues para cõsuelo del embidioso, lleue el que triũfa indicios de q̃ su magestad y grandeza esta sugeta a mudança, que toda aquella gloria tan excelente y tan pintada; no es mas de pintada, y mañana ha de acabarse, lleue demonstracion de la variedad, y mudança q̃ tanto bien encierra, para que con esso se entretenga el enuidioso, y en tanta solenidad y gloria halle el tambien causa de tenerla, engañando el pẽsamiento con ver que se acaba luego. Desuerte, q̃ para alegrarle proueyan de males: y si q̃reys ẽtristecerle, no ay sino ponerle delãte de los ojos bienes.

Varro. in præfat.

Lo otro, que en el triunfo de Christo tengo aduertido, es, q̃ quando subio en el arbol de la Veracruz, triunfando de la muerte, y del Principe de las tinieblas, el titulo que ordeno el Padre eterno que le pusiessen, fue: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Iesus Nazareno, Rey de los Iudios. Preguntara yo al Señor, porque entre tantas afrentas y oprobrios quiere

quiere que se ponga el titulo glorioso de su hijo, porque auiẽdole dexado llegar a tal deshõra, planta encima de la Cruz vn blason tanhõrado. Porque en ignominia tanta pone nombre de Rey, y Rey de la heredad del mesmo Dios. Hizolo entre otras razones para entristecer los embidiosos. Quiere q̃ todo lo criado haga sentimiẽto en la muerte de su hijo: y assi el cielo se cubre de luto, el ayre de tinieblas, las piedras se quebrantan, el velo del tẽplo se rompe: todo haze sentimiento, mouido de los males que el Autor de la vida padece: sola la embidia halla ua aqui ocasion de alegria, pues de los males que otros se entristecẽ ella se alegra, y regozija: pues q̃remedio para melancolizalla y traer la allentimiento comũ que las demas cosas tienen, pongase el apellido honroso de Christo. llamese Iesus, Saluador Rey, y Principe de todos, para que esto aziuare su contento, esto la atormente, y melancolize, y sea açar de su alegria. Y assi mirad los efetos que hizo en viendo el letrero, vienen a Pilatos, y le piden que le quite, que no le llame Rey, que es blason honrado, sique diga en el titulo, porque se hizo Rey; que es negocio de deshonor, y afrẽta. De suerte q̃ los Romanos, para alegrar al embidioso, le ponẽ males, y Dios para entristecerle bienes, porq̃ con el mal se huelga, y los bienes le son azibar, tristeza y melancolia, que cosa mas injusta, mas contra razon, y repugnante que esta? *Iniustissimares.*

§. V.

§. IV.

Claud. Paradin. lib. de symbo. Del escarabajo dize Marco Claudio Paradino, que entre los excremẽtos viue, y entre las flores desfallece. Que mas vella pintura del embidioso. viue entre los escrementos, en oyendo los pecados, las manchas y defetos de su proximo se consuela, los males, y açaresle alegrã, pero de los bienes le pesa. Entre las particularidades que pusieron los Antiguos en la imagen de la embidia hallo vna de mil maneras interpretada, y a mi ver de ninguna entendida. Dos cosas dizen que era el mantenimiento de la embidia, y declarolas entrambas Alciato en sus emblemas

Alciat. embl 71. Ouid 2. Meth.

Squalida vipereas manducans fœmina carnes.

Cui dolent oculi, quæque suum cor edit.

La vna es carne de viuoras y la otra su coraçon. Y lo mesmo dixo aquel poeta cuyo verso refiere Tulio: *Tul 3. Tuscul.*

Ipsa suum cor edens hominum vestigia vitans.

De vna de dos cosas se sustentaua, o de su coraçon, o de carnes de culebras. Todo genero de serpientes que anda arrastrando por el trabajo que trae, y estar tan colida con la tierra, es symbolo de miseria, y desuentura: y assi viniendo Dios a castigar la serpiente, esso le dio por castigo, que andaria arrastrando encima de la tierra: *Supra pectus tuũ gradieris.* No ternas pies para leuãtarte, entre los pies de los demas andaras hollada y humilde. Y assi el Real Profeta Dauid, para significar quan vltrajado y humilde andaua: y dixo: *Genesi. 3.*

Alba 2

Psalm. 43 *Adhæsit in terra venter noster.* Y en otra parte Psal. 118. *Adhæsit pauimento anima mea.* Pues conforme a esto, agora esta el emblema claro, quando vee el embidioso al otro medrado y contẽto, entõces su coraçon come, quando le ve en el cuerno de la luna dẽ telladas crueles da en su pecho, y no solo en su pecho, pero en el alma hinca los colmillos y assi Maron:

Virgil. carmi. de ẽbidia. *Tristis̃ vltor intus, Qui semper lacerat comes̃q; mentem.*

Pero quando ve al proximo arrastrando como culebra, quando le considera entre los pies de todos, sin poder leuãtar la cabeça, desto se sustenta, desto se mantiene, estas son sus pasquas y regozijos. Que bien lo declaro el que dixo:

Ouid. 2. meth. *Vidit intus edentem, Vipereas carnes vitiorũ alimenta suorum.*

vio a la embidia comer carnes de viuoras, que son el alimento de sus vicios. Tengo para mi, que este nombre, vicio, no quiere dezir aqui el habito vicioso, sino el gusto grande que se halla en vna cosa. Y assi de los que gustan mucho del estudio, o de las armas, aũque el gusto sea bueno, solemos dezir, que alli tienen su vicio. Y segun esto quiso dezir Ouidio, que el comer viuoras es el alimento de sus vicios, q̃ nõ tiene otro gusto la embidia, ni le sabe bien nada, sino el ver sus vezinos hechos viuoras arrastrando por la tierra, perseguidos, y que todos se guarden de ellos.

Que bien quadra esto a los Escriuas, y Fariseos. Auia dicho el Señor por san Iuan, que, *Sicut exaltauit Moyses* Ioan. 3. *serpen-*

serpentem in deserto: sic oportuit exaltari filium hominis. Que como la serpiente fue leuãtada por Moysen en vn palo, assi conuenia que lo fuesse el mesmo: y en viẽdole como serpiẽte
Mat.27. puesto en la Cruz, entonces le escarnecen, y hazen burla del, entonces estan contentos, y dizen: *Vah qui destruis templum Dei*: Entonces son sus algazaras, aquel es el cõbite mas esplẽdido y abundoso que tienen: pero quando le veen que acaua de resucitar a sanLazaro, y que el pueblo le sigue, y cree q̃ es el Messias desseado, entonces de que se sustentã sino de sus propios coraçones: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Que hazemos? en que pensamos? en que esta nuestro cuydado? pues este hõbre a fuerça de milagros se leuanta con nuestra autoridad, y a el le siguen, y a nosotros nos dexan? *Quid facimus?*

§. VI.

Lo segũdo es la embidia vna cosa justissima, y dio la razon Minoe, diziẽdo: *Ergo in cæteris iniquissima, in hoc tamen æquitatis aliquid habet, quod eum in quo est, tanquam veneno proprio afficit, perdit, assumit, eumq; vlciscitur primo, a quo concepta, & educata fuerit.* Injustissima es en lo demas la embidia: pero esto tiene bueno, que es ver lugo del embidioso: injustissimo vicio es, pues del bien disgusta, pero justissimo castigo del embidioso, y no es qualquier castigo, sino vn abãço de todos, vna equiualencia de quãtos tormentos los tyranos inuẽtarõ, y la imaginacion cõciue: gran tormento es el de los gusa

Minoe, embl. 71.

nos, y colixolo lo vno de que nunca acabauã los antiguos de marauillarſe de la crueldad de ſu madre de Cyro, la qual, como refiere Sabelico, hallò modo cõ q̃ en los cuerpos ſe criaſſen guſanos, y con eſſe torméto los cõſumia. Lo otro auer Dios por las crueldades de Antiocho, entregandole a guſanos. Lo otro, q̃ teniendo el demonio al ſanto Iob por permiſſiõ diuina en ſu poder para atormétarle, para vengança de ſu ſaña le entregò a los guſanos: y lo que mas es, que cõpare el ſanto Profeta Iſaias el tormento del infierno a los guſanos, y diga: *Vermis eorũ non moritur.* No muere ſu guſano, pues con ſer tã terrible caſtigo eſte, le tiene en ſi la embidia: *Habet inuidus in ſe pectus ſuũ corrodentẽ vermẽ:* dize S. Chryſoſtomo: en ſi tiene vn guſano que le roe las entrañas el embidioſo. Y Antiſtenes: *Sicut rubigo ferrũ, ita inuidia inuidoscõſumit.* Como el orin labra el hierro, y la carcoma los arboles, y la polilla los veſtidos, aſsi la embidia los embidioſos. Y no para aqui, que mayor torméto q̃ el q̃ hazé padecer los hijos de las viuoras, ſi es verdad lo q̃ refiere Minoe y Eliano, pues rõpẽ para ſalir a luz las entrañas de ſus madres? Pues lo meſmo haze la embidia con el embidioſo. *Sicut viperas, dicunt, arrupto matris ventre naſci, & inuidia concipientem ſe animam abrodere ſimul ac tabeſcere ſolet.* Dize ſan Baſilio, como los hijos delas viuoras ſuelen roer el vientre de ſus madres, y deſpedaçar las entrañas, aſsi la embidia cõcebida en vn coraçon necio, la

Sabel. li. 8

Isai. 66.

S. Chryſ.

Antiſt.

Minoe. Aelian.

S. Baſil. ho. de inuid.

lẽ cãcera, le roe, y le desgarra. Y aun con esto no se cõtenta. Que tormento podia ygualarse con el q̃ padecian los martyres quãdo les hazian los tyranos caminar encima de abrojos y acostarse sobre espinas, y de puas de hierro. y tampoco falta esto a la embidia. Digalo san Pablo: *Dedit eis Dominus spiritum compunctionis.* Espiritu de puas llama a la embidia, no pũtas ni espinas, ni abrojos, que como todas estas cosas son muertas, si vn hombre no las toca, libre esta dellas, sino espiritu de puntas: siempre la embidia esta espirando abrojos, no ay toro en medio del coso tan agarrochado, ni de tantas partes le tirã rehileros, y le cargã de leña, como vn coraçõ embidioso, en medio de las prosperidades esta agorrachado y lleno de pũtas: *Spiritũ cõpunctionis*: Espiritu de pũtas. Este nõbre: *Spiritus*, quiere dezir muchas vezes el ayre cõ q̃ respiramos, el aliento cõ q̃ viuimos: y conforme a esto con lo q̃ viue la embidia es cõ vn espiritu q̃ pũça, su respiracio ſõ espinas, su aliẽto puñales agudos, el ayre q̃ atrae para refrigerio del coraçon abrasado, no es limpio ni puro, ni quieto, ni trãquilo, sino lleno de pũçones, & clauos, de pũtas azeradas, y de abrojos que le traspasan el alma. Y aũ con esto no satisfaze la ẽbidia la crueldad impia de su pecho q̃ mayor martyrio q̃ ser vn hõbre asserrado, q̃ mayor pena? Pues tãbiẽ haze esto la embidia: *Inuidia animi serra est*: dezia Socrates la embidia serra es del alma, con tan agudos diẽtes, q̃ el mesmo espiritu traspassan.

Ad Ro. 11.

Socrat. Max. ser. 54.

Y no penſeys ſeño-
res, q̃ ſe acaba aqui la
crueldad ſuya. Que co
ſa mas fiera q̃ vn leon
rabioſo? pues tambien
es leõ la embidia. Quã
do vio Dios a Cain to
cado deſte vicio, comẽ
ço a conſolarle, y dixo
le: de que te ayras? que
te entriſtece? que te ha
ze traer la cara con el
ſuelo? ſi bien hizieres
ſaltarate premio? los fa
uores q̃ a tu hermano
he hecho, impedirã tu
corona? y ſi mal obra-
res, *Statim in foribus*
peccatum tuum aderit.
En el Hebreo aquel *ade*
rit, es *robes*, q̃ deciende
del verbo, *robas*, y ſigni
fica eſtar echado como
vn leon: y en eſte ſenti
do: *Requieſcens acubui-*
ſtivt leo: Alli eſta el ver
bo *robas*, y conforme a
eſto dize Dios, que el
pecado como vn leon
furioſo eſtara a la puer
ta del embidioſo para
deſpedaçarle, rõperle
las entrañas, y darle
crueles mordiſcos en
el alma. Y para cõcluir
eſte diſcurſo ninguno
de quantos tormentos
la antiguedad tuuo ha-
llò mas horrendo que
el toro de Pericio, de
quiẽ trata Ouidio Clau
diano, y otros. Metian
el condenado dentro y
dando fuego al toro
por defuera ſe abraſa-
ua el q̃ eſtaua dentro, y
las bozes que con el
martyrio daua, ſonauã
como bramidos de to-
ro, o de leon furioſo. Y
el primero que fue en
eſte toro abraſado fue
el meſmo que lo hizo.
Eſto tiene tambien la
embidia: toro es encen
dido, y el meſmo autor
del toro es el que en el
ſe abraſa, no con fuego
material, ſino con las
proſperidades y bienes
agenos. Dentro eſtaua
deſte toro Eſau, y aſsi
en viendo q̃ le auia hur
tado la bendicio ſu her-
mano

Ouid. in ibi. Claud. li. 1. in Eutrop.

Geneſ. 4.

Gene. 49

mano, dize la Sãta Escri
Genes.27. tura, q̃, *Irrugit clamore magno, & consternatus, ait.* Calentose el toro, viendo los bienes de su hermano. Y q̃ hizo, començo a dar vozes, no como hombre, sino como Leõ rabioso, *Irrugit* bramaua como vn toro. Y q̃ era la ocasion de sus bramidos. *No tam dolet prærreptam benedictionem, quã fratris inuidet dignitati*: Dize Eusebio: No brama por el daño q̃ a el se le hazia, quanto por el bien de su hermano, no siente tanto verse a si perdido, quanto ver a su competidor ganado. Aueys oydo semejante disparate? q̃ no llore vn hõbre, q̃ le quiten a el la hazienda, la preheminencia, y dignidad honrosa tãto, quãto ver que se la den a su hermano? Que cosa mas injusta puede imaginarse Dentro tan bien estauan deste toro los Sacerdotes, y Fariseos del pueblo, y en oyẽdo dezir los muchos que por el milagro de san Lazaro creyan en Christo, comiençã a dar terribles bramidos, diziendo: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Que hazemos, que este hombre nos lleua el credito, la reputacion y estima, y todos se van tras el y le siguen.

Euseb. in catbena. Græca, Genes.27

§. VII.

Y si esto es, almas Christianas, quien no huye de vn vicio tan abominable? Quien ay, que dẽtro de su coraçon quiera tan peruersa compañia? quien ay, que dè aluergue y morada a vn gusano q̃ le royga el pecho, a vna carcoma del alma, a vna polilla del espiritu? Quien ay que guste de viuoras y alacranes, q̃ le canceren las entrañas? Quien ay q̃ quiera ser aferrada? quien ay q̃ quiera ser echada a los Leones, y abrasada en vn

ſolo la tierra, ſino la perſona. A Adan, dize: *Maledicta terra*: Pero a Cain: *Maledictus eris ſuper terram*. Coſa es eſta, que medio ſiempre que penſar mucho. No fue mas terrible el pecado de Adan, que el de Cain. No fue el de Adan de cabeça y el de Cain de particular perſona? El de Adan no fue ſoberuia, gula, deſobediença, e injuſticia? y el de Cain fue mas de vn homicido de ſu hermano? Pues como Adan fue caſtigado en la tierra, y Cain en ſu perſona, y en la tierra?

Mas. Si el maldezir Dios a Cain en ſi meſmo fue por ſer homicida de ſu hermano. El pecado de Adan no fue tambien homicidio no ſolo de vno, ſino de todos ſus decendientes, como ponderon neſtro Padre San Bernardo, y de ſi meſmo, pues por el pecado ſuyo quedamos todos condenados a muerte? Mas. Si el pecado de Cain fue homicidio, era homicidio corporal: pero el de Adan homicidio de cuerpos y de almas. Pues ſi eſto es, porque quiere Dios que la tierra ſea maldita por el pecado de Adan, y que al triſte de Cain cayga la maldicion en ſu perſona? *Maledictus eris.* Mil vellezas diran los que mas ſaben en eſte punto: Pero yo quiero reſponder con vna toſquedad mia, y es, que el pecado de Adan tuuo por motiuo vn bié de grandes apariencias. Que guſto pudo llegar al dar guſto vn galan enamorado a vna dama hermoſa? que ſeſo no ſe pierde? que entendimiento conſerua los eſtriuos? que ſentido le tiene en eſtas ocaſiones? que bocado ay que no ſea de açucar ofrecido de ſu mano? q̃ coſa ay tan aſpera y tan dura, que no dulçore el

S. Bernar homil. ſuper miſ.

maldicion en la tierra, y dixo: *Maledicta terra in opere tuo.* Al fin halla Adan en Dios quien buelua por el, pues su pecado fue mirando al bien, aunque enmascarado, y tuuo su apariencia y escusa, pues los yerros por amores son dignos de perdonar. Pero quando castiga a Cain, de lleno le alcança la maldicion, porque vn embidioso no mira al bien sino al mal: y assi como Dios es sumo bien, y en el no ay mal ninguno, no ay en Dios quien tenga tan recio la mano a la justicia, ni quié buelua con tanta fuerça por el embidioso. Y assi de pies a cabeça le alcança la maldicion en su persona:, *Maledictus eris super terram.* Maldito seras sobre la tierra.

§. IX.

Y notad mas en este punto, quando se vio Cain condenado, le uanta a Dios la voz, y dize; *Ecce eijcis me a facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus in terra. Omnis, qui inuenerit me interficiet me.* Veysme aqui Señor, hecho vn retablo de duelos, echaysme de la cara de la tierra, escondido andare de vuestra cara, huydo y vagabundo por el suelo, y el primero q̃ me encuentra me da muerte. Tres cosas dize, y no de poca consideracion, La primera, que le echa Dios de la cara de la tierra. Quãdo desterro Dios a Cain de la tierra? Y si le desterrara de la tierra adonde auia de embiarle? De la cara de la tierra dize q̃ le echa Dios, no de la tierra, sino de la cara: *Videre faciẽ,* en la santa Escritura suele significar estar en gracia. Y assi quando reduxo Dauid a su hijo Absalõ, dixo, que no le viesse la cara, q̃ aun no estaua en su gracia, co

2. *Reg.* 14.

como ſolia, y aſsi echar a vno de la cara de la tierra, es quitarle la gracia y amiſtad que a los demas la tierra haze. Y ſegun eſto es tã.o el temor de Cain, que aun en la cõmũ madre le parece que le ha de faltar acogida, q̃ haſta la tierra eſta contra el conjurada, y que jamas le ha de ver la cara alegre, ſino cubierta de eſpinas de abrojos y malos temporales: *Ecce ejcis me a facie terræ.* No dixo de la tierra, ſino de la cara, de la ſobrehaz dixo, y no de las entrañas, porque donde quiera que ſe vaya a le le antoja, que ha de abrirle para tragarle: Vna vez caſtigò Dios los embidioſos como merecian, y el caſtigo que les dio, por auerſe puesto contra Moyſen fue, q̃ ſe abrio la tierra junto a ſus pies, y ſe los trago viuos. Quando vino a caſtigar a los de Sodoma y Gomorra, con fuego les quito la vida, de ſuerte, que echãdo en los infiernos el alma el cuerpo ſe quedo hecho poluos, para que haſta la general Reſurrecion deſcanſaſe. Pero a los embidioſos, aun eſſo no eſpera Dios, ſino q̃ viuos ſe los traga la tierra, para que deſde luego comiençen a padecer los cuerpos, y todo: porque quien tuuo guſto en el mal, a ninguna coſa ſuya quiere Dios que le véga bien. Y aſsi Cain, por condenado ſe da, y hoyos ſe le antoja que ſe abren para tragarle. Y que mas: *Et a facie tua abſcondar*, Eſcondéreme de tu cara. Como puede vno eſconderſe de la cara de Dios? No dize alla David, que ſi ſubiere al cielo alli eſta, y ſi baxare al infierno tãbié. *Pſal.* 138. No dixo Homero, hablãdo con Encelado. *Homer.*

Quo fugis Encelade? quas cunq; pergeris oras, ſub jobe ſemper eris.

Que

Que no ay huyr de la cara de Dios, ni esconderse de su rostro. No ay hõbre, por vicioso y perverso que sea, a quien totalmente se esconda la cara de Dios, solo el embidioso sale desta comun regla, la cara de Dios es todo el bien junto. Y assi quando pidio Moysen a Dios, que le enseñase su rostro, lo que le respondio fue. *Ostendam tibi omne bonum.* Todo bien es la cara de Dios, y donde quiera que algun bien se halla es participando de ste, y como todos los hõbres por viciosos que seã tienen ojo al bien, no se esconden totalmente de la cara de Dios, el deshonesto, al bien deleytable mira, el auariento, el vsurario, el ladron en el bien vtil tienen los ojos, solo el embidioso dize con razon que se esconde de la cara de Dios, porque no se huelga del bien, ni por el obra, sino por el mal. Y como este es tan distante de la cara de Dios, dize bien Cain: *Et a facie tua abscondar.* Esconderme he de tu rostro. Y que mas. *Omnis qui invenerit me, interficiet me.* Todos los que me encontraren me darã luego muerte. Vna cosa me haze dificultad en este passo, y es. El pecado de Adan no hizo mas daño a todos los hombres, que el de Cain? Claro esta que si: pues como no teme Adan de nada, y Cain tiembla, no solo de los hombres, sino aun de las vestias, como es pensamiento de San Ambrosio? Como Adan no anda fugitiuo, y Cain si? La razon fue, sino me engaño, porque como el pecado de Cain fue de embidia, y la embidia se opone al bien por quien todas las cosas obran, y a quien todas las cosas, como dixo Aristoles desean, todas le parecio

Exod. 33.

Genes. 3.

cio luego que se declaranan por sus enemigos, y que auian de taatar de quitarle la vida. Lo mesmo sucedio a los Sacerdotes y Fariseos: como estauan llenos de embidia, como no podian tragar a Christo, que es la salud y bien de Gentiles y Iudios, todos les parece que se conjuran cõtra ellos, y les pretenden hazer guerra: de los Iudios tiemblan, y las caxas de los Romanos se les antoja que hazen ya eco en su oydos, ya les parece q̃ marchan los esquadrones, y van caminando los soldados contra ellos y dizen. *Venient Romani & tollent nostrum locum & gentem.*

DISCVRSO quarto.

De los males de las murmuraciones.

Quid putas, quia non venit ad diem festum?

§. X

MOVIDos pues de embidia, conuienen todos con Cayfas, que conuiene que muera, y el Señor retirase jũto al desierto a la ciudad de Efrem; y alli estaua con sus dicipulos. Viene el dia de la fiesta, y como estauan esperandole, como perros rabiosos, comiençan a murmurar, diziendo: *Quid putas, quia non venie addiem festum.* Que sera esto, que no viene el dia de la fiesta, de la solenidad falta, y presume de santo. Y no eran estos zelos de Dios, sino desseos de echarle mano, y ya que no podian darle muerte, royanle las carnes. Que pensays q̃ es oficio de murmuradores, sino oficio de vestias, que se apacientan en carnes humanas? Auiendo enseñado Dios tres vestias al S. Profeta Daniel, dize q̃ vio la quarta, y las

y las calidades que tenia eran: *Terribilis, atq; mirabilis, & fortis nimis, & dentes ferreos habebat magnos comedens atq; cõminuens, & reliqua pedibus suis calcãs.* Era terrible. Yo no hallo cosa mas terrible q̃ vn murmurador, si hazeys bien, dira q̃ soys hypocrita, si mal, dara cõ ello en la plaça, sino hazeys nada, dira q̃ no soys para mas, si obrais mucho os llamara temerario y atreuido, si no murmurays como el escrupuloso y necio, si murmurays, deslenguado, si callays, dira q̃ soys de poco discurso y cobarde, si hablais, dira que soys impaciẽte y sin mesura: *Terribis, & mirabilis.* Terrible enemigo verdaderamẽte, pues no ay cosa tan perfeta a quié no halle supero, ni persona tan religiosa que no tenga en su boca mil desmanes, ni vida tan limpia que no le ponga nil motas, ni hombre tan sin excepcion que no le halle mil tachas. Y no para aqui: *Dẽtes ferreos habebat magnos.* Dientes teniaḋ hierro: No ay cosa tan firme y tan segura en q̃ no hinque los colmillos, no ay estado tan feliz que no este sugeto a sus dentelladas, ni se escapã Reyes, ni Emperadores, ni Grandes Monarcas de sus mordiscos. Yua Iulio Cesar triunfando con la mayor pompa y magestad q̃ podia desearse, y hasta alli no le dexan: pues como dize Alexander ab Alexandro, vn soldado le yua dando vaya, y diziendole aquel versillo q̃ refiere Suetonio:

Gallia Cæsar subegit Nicomedes Cæsarem.
Ecce Cesar nunc triumphat qui subegit gallias Nicomedes non triumphat.

Dan.7.

Alex.lib. 6. geni.c. 6.

Sueto. in in Iul. c. 49.

phat, qui ſubegit Cæſarē A Iulio Ceſar vēcio Ni comedes y no triunfa, y Iulio Ceſar ſiendo vē cido con tāta gloria va triūfādo. Diētes tiene de hierro, no ſe le eſca-pa ninguno: y que mas? *Dentes ferreos habebat magnos.* Dientes grādiſ ſimos, d'entes, que no ſolo alcançan a los pre ſentes, ſino haſta los mas diſtantes y remo-tos. Eſta Chriſto retira do junto al deſierto cō ſus Dicipulos, y alli no le dexā, ſino q̄ murmu ran del, porque no vie ne a la fieſta, y no ſolo alcançan al deſierto, ſi no haſta el meſmo cie-lo llegan, y le dā ſus dē-telladas. *Poſſuerunt in cælū os ſuum, & lingua eorū pertranſiuit in ter-ram.* Enel meſmo cielo hincaró los colmillos, y la lēgua paſſô toda la tierra. N ſe e apa de vna lengua de vn mur murador el cielo, ni la tierra. Y es de cōſidera cion eneſte punto, que fue poniendo *Daniel* nombres a las beſtias, vna dixo, q̄ era como leon, otra como oſo, o-tra como pardo: pero de la quarta no eſcriue el nōbre, y da la razon la gloſa, diziendo, que lo hizo, porque vicio de murmuradores, no ay nombre de beſtia q̄ baſtantemente le expli que: mil nōbres de beſ tias no definiran el pū to de ſu malicia, cada beſtia tiene ſu cierto modo d̄ inhumanidad y fiereza: pero el mur-murador vna cātidad q̄ no ay declararla. Que bien lo dixo Dauid. *Os tuum abūdauit malitia & lingua tua concina-bat dolos.* Tu boca eſta llena de malicia, lo que abunda y la hinche es ponçoña y ve e no, alli eſtā todos los modos d̄ toſigos de las beſtias fie ras, a todas remeda n ſus *Pſal.* 49:

Digitized by Google

sus costũbres, y no solo a las bestias, sino a los demonios. Persuade el Apostol escriuiẽdo a Tito, tẽga cuenta cõ las mugeres, y dizele: *Mulieres similiter pudicas, non detrabẽtes,* Y en el Griego, ẽ lugar de *detrahentes*, esta, *non diabolicas.* Murmurador, y diabolico todo es vno: porq̃ las bocas de los murmuradores son chimeneas del infierno, son vnos boq̃rones Luciferinos, por dõde Satanas echa sus llamaradas, y peores en alguna manera, pues el demonio antes procuró euitar la muerte d̃ Christo: pero los murmuradores malicioſos jũtãse en vno para buscar el modo cõueniente para quitarle la vida, y murmurã d̃ pura rabia, por q̃ no viene el dia de la fiesta, en el qual ellos tenia traçado d̃ prẽderle.

Ad Thimot. 11.

Y pues esto es, no imitemos la impiedad d̃ su malicia, no seamos enzinas crueles, q̃ a los arboles frutuosos comen la virtud, y a los infrutiferos sirue de arrimo: no atropellemos las cosas eternas, por cõseruarlas tẽporales, pues en los cõsejos de Estado donde Dios no reyna, la necedad preside: y no solo no sale cõ lo q̃ se prẽtende, sino q̃ se pierde todo y los medios q̃ se toma cõtra Dios, essos sõ medios cõtra quien los toma, y el sabio en sus mesmas traças es cõprehendido, y el y sus consejos quedan para necios. No seamos ẽbidiosos, pues la embidia es cosa injustissima, q̃ se huelga del mal, y assi los Romanos ponian indicios del en sus triunfos para cõsuelo de los embidiosos: y Dios titulos honorificos haze q̃ se plãten en la Cruz, para melãcolizarlos, porq̃ los embidiosos son como los escarauajos q̃ viuẽ entre los

eſcremétos, y entre las flores mueren, ſuſtentanſe de ſus coraçones quando ven medrados ſus vezinos, y delas carnes de los otros quãdo los ven arraſtrádo, como culebras por el ſuelo: no ſeays embidioſos pues la embidia es caſtigo de quien la concibe, guſano que carcome el pecho, viuora q̃ roe las entrañas, ſierra que atormenta el coraçõ, y le diuide: toro de alambre donde metida el alma brama por las medras de ſus hermanos. No ſeays embidioſos pues el embidioſo, de todo teme, todo lo recela, todo lo tiene por enemigo, es maldito de Dios en ſu propia perſona, no halla eſcuſa de ſus yerros, ſino que el meſmo le da luego por conuencido, y haſta la tierra le parece que le niega ſu gracia, y ſe le viſte de eſpinas, de cardos, y de abrojos, y por donde quiera q̃ va ſe le antoja q̃ ſe abre para tragarle, y q̃ tiene cõtra ſi declaradas por cõtrarios todas las coſas. Finalmente no ſeamos murmuradores, q̃ vn murmurador es vna beſtia terrible, de tan largos, y tan rezios dientes, q̃ no ſe eſcapa nadie dellos, es vn retrato del demonio, vna boca Luciferina, vna chimenea por donde el infierno deſpide el humo. Seamos imagines de Dios, retratos de ſus virtudes, para que pareciendonos a el en el mundo por gracia, gozemos deſpues de gloria.

DO-

DOMINICA IN Ramis palmarum.

Plurima autem turba vestimenta prosternebant in via. Matthæi.21.

§. I.

QVando me pongo a considerar de espacio la magestad y grandeza de los Romanos triunfos, aquellos arcos, que para argumento de lo que fueron, hasta oy conserua Roma sus ruynas, aquellos acompañamientos de vn mundo entero, aquellas aclamaciones tan grandes, aquella pompa y riqueza, que escrita puso tãto desseo de verla a S. Agustin, que dize Rauisio, que entre tres cosas que se holgara auer visto, era esta la vna: No puedo dexar de marauillarme de vnas palabras, que hablando con todo el mundo, Cayo Sedulio Presbytero nos dexò escritas.

Rabisius in offic. titul. vota diuersa.

Sedulius.

Dicite Gentiles populi, cui gloria Regi,
Talis in orbe fuit cui pæ ma compta, vel vmquã

Frondibus arboreis, laudum cælestibus hymnis,
Obia turba dedit.

Dezid Gentiles, dezid Griegos, Romanos, Garamantas, e Indios, que Rey tuuo tal triunfo, como el que Christo entrando en la Ciudad Santa de Ierusalem tuuo? Quien fue recebido con ramos, con hymnos y Canticos tales como Christo? Negocio es este que siempre me puso en cuydado. Que huuo en el triunfo del Señor, que con ventajas no se hallasse en el de los antiguos? Si fue recebido con ramos, tambien lo fue en Napoles Pompeyo, como dize Plutarco. *Sertis ornati cum lampadibus eum suscipere, flores in eum iacere gradeantem commitari.* Con ramos le recibieron, y desde las ventanas llouian rosas sobre su cabeça. Demetrio fue de la misma suerte recebido en Athenas, segun afirman Demochares, y Athaneo. Y Holofernes (como se refiere en el libro de Iudic) fue recebido de las ciudades de Siria, Mesopotamia, y otras. *Cum coronis & lampadibus ducentes choros in timpanis & tibijs*: Con ramos y fiesta le recibieron. Si en el triunfo de Christo se cubrieron las calles con vestiduras, en en el de los antiguos, vnas vezes las vestian de flores. Y assi Ouidio tratando del triunfo de Cesar Germanino, dixo:

Plutarc. in Pope.

Ouidius.

Quoque ibis manibus circumplaudere tuorum,
Vndique iactato flore te gentes ias.

Otras vezes de coronas, segun afirman Titoli-

Libius li. 33.

Capitoli. in Marco Anto.

toliuio, y Iulio Capitolino, y otras de ricas telas y no faltò alguno q̃ hizo sembrar el suelo de oro, para que la magestad fuesse mas grande. Si en el triunfo de Christo huuo aquellas aclamaciones

Mar. 11.

que refieren S. Marcos,

Mat. 21.

y san Matheo. *Hosanna fili Dauid.* Tambiẽ las huuo en los triunfos de Roma: Augusto fue llamado (como afirma

Tranqui. in Augus.

Tranquilo) padre de la patria. Aristhomenes, como veremos adelante, y refiere

Ricus.

Rico, fue recebido con canticos de las donzellas de su tierra: y a Dauid cantaron las damas. *Percussit Saul mille. Dauid autem decem millia.* Si Christo fue cauallero en vn jumento, ellos en carros triunfales: y aun Alexandro hizo de Manea, como lo refiere Sambuco, Leones hizo vncir, para que tiraſſen el carro: Si la alegria del triunfo de Christo fue tanta, suma la auia en Roma, como afirma Blondo, y otros. Pues si esto es assi, como dize Sedulio, que no huuo triunfo en el mundo, que al de Christo pueda compararse. Verdaderamente, que aunque Sedulio no apurò tanto este negocio, me parece a mi, que ahondadò el mysterio a todos los triunfos que la antiguedad celebra, excedio el de Christo en todo.

Sãbacus in emblemat.

Blondus.

Porque quatro cosas particularmente solian hazer celebres los triunfos. Lo primero los ramos. Lo segundo, la magestad y riqueza de vestidos. Lo tercero, las aclamaciones. Lo quarto, las

carrozas y en todas estas cosas no tienen aun competencia los triunfos de los antiguos, y sino vamos desmenuçãdo poco a poco todas quatro.

DISCVRSO primero.

De como excedio el triũfo del Señor a todos los de la tierra en las significaciones misticas de los ramos.

Alij cedebant ramos de arboribus.

§. III.

LO primero excedio en los ramos, porq̃ si los antiguos lleuarõ en sus acompañamientos ramos solo fue para adorno: y assi de ordinario vsan deste verdo quando desto tratan los autores. De aqui Claudiano.

Claudiano.

Mauorcia signa rubescũt
Floribus & subitis ornãtur frondibus hastæ.

Ornantur dixo. Y Ateneo. *Iuxta quos alij rursus pueri paruis pilsis hastisq. frõdibus vestitis ornati.* Healli *ornati*: y Suetonio. *Kalẽdis Ianuarijs exornati lares.* Desuerte que para adorno y hermoseo del triunfo lleuauan los ramos, pero en el de Christo por el mysterio en ellos contenido los lleuarõ. Lo primero, como dize Frãcisco Georgio, fue recebido con ramos de oliua. Lo vno, porq̃ la oliua fue simbolo de la perpetuidad, como afirma Verdeyro: y el fabricar los antiguos los simulacros de los Dioses de oliua, y Salomon los dos Cherubines del Templo, tengo para mi, que fue por

Athen. lib. 5. dimno. c. 5.

Suetonio in Neron. c. 46.

Verdeyr. lib. de imagin.

3. Reg. 6.

por esto los triunfos del mundo momentaneos y tẽporales son, sus glorias vanidad, sus riquezas humo, sus bienes desuanecimiento y miseria, pero los triunfos de los que siguen al Señor, perpetuos y su gloria es eterna, sus bienes son como ramos de oliua, que en Inuierno, y en Verano conseruan el verdor de su hermosura. Que diuinamente lo dixo Dauid en el Psalmo: *Ecce homo, qui nõ posuit Deum adiutorẽ suũ, sed sperauit in multitudine diuitiarũ suarum, & prævaluit in vanitate sua. Ego autem, sicut oliua fructifera in domo Dei, speraui in misericordia Dei, &c.* Veys aqui a vn hombre, que no puso a Dios por su ayuda, sino a quien? A vna inmensidad de riquezas que tenia. Y que le sucedio a tãmal hombre? *Et prævaluit in vanitate sua.* Preualecio en su vanidad. Preualecer, significa algunas vezes ser fuerte en vna cosa, y en este sẽtido Estacio: *Quis quis equo iaculãs?* Y Plinio: *Vulturũ prævalẽt nigri*, Y assi leen algunos: *Et roborauit se in vanitate sua.* Y el Targun de Ionatas: *Fortis factus est.* Hizose fuerte en vanidad. Quien supiesse darle su significacion propia *Roborauit se in vanitate.* Hizose fuertemente vano, cobro grãdes fuerças en vanidad, hizose vanissimo, a todos la gano en vanidad, desaparecio, conuirtiose en nada. Agora esta biẽ: *Prævaluit in vanitate sua.* Y no

Psal. 51.

Stat. li 2. Achill.

Plinius lib. 1. c. 6.

Alia literra Caldea

es de passar en silécio, q̄ la palabra Hebrea, q̄ los Setēta interpretaró por vanidad, deciéde, como afirma vn autor Hebreo, del verbo, *Haua*, q̄ quiere dezir pecado. Y assi en el Genesis: *Maior est iniquitas mea, quā vt veniā merear.* En lugar de *Iniquitas*, esta esta palabra: la otra quiere dezir riquezas Y de ay se deuio de deribar el antiguo nombre Latino, *Habētia*, que como dize Nonio significa riquezas. Y assi Claudio Quadrigario: *Animos eorū habentia inflarat.* Y no lexos desto la Paraphrasi Caldea. *Fortis factus es in pecunia tua.* Desuerte q̄ vanidad, pecado y riquezas, todos tienē vn nombre, todos son tan hermanos de ordinario, que aun el apellido no los diferencia. Y assi fortificarse vn hombre en riquezas, en pecados y vanidades, todo es vno, y los triunfos de Magestad y grandeza, las pompas, y aparatos, las coronas de oro, los ramos mas verdes, y mas hermosos, todo va con la vanidad, a vna cuenta, todo tiene vn nombre, y en los hechos, a penas ay distincion entre ellos, todo es vano, todo locura, todo miseria, y deuaneo. *Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei.* No soy yo desta manera, sino como oliua plantada en la casa de Dios. Oliuas perpetuas son los Santos, que ni en Inuierno ni en Verano, no pierden las hojas. *Et folium eius non defluet,* dixo Dauid, no ay perder

Hebraea. *Septuag.* *Genes. 3.* *Nonius.* *Claudius lib. 7.* *Paraphr. Caldea.* *Psalm. 1.*

der nada, hasta las hojas estan seguras:

§. IIII.

Mas. Cõ ramos de oliua recibé a Christo La oliua, como dize Frãcisco Georgio, es simbolo de paz, y assi Virgilio cõ este epiteto la acõpaña diziẽdo

Fran. Georg. problem. 4.

Virgil. 6. Encid.

Pacifer{que manu ramũ prætendit oliuæ.

Y quãdo embio Noe la paloma a ver si el diluuio auia cessado, y la ira de Dios estaua aplacada, lo que traxo fue vn ramito de oliua. Dando a entender como ya el enojo de Dios, y las aguas auian deualado, y que ya Dios queria pazcõ los hombres. Pues como entraua Christo a hazer pazes ẽtre Dios y los hombres, con ramos de paz quiere ser recebido. Y no es de perder vna curiosidad q̃ cõsidera Goropio,

Genes. 8.

Goropius

y es, q̃ la oliua fue cõsagrada a Minerua, la qual era diosa de la Sabiduria: y en particular dezia̅ della (como afirman Alciato, Procelio y otros) que fue nacida de la cabeça de Dios, para dar a entẽder, q̃ sola la sabiduria engẽdrada d̃ Dios podia poner pazes.

Alcia. emblem. i, Proceli.

Si ellos alcançaran el misterio q̃ aqui se encierra, sola la sabiduria del Padre cõcebida en su pecho, y dentro del mismo nacida, essa fue la q̃ hizo pazes, essa la q̃ reduxo en amistad a Dios y la criatura: *Ipse enim est pax nostra qui fecit vtraq; vnũ* dize el Apostol. El es nuestra paz, el reduxo, explica el Maestro en concordia Gentiles y Iudios, y los vnos y los otros, los reconcilio con Dios, pues en su mesmo supuesto

Ad Eph. 2

Magist.

junto con entrambas naturalezas, y alli se abraçaron con tan estrecho ñudo, que para siẽpre perseuera, segun aquello: *Quod semel assumpsit nũquam dimisit.* Alli se dierõ el beso de paz, y se reconciliaron, hizo pazes con el Padre. Quãdo murio el Señor, dize S Iuà, que *Inclinato capite, tradidit spiritũ.* Para morir inclinò la cabeça Los demas hõbres primero mueré, y espirãdo inclinan la cabeça, porque como la virtud natural falta la cabeça como graue y pesada, se inclina luego azia su centro: pero en el Señor, *inclinato capite*, para morir inclina la cabeça: *Caput vero Christi Deus*, dixo el Apostol la cabeça de Christo es el Padre, y esta inclina muriẽdo a la tierra: para dar a entẽder, como auiendo inclinado a Dios al hõbre, y al hõbre leuantado hazia Dios moria, como auiẽdo hecho pazes entre entrãbos espirauit: y como yua a Ierusalem a hazer estas paces, con ramos de oliua quiere entrar triunfando.

Ioan. 19.

1. Cor. 11.

Y es de notar otra cosa, que tan bien cõsidero Geropio Becano, que en la primera lengua el nõbre *Hoel*, de donde se forma el nombre *Oliua*, Quiere dezir santo, para dar a entẽder, que no ay hallar paz entre Dios y el hõbre, que del santo de los santos no se derive: no ay paz entre el Padre, y entre el hombre, que no sea por el hijo. Lo otro, q̃ si vos quereys paz cõ Dios, q̃ seays santo, porque no la quie- *Geropius*

quiere Dios con los pecadores: no conoce por suyos a los que no son sãtos. *Nunquid nõ vt filij Ethyopũ vos estis mihi filij Israel* dize por Amos Porventura no soys para mi como hijos de negros? fiauan mucho de los meritos de sus padres y blasonauan, como dize san Crisostomo de sus virtudes, y quãdo les sucedia alguna necesidad, luego leuãtauan a Dios aquellas vozes del Exodo: *Recordare, Abraham, Isaac, & Jacob.* Y respondeles Dios, *Numquid non filij Ethyopum mihi estis vos?* Por ventura vosotros no sois como hijos de negros en mis ojos? No sois hijos de idolatras y gente desconocida? con quien, ni me entiendo, ni me trato? y peor los llama por Esayas, Principes de Sodoma, y pueblo de Gomorra, todos enemigos de Dios, en quien llouio fuego del Cielo, para que entendays, que no ay esperar paz con el, aunque sea ys hijo de quien quisieredes, mientras la rayz de la santidad no viuiere en el alma, ni basta que vos seays hijo de san Francisco, ni el otro de S. Agustin, ni yo de san Bernardo, si la virtud nos falta, de donde se toman los ramos de la oliua, para tener paz con el, y acompañarle en su triunfo.

Amos. 9
S. *Chrys. hõ. 11. in Matth.*
Exod. 32.
Isai. 1.
Genes. 19

§. IIII.

Mas. Con ramos de palma recibieron al Señor: y si vos quereis acõpañarle, y entrar con el triunfando en

en los alcaçares del cielo, es neceſſario q̄ lleueys ramos de palma, y que en las coſtū bres ſeays como ella. Que tiene la palma? Lo primero, como cō ſidero, y muy bien Filon Iudio, *Palma inſe rius tactu aſperior eſt, & quaſi aridis corticibus obuolata, ſuperne vero & viſu, & fructibus pulchra*, Hàzia la tierra es aſpera al tacto, y parece veſtida de cortezas ſecas, y ſin vida: pero en lo alto hermoſiſsima en las hojas, y é el fruto. Deſta ſuerte ha de ſer el juſto, veſtido de cortezas ſecas, ſeco a las coſas de la tierra. *Nos autē tāquā purgamēta huius mūdi facti ſumus.* Dezia S. Pablo, *Purgamēta*, dize S. Teodoreto, es aq̄llo, que quādo los labradores podan los arboles, hallā q̄ cortar dellos, lo ſeco, lo inutil, lo ſin fruto, lo q̄ hallā ſolo para la lumbre bueno. Secos han de eſtar muertos a las coſas de la tierra, y viuos, y hermoſiſsimos para las del cielo, Aſſi lo eſtauan aquellos de quien dezia el Apoſtol: *mortui enim eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cū Chriſto in Deo* No pareceys ſino palmas, azia la tierra muertos, ſecos, y feos: pero vueſtra vida alla eſtà retirada cō Chriſto en Dios. Notables palabras por cierto, ſi yo acertaſe a no agrauiar las. Dad aca Apoſtol ſāto, ſi nueſtra vida eſta cō Chriſto en Dios retirada, oculta, y eſcōdida, noſotros cō q̄ viuimos? Si la vida es lo que da ſer al viuiēte, como viuire yo cō lo q̄ en Dios eſta guardado?

Phil. lib. de vita Moyſ.

Ad Coloſ. 3.

2. Cor. 4.

S. Theod.

dado? De vn Geroglifico que los antiguos hizierō, y refiere le Valeriano, colijo la resolucion desta duda. En simbolo de la muerte pintan vnamuger sin cabellos: no se quantas razones da Pierio. pero la principal es, que el hōbre (como dixo Platon) es arbol diuino, o arbol celestial, los demas tienen sus rayzes en la tierra, y el en el cielo, los demas dela tierra reciben el alimento con que se nutren; se sustentā y viuen: pero del cielo le baxan al alma las influencias y rega dios, con que se alimenta y viue: pues assi como cortadas del arbol las rayzes, y arrancadas de la tierra, luego muere, se marchita y se cōsume: assi el alma en arrancādo los cabellos de Dios, en quitando dl los pēsamientos, muere luego a la vida del espiritu. Dize pues agora S. Pablo: *mortui enim estis, sed vita vestra abscōdita est cū Christo in Deo.* Muertos estays al mundo, pues del teneis arrācadas las rayzes: pero vuestra vida esta escōdida ē Dios: porque assi como la vida del arbol depende de la tierra, donde esta plantado, y alli esta escondido el alimēto con que se sustenta y viue, assi es nuestra vida, alla esta retirada dōde tenemos las rayzes: de alli viuimos, de alli nos baxa el sustento, la conseruacion, y vida, hazia alli esta nuestro verdor y hermosura, aunq̄ por acaparezcamos muertos secos, y feos, somos como palmas.

Lo segundo, q̄ la palma

ma tiene es: *Inferius corticũ ſiccorũ inuolutionibus anguſtaretur, ſed ſuperius amplitudine pulchræ viriditatis expãditur*, dize Filon: En lo baxo es muy angoſta, y delgada, pero en lo alto es muy ancha. Y aſsi dize Eucherio, q̃ tiene eſta diferẽcia entre los demas arboles, q̃ ellos mientras mas arriba ſuben, ſe van ahuſando, y caſi vienen a rematarſe en vn punto, y haziã lo baxo, ſõ muy anchos. Eſta es la diferẽcia de buenos y de malos, q̃ los malos hãzia lo baxo ſon anchiſsimos, y tanto, q̃ todo el mundo es poco para ſus dſſeos: y ſino veamoslo en el Emperador Alexãdro, de quiẽ eſcriue Plutarco, que oyendo diſputar a vn Filoſofo, prouando que auia muchos mundos, començo a llorar, ſintiẽdo mucho, que el aun no eraſeñor de vno: y aſsi quando alcançauã mucho del mũdo, entonces triunfauan los Romanos: pero hãzia arriba en vn punto venian a rematarſe, y aun eſſo noles cabia. Pero los ſantos hazia la tierra eſtrechos, para enſanchar la copa hazia el cielo: y aſsi el Apoſtol dize, que viuieron en choças, en caſas paxizas, como peregrinos, y viandantes caminaron al Cielo: y deſta ſuerte entraron triunfando al Capitolio de la gloria. Pues ſi eſto es ſeñores, que dire yo del que ni ſe acuerda ſi ay cielo, ni ſi fue criado para gozarle, ſino de trampas de cohechos, de mohatras, y otras injuſticias, con que aumen-

Philon. li. de vita Moyſi Eucher.

Ad Hebr. 11.

Plutarc. in Alex.

ta

ta su hazienda, pone censos, y echa tributos? Digalo Esaias que yo no acierto. *Esai. 5.* *Væ qui coniungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis.* Ay de los q̃ juntays casas a casas, y heredades a heredades, y quereys hazer propia toda la tierra, pues no os cabra nada del cielo. Digalo el sabio. *Eccl. 5.* *Væ qui intenditis possessiones iniquas.* Ay de los que injustamente ponen en enseñorearse del mundo su del cielo: digalo Abacuc. *Abac. 2.* *Væ ei qui multiplicat non sua.* Ay de los que con engaños y falsas estienden sus rayas y mojones, ay de todos estos que son arboles de tierra: y benditos sean los Santos, pues son palmas estirechas hazia abaxo, y acopadas hazia el cielo.

§. VI.

Assi lo fue Abrahã, de quien dize el Apostol vnas palabras misteriosas. *Ad Hebræos. 11.* *Fide demoratus est Abraham in terra promissionis, tanquã in aliena in casalis habitando.* Morò Abrahã en la tierra de Promision como en agena. Notable cosa por cierto, no es señor Dios de la tierra? no dize Dauid. *Psal. 23.* *Domini est terra, & plenitudo eius:* Que la tierra, y quanto ay en ella, es hereda y possession suya? pues si es suya, y la prometio a Abraham, y a sus decendientes, como expressamẽte lo d'xo san Estuã: y Dios no puede dexar de cumplir su palabra, diziendo san Pablo, que es fiel y que no puede negarse, como d'ze q̃ viuio Abraham como en agena? Sabeys porque? porque *Actor. 7.* *1. Cor. 10.*

los

los Santos no viuen en la tierra como proprietarios, aunque mas propia y suya sea, como en posseision agena viuen. Los malos de lo ageno hazen proprio, pero los Santos lo proprio tienen por ageno. *Fide demoratus est Abraham.* Este verbo, *Demorari*, quiere dezir morar como de passo: como vn hombre que està en la Corte de su Magestad en vn negocio graue, viue en ella esperando de boluerse a su casa, en concluyendo su pretensa; y en esse sentido Virgilio:

Virgil. Aeneid. 2. *Iam prid. minuisus dies & inutilis annos demoror.*

Ioan. 13. Y assi san Iuan tratãdo de Christo. *Post hæc venit Iesus, & discipuli eius in Iudæam terram, & illic demoratus est cũ eis.* *Acto. 15.* Y en los Actos de los Apostoles, *Paulus autem, & Barnabas demorabantur Antiochæ.* Graeca li tera.

Desta suerte estan los Santos en esta vida, como quien està en el grangeo de su saluacion, y espera de acabarle, y passar adelante, y assi no echan rayzes en la tierra. *Fide demoratus est.* Y en el Griego, *Incola fuit.* No fue Ciudadano, aun en la tierra prometida se huuo como peregrino y viandante. *Inquilinus fuit in terra.* Dize el Siriaco: como en casa alquilada viuio en la tierra prometida. Nunca vn hombre que tiene vna casa alquilada, procura aumentarla, ni hazer alcaceres en ella, ni salas de linages, ni artesonados de oro, ni vergeles, ni estanques, ni sumptuosidades, ni grandezas, porque espera de dexarla mañana. Assi se

Siriaca li tera.

1. Reg. 18

si se han los Santos, por casa alquilada tienen la tierra, y assi estrechãdose en ella, en el cielo procuran edificar palacios, que duran, y durarán para siempre. *Fide demoratus est.*

Es de notar vna cosa de gran cuenta en este passo, y es, que refiriendo San Esteuan estos sentimientos de Abraham que vamos discursando: dize: *Et non dedit ei hæreditatẽ in ea, neq; passum pedis, & repromisit dare eam illi in possessionem & semini eius post ipsum.* Misteriosas palabras, prometiosela a el y a sus decendientes, y aun vn passo no le dio della. Pues para que se la prometio? Y lo que mas es, tratando el santo Profeta Ezechiel este punto dixo: *Vnus erat Abraham, & hæreditate possedit terram.* Vno era, y assi posseyò por termino y heredad suya la tierra. Pues como San Esteuan dize, que aun vn passo no le dio el Señor della, y Ezechiel que fue possession suya? Pero responde diuinamente a todo San Pablo en sola vna palabra que puso. *Tanquam in aliena.* No dize que era agena, sino que en el modo de posseerla se huuo, como si fuera agena: que por mas propia que fuesse, viuió como peregrino. Propio era de Dauid el Reyno, propia era la tierra, pero que dize en vno de sus Psalmos. *Incola ego sum in terra.* Y alli San Agustin glorioso. *Inquilinus ego sum in terra.* Como en casa alquilada dize que viuia, porque tenia el coraçon libre, y la voluntad

Act. 7.

Ezec. 3.

Psal. 118.

S. Aug.

juntad descarnada de las cosas de la tierra. Y dezir san Esteuã que ni aun vn passo de pie no le dio el Señor a Abraham, fue para que posseyesse como proprietario, y persona q̃ no esperaua mas de aquello. Quiere Dios sus seruos estrechissimos hazia la tierra, aũ vn passo no querria que ocupassen della, pero hâzia el cielo muy anchos, muy copados, y muy hermosos. Quiere los como palmas angostas en el tronco, y anchissimas en los ramos, y los que son desta manera, son los que le acompañan en su triunfo, y entraran en la Ciudad santa de la gloria alegres y triunfantes.

Pues que tienen què ver con este triunfo todos los de la tierra? que comparacion los ramos antiguos con estos ramos: en aquellos yuan ramos que antes de acabarse el triunfo estauan lacios y marchitos, pero en este ramos van de oliuo, pronostico de aquel eterno triunfo que en los Anfiteatros del cielo ha de gozarse. En aquellos coronas de hojas que el tiempo gasta, cõsume, y desflora, en este guirnaldas de eterna siempreuiua: en aquellos aun no era acabado el triunfo, quando sonaua el repique de las caxas, el cruxir de armas, el relincho del cauallo, y la rebelion que alteraua la paz ganada: en este van ramos de oliua, en señas de la paz que durara, mientras las eternidades duraren: en aquellos lleuauan ramos de arboles muy anchos y acopados en lo baxo,

y muy

y muy angoſtos en lo de arriba, pero en eſte palmas que hâzia el cielo ſe eſtienden y campean, ſiẽdo muy eſtrechas hâzia baxo, y aſsi no ay q̃ cõpararlos: mucho mas celebre fuẽ el de Chriſto, que todos los antiguos, mas inſigne, mas iluſtre y mas glorioſo.

DISCVRSO ſegundo.

Como en la mageſtad y pompa de galas y veſtido, fue mas inſigne el triũfo de Chriſto, que los antiguos.

Plurima autem turba veſtimenta proſternebat in via.

§. VII.

LO ſegundo: Fueron celebres los triunfos Romanos, por las riquezas de veſtidos, y aparatos que huuo en ellos, y aun en eſto excedio el triunfo del Señor. Dificultoſo negocio de prouar por cierto, particularmente a quien ha leydo el triunfo que Flauio Ioſepho eſcriue de Tito y Veſpaſiano, y entre mil grandezas largas de contar, dize eſtas palabras: *Et enim argenti, aurique, necnon eboris in omni ſpecie operum multitudinem, non vt in pompa ferri cerneres, ſed vt ita dixerim fluere.* Era tanta la inmenidad de oro, de piedras, de plata, de marfil, y de otras riquezas, que no parecia que ſe llauaua en pompa, ſino que eſtaua llouido. Pues ſi eſto es, que comparacion ay entre el triunfo del Señor y los antiguos? En los antiguos ſe veſtian

Ioſephes li 7. de bel lo Iudaic. cap. 24.

de telas curioſiſsimas: y aquel dia, como apunta Ioſepho, lo que en otro tiempo era concedido a los Reyes, como la purpura, era ornamento de los mas humildes, de ſuerte que entonces el que menos, era como vn Rey en el veſtido, y librea: pero en el dia del Señor, no ſolo no huuo eſtas demoſtraciones y galas, ſino que para acompañarle ſe deſnudaron. *Plurima autem turba, veſtimẽta proſternebant in via,* Cõ ſus capas y ſayos entoldauan la calle. Quien acertaſſe a declarar el myſterio ſin agrauiarle: para mi con vn exemplito le entendio. Hazenſe en el caſamiento de vn Principe grandes fieſtas en la Corte. Dos caualleros ſon las cabeças, y los quadrilleros dellas, el vno da grandes riquezas y libreas a los que quieren ſeguirle: al otro ruegan, y porque quiera lleuar los en ſu quadrilla, ſe deſnudan: qual entrara mas honrado, el que a ſu coſta alquilò quadrilla, o el que va acompañado de gente, que no ſolo no pidio librea, ſino que por ſer admitida y ſeruirle, ſe deſnudò de la ſuya? Qual ſera mas eſtimado en boca de los diſcretos, el que a coſta de telas, de galas, y de riquezas, hallò quien le acompañaſſe, o el que en ſeruicio ſuyo ſe deſnudaron? claro eſtà que eſte, pues el primero por intereſſes le ſiguen, pero eſtotro por quien es, por la calidad y prendas de ſu perſona es acompañado. Porque penſays que siguen los necios al mundo, por las promeſſas falſas que haze, por ſus honras y riquezas. Con

Ioſephus.

quien

quien penſa, s que triunfa el demonio, ſino con gente alquilada: y aſsi mira lo que le dixo al Señor, hazele alarde de los Reynos, y gloria de la tierra, y dize, que ſe lo dara todo ſi lo adora.

Matt. 5. *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Pero los que acompañan a Chriſto, por quien el es principalmente le ſiguen, no ſolo no eſperã riquezas como las que el mundo tiene, ſino que aun las que tienen, las dexan por ſeruirle, y de ſus veſtiduras ſe deſpojan.

Pero aduertid vna diferencia, y es, que el Señor viſte al que ſe deſnuda, y el mundo vitiẽdo os deſnuda. Vos os deſnudays por Chriſto, y el que dize. *Venite emite abſque argento, & abſque vlla commutatione,* llegad, y comprad ſin placa. Abre Dios las tiẽdas de ſus riquezas, y dize, que vueſtra voluntad ſera medida, que echeys mano a lo que quiſieredes. Gran liberalidad fue la de Artagerges con el Sacerdote Eſdras, pues le dio aquella letra.

Eſdræ. 1 & 7. *Ego Artagerges Rex ſtatui atque decreui omnibus cuſtodibus arcæ publicæ, qui ſunt trans flumen, vt quæcunque petierit a vobis Eſdras Sacerdos doctor legis Dei cæli, abſque mora detis ei vſque ad argenti talenta centum, &c.* Agentes mios, correſpondientes, mayordomos, o teſoreros, por eſta firmada de mi nombre, dareys al Sacerdote Eſdras haſta ciẽ talentos de plata tanta cantidad de vino y de azeyte, y de ſal ſin cuenta. Pero mucha mayor liberalidad es la que tiene Dios con los que para ſeguirle, ſe deſnudan, *Venite &*

Iſai. 55. *emite*

emite absque argento, sin dineros les haze francos sus tesoros, sin ponerles limite, ni tassa, sino que tome cada vno quanto quisiere, y el les està incitando para que hinchan bien las manos: *Venite, & emite*, Comprad dixo. Tres cosas hallo aqui que me dan cuydado. La vna, si dize que se compre, como añade luego, *Absque argento?* que compren, y sin dineros: sino ay precio, ni paga, como puede auer compra? La segunda, como dize aqui que lleguen, y compren, diziendo por San Iuan. *Ego sitienti dabo de fonte aquæ viuæ gratis*. Aqui dize, que dara de gracia, y aculla que lleguen y compren. La tercera, el Apostol san Pablo: *Empti enim estis pretio magno*. Con gran precio dize que fuymos comprados: desuerte que sus bienes dize que son comprados, y sin dineros, que se dan debalde, y que fueron con gran precio comprados. El señor San Ambrosio con vnas palabras admirables resuelue estas dudas, diziendo: *Neque enim pretium quæsiuit a nobis, qui pro nobis sanguinis sui pretium soluit.* El precio que costaron nuestros rescates, no le busco de nosotros, sino que le pagò el, y assi el fue el que compro, y no a menosprecio, sino a precio de su sangre, y nosotros somos los que debalde compramos: el pago, y nosotros recebimos. El bienauenturado san Gregorio Nazianzeno declara de otra manera esto, diziendo. *Hoc bonum, solo voluntatis pretio emendum tibi*

Apoc. 31.

1. Corin. 6.

S. Ambro. li. de Sos. cap. 7.

Nazian. oratio. in sanct. bap tisma.

tib proponitur, & petitionem ipſam Deus ingentis pretij loco habet. Vendidos nos da Dios ſus bienes, pero el precio no es oro, ni plata, ſino quererlos: el deſſeo es la paga, la voluntad el quanto vale, y eſſo tiene Dios por grande precio y eſtima: en ſuma, a precio de quererlos da Dios ſus bienes. *Emite abſque argento.* Añadamos la tercera interpretacion de nueſtra pobreza. Vendidos da Dios ſus bienes, y el precio no es oro, ni plata, ſino *Abſque argento.* Eſte es el coſte, a no plata vende Dios ſus bienes: aca compravs el veſtido, la librea, la gala, y la baxilla a precio de oro, o de plata, pero alla al contrario, a no oro ſe compra. Y aſsi como en el mundo quanto mas oro teneys, podeys comprar mas coſas, aſsi en las tiendas del cielo, mientras menos teneys, es el caudal mas groſſo para comprar mas riquezas. Quiero dezir lo q̄ Chriſto. *Beati pauperes ſpiritu, quoniam veſtrum eſt Regnum cœlorum.* Bienauenturados los pobres de eſpiritu, porque con el caudal de la pobreza compran el cielo, y mientras mas eſte caudal crece, mas ſe va comprando cada dia, porque no ſe compra alli con plata, ſino con falta y neceſsidad della. *Venite emite abſque argento*: Y pues oro ſe compra con no oro y plata, con falta della, y veſtiduras celeſtiales, con quitarſe las corporales, que comparacion pueden tener con el triunfo de Chriſto cō todos los de la tierra? Que proporció tienen con el los de los

Romanos? ellos yuan vestidos de telas preciosas, y libreas ricas, y juntamente desnudos: pues estas cosas no visten, ni hermosean el alma. Y assi dezia Dios, (como es pensamiento de Arethas a vn rico) *Quia dicis, quod dives sum, & locupletatus, & nullius egeo, & nescis quia miser es, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.* Pien sas que eres rico, y mas rico, y no eres sino miserable, y mas miserable, pobre, ciego, y desnudo. Estas son las libreas que da el mundo, estas son sus colores, pobreza, desnudez, y ceguera. Pero Dios a los que se desnudan. *Ambulabunt mecum in aluis, quoniam digni sunt.* Aquel, *Aluis*, es lo mesmo que resplandeciente: y assi dónde nuestra vulgata lee. *Et illuxit indutum veste alba*, está en el Griego, *Veste splendida*. Y en lugar de aquellas palabras de Santiago, *In veste candida*, Está tambien en el Griego, *In veste splendida*. Estos son los vestidos de los que por Christo se desnudan sus vestidos, vestidos resplandecientes, y hermosos cortados seran de la tela de la luz del Sol, y otra mas resplandeciente y mas bella, el dia que venga Christo triunfando a la tierra, y assi no tienen comparació nin guna.

Areth.

Luc. 23. Græca.

Iacob. 2. Græca litera.

DISCVRSO tercero.

De como excédio el triunfo de Christo a todos los antiguos en las aclamaciones.

Turbæ

Turbæ autem, quæ præcedebant, & sequebantur, clamabant dicentes: Hosanna filio Dauid, &c.

pero a Christo no pidẽ vida, porq̃ de su muerte colgaua nuestra vida, su muerte auia de ser muerte, d̃ nuestra muerte ruyna del demonio, y libertad de nuestras almas. Pues que le dizen? *Hosanna filio Dauid Benedictus qui venit in nomine Domini, Hosanna in altissimis.* De mil maneras exponen estas palabras los interpretes, y de todas es mas excelente aclamació que las antiguas. S. Iustino Martyr dize, que *Hosanna* quiere dezir, *Excellens magnitudo*, grandeza excelete al hijo de Dauid, denle quisieron dezir, pompas, grandezas, magestades, titulos, renombres, y blasones mas insignes q̃ quãtos el mundo conece. *Hosanna.* Los padres S. Hilario, y S. Ambrosio dizen, que es lo mesmo que, *Redẽptio domus Da-*

S. Iust in.

S. Hilar. S. Ambro.

§. VIII.

Ioseph. 4. Lexã. lib. 6. c. 6.

LO Tercero, en los triunfos del mundo huuo grandes aclamaciones, como afirma Iosepho, Alexander ab Alexandro, y comunmente todos. Y aun que en particular no refieren algunos lo que dezian: pero sino me engaño, lo comun eran aquellas palabras que me acuerdo auer leydo en Guillermo del Coul.

Guiller. en sus discursos.

De nostris annis augeat tibi Iupiter annos

A costa de sus años pedian para aquel que triunfaua vida, porque en el viuian sus esperanças, y muerto perecian:

uid. No solo le llaman Redemptor, sino la misma redencion, y el precio de nuestra deuda, el que hizo sin quito con el Padre eterno, y borrò la cedula. En vnas palabras dificultosissimas lo dixo san Pablo, escriuiendo a los Colosenses. *Delens, quod aduersus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affigens eum cruci.* Borrò la cedula de decreto que contra nosotros auia. Grandes interpretaciones tiene este lugar. Dizen muchos, que este chirografo era la Ley de Moysen, otros que es el mandato que dio al primer hombre: pero si no me engaño junto con estas puede yr otra interpretacion humilde. Chirografo, como nota Hugo en esta parte, era vna escritura, o contrato, y hazíase desta manera: en el mesmo pergamino se escriuia dos vezes, y en medio de entrambas, quedaua vn espacio en blanco, y en el se escriuia con letras grandes este nombre Chirografo, y partiendo por medio del nombre el pergamino, cada parte lleuaua la suya, y despues para hazer se en juyzio, juntauan las dos partes, y en ajustando la vna con la otra hecha la paga, le borrauã, y yo confiesso auer visto alguno de mas de quatrozientos años, aũque con diferentes letras. Y destos chirografos imagino yo que como agora vnas escrituras se llaman de venta, otras de censo, otras de cambio: assi entonces no todos los chirografos tenian vn nombre. Quando criò Dios a nuestro

Ad Colos. 2.

Hugo.

nueſtro Padre, hizo con el vn contrato, en que ſe obligaua Dios a conſeruarle la juſticia original, y que guardando ſu ley, le daria el cielo: pero que ſi comieſſe del arbol vedado, el y todos ſus decendientes quedaſſen condenados a muerte, y ſin derecho al cielo. Diuidioſe el chirografo, y por lo que a cada vna de las partes tocaua, ſe quedò con vna. Pecò Adã, y perdiendo el derecho que a la bienauenturança tenia, borrò las letras de la parte del chirografo que en ſu poder tenia, y quedò contra el la ſentencia de muerte publicada, fueron en ſatisfacion deſto, ofreciendo a Dios trabajos, pero todos eran letras pequeñas, y no venian con las del chirografo que tenia Dios contra nosotros, porque como aquella fue ofenſa de cabeça, y hecha contra Dios, no podian llegar las ſatiſfaciones nueſtras. Pues que haze Chriſto, toma en ſi el chirografo del hombre, y valoreandole con la excelencia de Dios, haze las letras tan grandes, que ygualaron con las letras del chirografo del Padre, junta en vn pueſto entrambas nateralezas, y ajuſtadas las letras, cuelga el chirografo de vna Cruz, y borrandole con ſu ſangre, dexa al Padre ſatisfecho, el chirohrafo cancelado, y al hombre ſin deuda. Y como eſperan eſto los hijos de Iſrael, quando le veen entrar en la Ciudad ſanta, acompañanle, y llamanle, no ſolo Redemptor, ſino la meſma redencion del mundo, *Hoſana filio Dauid.*

Mas. *Hosanna* le dizen este nombre, *Hosanna*, como afirma el bien auenturado San Geronymo, quiere dezir: *Saluum fac, o salifica.* Y es tomado, como notò Ianseno, de aquellas palabras del Psalmo. *O Domine saluũ me fac, o Domine bene prospera re: Benedictus qui venit in nomine Domini*: En lugar de aquel, *O Domine saluum me fac, o saluum fac*: Como leen otros, està en el Hebreo: *Anna adonay hosianna.* Y assi lo mesmo es, *Hosanna* que *saluum fac.* Esta es la aclamacion con que le reciben, estas son las bozes, Saluador le llaman, y salud le piden, y que salud: *Hosanna in altissimis.* Salud en las alturas, salud para alcançar el cielo, salud del alma, vida del espiritu, y no como vos que todo vuestro cuydado poneys en la salud del cuerpo, en los bienes temporales, en las honras, y dignidades, y en las cosas que mañana se desdoran, y esto es lo que pedis a Dios, y assi como no sabeys pedir, las mas vezes os quedays sin nada.

S. Hiero.

Ianse. in concor. c. 110.

Psal. 117.

Hebrea litera.

Mas. *Hosanna*, como dize Caninio, quiere dezir, *Rami filio Dauid*, ofrezcanse ramos al hijo de Dauid. Y si preguntamos, que ramos son los que el quiere que le ofrezcamos? el lo declarò, diziendo: *Sumtisque vobis die primo fructus arboris pulcerrimi, spatulasque palmarum, & ramos ligni iẽsarum frondium, & salices de torrente.* Quatro genero de ramos escoge, y quales sean estos, declarolos mas la letra Griega. *Feretis manibus ramum mirti, & salices cum*

Caninius.

Leuit. 23.

Græca litera.

oum ramo palmæ robora to adest. & malum quod per se est. Ramos de mirto, de salce, de palma, y de melocoton pide: assi lo declarò Iosefo Moyses, Egipcio, y otros. Lo primero ramos de mirto. El mirto es simbolo de la santidad y justicia, como afirma vn autor graue. Y assi en el Hebreo la palabra, *Hadas*, significa mirto y justicia, y assi Ester. 2. *Et erat nutricius hadasse*, es lo mesmo que *Nutricius iustus*. Estos son los primeros ramos que quiere Dios que lleueys en sus fiestas, obras justas, olorosas y suaues: que seays santo, porque los pecadores huelen peruersamente en sus narizes. *Factus est quasi vas iumũdum*, dize por Oseas, vaso le llamò inmuudo: y alli otros. *Factus est quasi matula*, como vn vaso excremẽtario, que no puede sufrirse a tiro de escopeta.

Iosph. Moysis Egyp.

Archange. Burg in 31. conclu. Cabal. pici.

Ester. 2.

Oseæ. 8.

Mas. El mirto, como afirma nuestro Padre san Gregorio, *Significat cogitationum temperiẽ, & mentis tranquilitasẽ.* Es simbolo de la templança de pensamientos, y de la quietud del alma. Templados quiere nuestros pensamientos, y nuestro espiritu quieto: no gusta de hombres de grandes traças, ni pensamientos altiuos ni quiere ser acompañado de coraçones hechos perpetuas fraguas de desseos impertinentes y sin fruto, que distraẽ el alma, y destruyen la atencion suya. Dos mirtos dize Plinio, y Alexander ab Alexandro, que estauan en Roma a la puerta del templo de Romulo, y vno se llamaua, *Senatoria*. y otra *Pleueya*. Varias razones dan desto los

S. Grego. 18. mora. ca. 11.

Alexand. lib. 1. c. 14.

los autores, pero creeria yo que lo hizieron para dar a entender, que el que huuiere de entrar a negociar con Dios, que ſea Senador, o plebeyo, que ſea pobre, o ſea rico, cauallero, o labrador, es neceſſario q̃ ſea como mirto, quiero dezir que tenga los penſamiẽtos recogidos, y el coraçon quieto, y libre de otras ocupaciones y cuydados: Quiſieron dezia lo que nueſtro Padre San Bernardo, aunque con diſtinto eſpiritu. *Expectate hic cogitationes prauæ, tu vero anima mea intra, &c.* Que eſperen a la entrada de la caſa de Dios, los penſamientos y cuydados, y ſolo el negocio de Dios le da cuydado que entre el alma ſola, y trate con el, y negocie, y quando eſto ay, entonces le ofrecen ramos de mirtos, entonces haze lo que los Hebreos cantan: *Hoſanna filio Dauid*, ramos al hijo de Dauid.

San Bernardo.

Lo ſegundo, con ramos de ſalce queria que ſe celebraſſe la fiesta de los Tabernaculos. El ſalce, dize el bienauenturado ſan Geronymo, que ſin rayzes viue: eſte es el que quiere Dios que le acompañe en ſu triunfo, el que le ofrece ſu alma como ſalce, el que viue ſin rayzes en la tierra, el que no planta en el mundo ſus deſſeos, ſino alla los tiene en el Cielo, alla viue, y alla mora, y alla tiene, como dize el Apoſtol, ſu conuerſacion y trato, el que deſentrapada la voluntad del mundo, endioſado la tiene en la gloria: finalmente el que es como ſalce. El ſalce tiene otra coſa, y es como afirma Valeriano, que eſteriliza

S. Hier.

Pierius.

rilíza los hombres, y por esto le pintaron en símbolo de castidad los antiguos. Pechos castos busca Dios, almas limpias, espiritus pudicos. Y assi quienes son los que en el Cielo siguen al Cordero? *Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt & sequuntur agnum quocunque ierit.* Dize san Iuan. Los limpios son los que sigue al Cordero, y si vos quereys seguirle, sed como ellos, sed limpio, sed casto, sed virgen.

Apocal.

Lo otro. Ramos de palma, y de melocoton quiere Dios que se le ofrezcan. Que bien considerò vna razon galana vn autor graue en este punto. En Persia son los melocotones veneno: pero trasplantados en nuestra Espana, es vna fruta tan olorosa, y tan suaue, que apenas ay otra que le yguale. Assi es el linage humano en su suelo natural, en el tronco de nuestro Padre Adam, (de donde traemos la dependencia) tocado con el veneno de la culpa, es vn poco de ponçoña: pero trasplantado en Christo nuestro Dios, lleua frutos de bendicion tan dulces, que a la mesa de Dios se ponen. El alma plantada en la tierra seca del pecado deriuada de Adam, frutos lleua de ira, y de ponçoña, pero trasplantada en Christo, suauissimos frutos lleua. Pues si esto es, desnudese del Adam viejo, y vistase el nueuo, sea arbol trasplantado, y assi sera admitida en el triunfo del Señor, que estos son los ramos que quiere que este dia se lleuen.

Iulius Martinie, in glosa magna mistica. Gene. 1.

Rami filio Dauid.

Mas.

Mas. Los ramos eran señal de victoria, porque dellos se texian las guirnaldas de los vencedores: y assi dizen los que le acompañan, que se traygan ramos de todos generos de arboles, pues el merece todas las coronas. A vnos de los q̃ antiguamente triunfaron, con vn rámo de laurel les hizieron pago, a otros texieron de mirto la corona, a otros de oliua, a otros de palma: pero al Señor ofrecen todos los arboles sus ramos, y todos le coronan. Que aclamaciones huuo jamas como estas en quantas la antiguedad celebra a quien llamaron nombres tan honrados, a quien dieron blasones tan gloriosos, quien fue con nombre de Saluador apellidado, titulos de redencion a quien se dieron, a quiẽ pidieron a todos los arboles sus ramos para texerle no vna, ni dos, sino mil coronas. *Rami filio Dauid.*

DISCVRSO quarto.

De como excedio el triunfo del Señor todos los antiguos en la carroça.

Et adduxerunt asinam, & pullum: & imposuerunt super eos vestimẽta sua: & eum desuper sedere fecerunt.

§. IX.

LO Quarto, en que los antiguos triuntos se esmeraron, fueron las cartozas y animales que las tirauan: y en esto excedio tambien

b en el triunfo del Señor. Ninguna cosa tan dificil parece como esta: pues que tiene que ver vn jumento enjaezado con las vestiduras de vnos pescadores pobres, con la hermosura y gloria de las carrozas, donde los Emperadores eran lleuados? Que tiene que ver con el carro en que entrò Camilo, tirado (como refiere Titolivio) de quatro caualllos blancos, tan fuera de la costumbre de los que triunfauan, que como afirma Plinio, fue condenado por ello, y el que con tanto honor auia entrado en Roma, ignominiosamente huuo de salir della? Que tiene que ver con el de Iulio Cesar, ni con el de Gordiano, el vno y el otro tirados de elefantes, como del primero escriue Suetonio, y del segundo Iulio Capitolino? Que tiene que ver con el de Marco Antonio, lleuado segun afirma Plinio, de leones? En vn jumento fue lleuado el Señor: y tengo para mi que fue mayor grandeza que la de todas las carrozas Romanas; porque los demas como necesitados de honra, tuuieron necesidad de que los animales brutos los honrassen: pero Christo como es la honra suya, el bastò para engrandecerlo todo. Mandaua Dios en el Exodo, que el Altar que se le hiziesse, fuesse de piedras que no se labrassen: y assi Iosue, quando quiso sacrificar a Dios edificò, el Altar de piedras toscas. Negocio es este en que repararàn, y con muy gran razon todos, por

Libius 1. decad. li. 5

Plin. li. de viris illustri. Sue. in Cæsare c. 37.

Capitol. in Gordian.

Plin. lib. 8 c. 18.

porque ſiendo Dios tan hermoſo, y tan amigo de hermoſura, no permiite que ſe labren las piedras de las aras? porque ſiendo ſu mageſtad tanta, quiere que ſobre piedras toſcas ſe le ofrezcã ſacrificios? Pero reſpoude elegantiſsimamente vn autor que Andreas Maſio reſiere, que lo hizo Dios, para que ſe eche de ver, que no aumentan todas eſtas hermoſuras ſus grandezas, que no es como los hombres mendigos y neceſsitados de las coſas del ſuelo, para parecer algo en la tierra: ſino que con altares pobres es el mas rico, y con aras humildes mas glorioſo, y con piedras toſcas mas bello que todos los Dioſes de los Gentiles, con la ſumptuoſidad de ſus aras, y grandeza de ſus altares. De la meſma ſuerte digo yo del triunfo de Chriſto. En el animal mas torpe, y mas eſtolido de todos, quiere yr a cauallo, para que ſe eche de ver, que la mageſtad y grandeza ſuya, no es agena, ni preſtada, ni dependiente de elefantes, de cauallos, ni de carros: de ſi la tiene, y en vn jumento va mas honrado que ellos en ſus ſillas de marfil, y en ſus carrozas de oro. En vn jumento entra triunfando, y toda la ſanta ciudad ſe mueue, y ſale a ver el triunfo. *Commota eſt omnis ciuitas.*

Maſius.

Pues ſalgamos todos a recebirle, ſalgamos a acompañarle, no con ramos que preſto ſe enlacian y marchitan, ſino con pimpollos de oliua, que en el Inuierno deſta vida eſtè con ojas, y en el Verano de la otra con fruto. Con

ramos

ramos de paz; pues entra aquel Señor que hizo pazes entre los Gentiles, y Iudios, y a los vnos y a los otros reconcilio con el Padre, y muriendo, inclinò a Dios a la tierra, y a la tierra leuantó hâzia Dios. Salgamos con ramos de ſantidad, pues no ay paz con Dios quã do eſta falta: y aunque mas hijos de buenos ſea mos, y mas habito de Sã tos traygamos, en faltãdo eſto, nos terna Dios por hijos de negros, por gente humilde, y deſpre ciada. Salgamos con ramos de palma que hàziala tierra parece muerta, y hàzia lo alto viua, que eſtemos muertos al mundo, y nueſtra vida retirada con Chriſto en Dios. Con ramos de palma que hàzia el ſuelo eſtà angoſta, y muy copada, y ancha hàzia arriba, que no ſeſtrechemos hàzia la tierra, para enſanchar alla en el cielo, que viuamos en la tierra como quien eſtâ en el grangeo del cielo, y piéſa dexarla preſtõ, que no eſtemos como ciudadanos, ſino como viandantes, y que por muy propia que ſea, la tégamos por alquilada. Salgamos a recebirle, deſnudandonos las veſtiduras, deſcarnando la voluntad de las coſas del mũdo, paraq̃ nos admita el Señor en ſu compañia, y en ella abriendo las tiendas de ſus riquezas a precio de pobreza compremos lo que puede hazer para ſiempre ricos, a trueque de noveſtidos, telas mas reſplandecientes que el ſol de q̃ hazer veſtidos. Salgamos con las aclamaciones de los que oy le recibieron, digamos como ellos, que los titulos de gloria, la mageſtad y grandeza a el, es por juſto titulo deuida, que el

fue la redenció nueſtra, que valorando nueſtra naturaleza en ſu ſupueſto, hizo las letras de nueſtro chirografo tan grandes, que ygualaron con las del chirografo del padre, y colgandole de vna Cruz, el Padre quedò pagado, noſotros ſin deuda, y el chirografo borrado. Digamos que es Saluador, y que ſe le den ramos, y ofrezcamosle noſotros mirtos de ſantidad y juſticia, templança de péſamientos, y tranquilidad de cõciencia. Ofrezcamosle ſalces, viuiendo en el mundo ſin rayzes, caſta y limpiamente, para que con las virgines ſigamos en la otra vida el Cordero. Ofrezcamosle ramos de melocoton, para que traſplantada nueſtra alma en el ſuelo de la Ygleſia, y regada con ſu ſangre, den fruto de eterna vida. *Quam nobis præſtare dignetur, qui cum Patre, & Filio viuit, & regnat in æternum.*

FE-

FERIA QVINTA
In cœna Domini.

Ante diem festum Paschæ, sciens Iesus, quia venit hora eius. Ioan. 13.

§. I.

MVCHO Se esmeraró generalmente assi los autores santos, como los profanos, en declarar las prerrogaticas y excelencias, en que auentajó Dios la naturaleza humana entre todo el resto de cosas que criô en la tierra. El bienauenturado San Atanasio, declarando aquello de Dauid. *Et renouabuis faciem terræ.* Dize que el hombre es la cara de la tierra, mirad las ventajas q̃ en hermosura, en veldad, en sentido y otras mil prendas la cara haze a los demas miebros, y essas haze el hõbre a las criaturas. San Dionisio le dio otro titulo no menos honorifico, diziendo, que el hombre es, *Orizon mundi*, Vn eslabon en q̃ lo celeste y lo terrestre se encadenan, vn medio cõ lo superior, e

S. Atanas. Psal. 103

S. Dionys.

Silius Italicus lib. 15.

inferior emparentado. Silio Italico aun le empina mas, llamandole vn Dios menor en el mundo.

Tribuit namque ipsa minores
Hos terris natura Deos.

Pero quien declaro el punto y perfeccion con que el hombre fue criado con mas propiedad y energia, fue aquel Señor que le hizo en la Turqueſa de ſu mano. *Deus fecit hominẽ rectum*, Hizo Dios recto al hombre. Las demas criaturas agouiadas a la tierra: pero el hombre recto en el cuerpo, y recto en el alma. Puſole en el pecho vn relox aſinado con la deſtreza de ſu eterna ſabiduria. Que tiene el relox? cinco ruedas: y el hombre cinco potencias, tres en el alma, memoria, entendimiento, y voluntad, y dos en el apetito, iraſcible, y concupiſcible. Que tiene masel relox? vn volante que nunca para: y el hombre vn deſſeo que ſiempre buela. *Deſiderium mutabile eſt*: Dize el bienauenturado San Aguſtin. El deſſeo es vn volante q̃ anda en vn continuo deſuario. Y que tiene el volante en el relox? dos peſitas pequeñas que le traen concertado: y el deſſeo? dos cien cias vna practica, y otra eſpeculatiua, a cuyo paſo ſe mueue: pues como dixo Ariſtoteles, *Voluntas nõ fertur in incognitum*. Que mas tiene el relox? Que las ruedas eſtan llenas de dientes, y vnos mueuen a otros: y en el hombre puſo Dios muchos habitos de virtudes, en las cinco potencias, y vnas a otras ſe mueuen. Pero la rueda

Eccleſ. 7.

S. Aug.

Ariſto.

da grande, a cuyo paſſo va todo, es la voluntad. Finalmente, que mas tiene el relox? Dos peſas grandes que traen todo el artificio en peſo, y eſtas fueron en el primer hombre, la gracia, y la original juſticia. Conſiderando el demonio la compoſtura y armonia que eſte diuino relox hazia, luego trata de deſconcertarle. Mirole por vna parte, conſiderole por otra, y por todas hallò dificil ſu pretenſa. Tento las ruedas, buſcò la mas flaca, puſo los ojos en las potencias inferiores, paaeciendole ſerian menos fuertes: pero hallolas engaçadas con los diétes de las potencias del alma, de tal ſuerte, que mientras en ellas no huuieſſe deſconcierto (como los Teologos enſeñan) tampoco le auia deauer en eſtotras. Acudio a las peſas (que eran la gracia y original juſticia) y vio que tomarſe con la gracia de Dios, era deſacierto, pues es tan poderoſa, que quando mas acoſado ſan Pablo eſtaua, lo que le dixo Dios, fue: *Sufficit tibi gratia mea.* Y aſsi deſeſperò por eſta parte de la empreſſa, y puſo los ojos en otra. Acudio al volante, que es el deſſeo, y hallò por ſu cuenta, lo que la Filoſofia enſeña, que no ay yerro en la voluntad, ni en el deſſeo, que primero no le aya en el entendimiento: y aſsi echò de ver, que todo el deſconcierto venia a reduzirſe a las dos peſitas que traen el deſſeo, que ſon la ciencia practica, y eſpeculatiua: y aſsi a ellas aſſeſſò todas las maquinas de ſus poderes. Por aqui 2. *Cor.* 12.

que tiene al hombre, mueue quatro ruedas, vna, de liberalidad y franqueza, dandose a si mesmo por comida: *Accipite, & manducate: hoc est corpus meũ.* Otra de misericordia. *Cum venisset ergo ad Simonem Petrum.* Otra de paciencia, sufriendo a vn Iudas. *Cum misisset ergo diabolo in cor Iudæ.* Otra de humildad, quitase sus vestiduras, y postrase en la tierra. *Surgit a cœna, & ponit vestimenta sua.* El volante es el desseo. *Ante diem festum Paschæ.* Las dos pesitas que mueuen el desseo, son la sabiduria que tiene, de quien es en quanto Dios, y en quanto hombre, y a lo que lo vno y lo otro le obliga. *Sciens quia a Deo exiuit, & ad Deũ vadit.* Todas estas ruedas, desde el instante de la concepcion de Christo, fueron haziendo vnos compases muy concertados, pero quando llegò la hora, assi como el relox suena, cruxe, parece que se desencaxa, suelta todas las ruedas, y andan con vn mouimiento apresurado: assi este diuino relox, suelta las suyas, y andan con vna velocidad estraña, y mañana abaxando la cabeça señalara en el arbol de la Cruz, aquella hora dichosa en que se haga al Padre eterno finiquito: hora en que el Padre eterno quede pagado, y el hombre sin deuda: hora, en que le destruya el imperio de la muerte, y comience el de la vida: hora, en que la muerte sea muerta, y el demonio vencido.

Sciens Iesus, quia venit hora eius.

DISCVRSO primero.

De la satisfacion q̃ Christo nuestro Señor, al Padre eterno por el hombre hizo.

Sciens Jesus, quia venit hora eius, &c.

§. II.

Arist. EL mouimiento natural (dixo el Filosofo) tanto es mas veloz y mas ligero, quanto mas a su centro se auecina. La piedra corre mas en lo mas baxo. El fuego buela mas mientras mas cerca de su esfera. El agua desde lo alto se despeña, y cada cosa mientras mas a su elemento se acerca, tanto con mas velocidad camina. No sale desta general regla el amor, y assi quanto mas al parar, mas alarga el paso, y como Christo Señor nuestro se vee tã cerca del centro donde descansa y repossa, comiença a aligerar su mouimiento: *Sciẽs quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Su natural salida fue abeterno del Padre, vino al mundo, y quando se ve cerca de tornar al padre, mueue la pesa del amor la rueda de la justicia, haziẽdo prodigiosas satisfaciones por lo que al Padre eterno el hombre deue.

La pesa del amor que al Padre tiene, trae la rueda de la justicia. *Sciẽs quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Viendose cerca, suelta la rueda de la justicia, queriendo hazer rigurosa satisfacion al Padre. Desde el instante de su con-

cepcion

cepcion procurò el Señor esto. Quiso Adam subirse a mayores, y ser como Dios: pues para que la valança de justicia torne al fiel que tenia perdido, baxa el hijo de Dios, y hazese hõbre. Da otro paso la justicia. Quiso el hombre leuantarse, y apetecio lo que no era suyo, pues en descuento desto, viene al bautismo de San Iuan, y espantado San Iuan de verle, dize: *Domine ego à te debeo baptizari.* Yo soy Señor, el que tengo de ser bautizado: y dize vnas palabras de gran mysterio el Señor: *Sine modo sic enim oportet nos implere omnem iustitiam.* Dexa essas escusas agora, que assi se ha de cumplir toda justicia. No ha dado poco en que entender este lugar a lo florido de la Yglesia, procurando explicar como bautizandose Christo, se cumple toda justicia. Cornelio Iansenio dize, que era la vida del Señor tan justa, que hasta las cosas mas pequeñas cumplia: no solo las cosas grandes, sino hasta los apices de la ley no perdonaua, aun lo que tenia aparencia de justo ponia por obra. La glossa, Remigio, y Santo Tomas dizen, que como daua con esto enseñança del Bautismo, en que consiste el cumplimiento de la justicia, por esso dize que alli se cumplia toda justicia. Pero si bien lo miramos, otro modo de cumplir la justicia huuo aqui fuera destos. Quiso el hombre salir de su esfera, y leuantarse a mayores, siendo vn poco de tierra miserable. pues venga Dios hecho hombre, y pongase en el lugar

Iansenius.

Glossa. Remigi. S. Thom.

Matt. 3.

Ibidem.

de la tierra. Qual es el lugar propio de la tierra? Sabeys qual debaxo de las aguas: pues pógase el Señor debaxo del agua, y assi quedaran en fil las balanças de la Diuina justicia. *Sic decet nos implere om nem iustitiam.* No dexò de cumplir nada que de justicia se deuiesse: pues en su propio lugar puso la tierra. Passa adelante, y da otro paso la rueda de la justicia. Comio Adam la mançana vedada, y el puesto en el desierto, ayuna quarenta dias, y quarenta noches. Finalmente, cada passo de su vida fue vna satisfaciõ que al Padre eterno se hizo: pero en llegando la hora, súelta la rueda, haziendo prodigiosas satisfaciones, no solo se pone en el lugar de la tierra, sino q̃ a la mesma tierra se arrodilla, lauando los pies de vnos pobres pescadores. Y no para aqui sino que da otro passo, y baxa tanto, que no solo se arrodilla a la tierra, sino que mas baxo se pone (si dezirse puede) que vn remedo del infierno, vn pecador que otra cosa es, sino vn infierno abreuiado? *Dixerunt impij, opprimamus verum iustũ, & deglutiamus eum tãquam inferi.* Vna imitacion del infierno son los malos. Puesto pues el Señor a los pies de vn Iudas tan impio, tã pecador, y tan villano, que diremos, sino que se abaxo en cierta manera mas que el infierno? Y como la satisfacion fue tanta, dixo San Pablo: *Non sicut delictum, ita & donum: sed vbi abundauit delictum, superabũdauit, & gratia.* No fue la satisfacion

Prou. 1.

Rom. 5.

cion a medida del delito, ſino que ſobrò immenſamente : mucho mas fue lo que nos ganó Chriſto, que lo que ſe auia perdido. Y aun con todo eſſo, fue eſte el principio de la hora : que ſi al tiempo del ſonar eſperamos, hallaremos la mas alta ſatisfacion que pudo caber en entendimiento humano.

Por vna frasi particular lo que declarò ſan
2. Cor. 5. Pablo, diziendo : *Eum qui non nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit.* La comun interpretacion deſte lugar es, que el Padre eterno hizo a Chriſto ofrenda por el pecado. Y en eſte ſentido vſa del nom-
Oſee. 1. bre pecado Oſeas diziédo. *Sacerdotes peccata populi comedent.* Que los Sacerdotes ſe auian de ſuſtentar de las ofrendas que el pueblo hazia por los pecados: Y ſegun eſto, dize el Apoſtol, que Chriſto nueſtro Dios fue ofrenda por el pecado. En el pueblo de Dios, por diferentes culpas auia ofrendas diferentes, pero el Señor fue ofrenda por el miſmo pecado. Preguntan los Metafiſicos, ſi vna forma que puede recebir mas o menos, podrà eſtar ſin ſugeto: y dizen los mas aceptados que no: y fundanſe, en que ſeria infinita la incenſion ſuya, pues no auiendo ſugeto, a cuya capacidad huuieſſe de limitarſe, ſeria ſin termino. Pues ſegun eſto, quereys ver la grandeza de la ſatisfacion de Chriſto? Pues conſiderad al pecado ſin ſugeto; y por eſſe ſatisfizo Chriſto. Conſiderad, no malicia deter-

determinada en esta especie, ni aquella, ni en este grado, ni en el otro, sino vna malicia sin termino y sin tassa, vna culpa sin sujeto, vn pecado infinito: y por esse satisfizo Christo. *Pro nobis peccatum fecit.* Digamos otro sentido, y creo que es de
S. Ambr. S. Ambrosio, y no ponderara menos lo que veni da la hora, en desagrauio de la honra del Padre, Christo hizo. Pecado, en la santa escritura, quiere dezir las penas del pecado: y assi declaran algunos a-
Genes. 4. quello de Cain: *Maior est iniquitas mea, quàm vt veniam merear.* Donde otra letra: *Maior est iniquitas mea aportare.*
Alia litera. Mayor es la carga y pena del pecado, que mis fuerças para lleuarle. Y segun esto, dezir San Pablo que hizo el Padre eterno a Christo peca-

do, es tanto como dezir, que le sujetò a las penas del pecado: que permitio que fuesse tratado, no como pecador, sino como el propio pecado. Nunca da Dios la pena que rigurosamente merece el pecado, segun el axioma de los Teologos: los quales dizen, que *Funis citra condignum*: y esto por dos causas. La vna, porque como dixo Dauid. *Et miserationes eius* *Psal. 144*
super omnia opera eius. No ay obra de Dios, que no vaya retocada con su misericordia. Y lo otro, por la poca capacidad del sujeto: porque si se huuiesse de castigar ofensa hecha a Dios como merece, aniquilar a vno era lo menos: y por no acabar con el alma, adonde està el pecado, templa Dios el rigor de su justicia. Cae vna man-
Compar. cha

cha en vn veſtido precioſo, con que tiento la ſacays, por no perderle? Pero ſi vierades la mancha ſola, y no temierades el veſtido, con que rabia os vengarades della? que de vltrages y de afrentas le hizierades? El pecado es vna mãcha feyſsima, como dize ſan Chryſoſtomo, echada en la imagẽ del miſmo Dios, y aſsi por no deſtruyr ſu imagen, va con grande tiento en el caſtigo. Pero en Chriſto no fue aſsi: *Eum, qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit.* No le trató como a pecador, ſino como a pecado, hazed cuenta que cogio Dios la mancha en deſcampado, y que con ambas manos jugò el Padre ſu cuchillo, permitiendo tratar a ſu hijo como le trataron: y aſsi nunca la juſticia de Dios quedò tã en ſu fiel, y tan en ſu púto, como en la ſatisfacion que Chriſto nueſtro Señor venida la hora, hizo. *Sciẽs Ieſus, quia venit hora eius.* Anda la rueda de la juſticia cõ vn mouimiento apreſuradiſſimo, como es tiempo de ſeñalar la hora.

S. Chryſ.

DISCVRSO ſegundo.

Del amor grande q̃ moſtrò el Señor en el lauatorio de los pies.

Cum dilexiſſet ſuos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.

§. III.

LA peſa del amor q̃ a los hombres tiene, mueue quatro ruedas

das. Y si queremos ver la prieſſa con que anduuieron eſtos dias, veamos lo que los quiere, contemplemos que tanto pesa el amor ſuyo. *Cum dilexiſſet ſuos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Como amaſſe a los ſuyos que eſtauã en el mundo, amolos en el fin. Eſta palabra, *In finem*, quiere dezir muchas coſas, y todas ponderan grandemente el amor de Chriſto. La *S. Chryſ.* primera es de S. Chryſoſtomo, el qual por *Hugo.* dos aduerbios referidos de Hugo, declara la energia del amor de Chriſto. *Cõtinue, & sẽper.* Amolos con continuidad, y ſiempre. Fue el amor de Chriſto haſta el fin, ſin intercadencias, como pulſo de fiebre maligna, ſin menguas como el mar, ni pauſas como la muſica. Amor perſeuerante nos tuuo y deſſe ſe paga, la perſeuerancia, es la que eſtima, y la que corona. *In caſum ſiquidem bonum agitur, ſi ante terminum vitæ deſeratur?* Dize nueſtro Padre San Gregorio: Que me importa que vos hagays grandes obras de Chriſtiano, ſi al tiempo de la muerte acabays como vn pagano? Que importa al mareante, auer atrauesado los mares, ſi al ſurgir del puerto, encalla el nauio, y el ſe ahoga? Dixeron a Diogenes, quando era muy viejo, que para que hazia entonces tanta aſpereza de vida, tãto trabajo y fatiga? que porque no moderaua la auſteridad de ſu perſona? Y el reſpondio (ſegun afirma Laercio) vna coſa, que pluguiera a Dios eſtuuiera impreſſa en las memorias de todos los fieles. *Si in ſtadio curre-*

S Grego. lib. 1. moral. c. 40.

Diogen. Laert. li. 6.

rem,

rerem, vel oporteret iam metæ vicinum cursum remittere, an magis intẽdere? Si vno corriesse por ganar vna joya, quando ya estaua muy cerca della, si era razon detenerse, o correr con mayor velocidad y ligereza? La vida del hombre, segũ la dotrina del Apostol, es como vna carrera, en cuyo fin estâ la joya de la bienauenturança. Pues que importa auer corrido todo el discurso de la vida con sumo cuydado, si al fin de la jornada el corredor se cansa, y se detiene? *sic currite vt comprehendatis.* Ha de ser curso perseuerante, que el fin es el q̃ corona. Que bien entendia esto Dauid, quando lo que con mayores ansias pide a Dios, es: *Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte.* Señor alũbra mis ojos, no duerma yo algun tiempo en la muerte. *Ne vnquam.* Estraño dicho. Veamos en la muerte ay mas de vn tiempo? Pues como no querriades dormir en ninguno? es aquel trago mas de vn instante? Pues como pedis a Dios que no se peguen vuestros ojos en ninguno? Si dixerades para que nunca duerma en la vida, bien lo entendieramos, pues en ella ay tantos tiempos, dias, horas, y momentos? pero en la muerte, que solo ay vno? Fue para dar a entender lo mucho que desseaua la perseuerancia. En vn instante de tiempo halla el ingenio humano con la subtilidad de sus discursos, muchos de naturaleza, y en los de naturaleza, muchos de origen: y aun en los de origen diuide otros, que son de raz õ: de

1. Cor. 9.

Psal. 12.

desuerte, que en lo que en si es, solo vno y sin genero de partes, diuide el entendimiento en infinitas. Pues es tanto el cuydado que quiere tener Dauid en el fin de la vida, que no solo en el instante Real del tiempo de la muerte no querría dormirse, pero aun en ninguno de los que el entendimiento diuide, aun vn instante imaginario no querria descuydarse: no son para el gusto de Dios cosas començadas, ni llegadas al medio, sino acabadas y perfectas. Amor quiere perseuerante hasta el fin, como fue el suyo. *Omni tempore diligit: quia verus amicus est*, Prou. 71, Dize el Sabio. En todo tiempo ama el verdadero amigo.

Siempre medio que pensar, que sea la causa porque en el sacrificio de los pacificos, q̃ mandaua Dios en el Leuitico se le ofreciesse, entre otras cosas, que pide, es, *Adipem, & caudam totam, cum renibus, & pinguedine*. Toda la cola quiere que se le ofrezca. No se contenta con pedir la cola, sino toda: *Et caudam totam*. La gordura pidio, y otras partes del animal, pero a ninguna puso este epiteto, toda, sino fue a la cola: Simplemerte pide la gordura y los riñones, pero la cola toda. Y da la razon nuestro padre san Gregorio, diziendo: *Vt videlicet omne bonum, quod incipimus, etiã perseu rãti animo compleamus*. Gusta Dios que lo que en su seruicio se comience, se acabe. No quiere Dios que del fin de la cola se le quite vn apice. La perseuerancia es la que le da gusto: obras quiere lleuadas Leuit. 3. S. Greg. 1. mona. ca. 40.

das

das hasta el cabo: amor que hasta la muerte perseuere como el suyo, en quien no huuo intercadencia, ni quiebra, ni pausa, ni variedad alguna, sino que llegò hasta el fin. *In finẽ dilexit eos.*

§. IIII.

LO segundo, esta palabra *In finem*, quiere dezir, segun afirma Hugo, y santo Tomas, *Hugo. T. Thom.* *Maiora, in fine dilectionis signa monstrauit.* Amò Dios todo el curso de la vida a sus Discipulos: pero en el fin dio mayores muestras del amor suyo. Andaua suelto el relox, y apresurauanse las ruedes, venido el tiempo de señalar la hora. Lo tercero, si apretamos mas el rigor desta palabra. *In finem*, hallaremos otro sentico que no pondera menos el amor, que venido el tiempo de señalar la hora el Señor mostrô a los suyos. Hasta el fin dize que los amò. Que fin es este? el de la vida? Claro es que no: pues despues de muerto los quiere, y los ama, como aduirtio san Agustin en este passo. Pues que fin puede ser este? el nuestro? tan poco: pues despues de muertos, tambien nos quiere, y nos ama, muriendo en gracia suya. Lo que para mi tengo es, que esta palabra, *In finem*, tiene en el verbo a que se junta vn sustantiuo escondido, cuyo fin significa. Y assi entiendo aquello del Psalmo. *Vt quid Deus repulisti in finem.* Quees esto señor q̃ nos echaste de ti hasta el fin. Que fin es este? Desembaynemos el subsi- *S. Augu.* *Psal 73.*

Si uo:

uo, del verbo, *Repuliſti*, que es *repulſa*. Y aſſi es como ſi dixera. *Vt quid Deus repuliſti in finem repulſe*. Por que no dexaſte Señor haſta no acordarte mas de noſotros? Muchas vezes echò Dios los Iudios, pero aquella vltima de quien habla el Pſalmo, fue totalmente, pues deſde que fueron deſtruydos por Tito, y Veſpaſiano, no han torrado a ſer pueblo y rebaño de Dios como ſolian. Pues ſegun eſto, dize el Euangeliſta, que, *In finem dilexit eos*. Saquemos el ſubſtantiuo deſte verbo, y veremos la fineza del amor ſuyo. *In finem dilexit eos*. Qual es el ſubſtantiuo de *Diligo*, ſino *Dilectio*: Y aſsi es como ſi dixeaa, *In finem dilectionis dilexit eos*. Amolo haſta en fin de la dileccion, con el amor mas intenſo que puede imaginarſe, con mil grados de amor, con lo mas puro y cendrado del amor que a hombres puede tenerſe. Diuinamente pondera eſte penſamiento nueſtro Padre San Bernardo, tratando aquellas palabras: *Maiorem hac dilectionem nemo habet, quam vt animam ſuam ponat quis pro amicis ſuis*. No ay amor que yguale a arriefgar vn hõbre ſu vida por el amigo. Eſta es la mas excelente prueua de amor, eſte es el poſtrer quilate. *Sed tu Domine pro inimicis mortuus es*. Dize nueſtro Padre San Bernardo. Pero tu Señor no ſolo por el amigo, pero aun por el enemigo: y aſsi el amor de Chriſto no ſolo llego a la mayor fineza que entre los amores

S. Bern.

Ioan. 15.

mores de hombres se halla, sino que tiro la varra, y passo de ay muchos quilates, muriendo por los enemigos. *In finem dilexit eos*. Amolos hasta el fin del amor hasta lo mas cendrado. Pues si el amor es tã grãde, y esta es la pesa que trae las ruedas, y vino ya el tiempo de dar la hora, veamos la velocidad con que anda todo.

§. V.

Y Començando por el volante, este era el desseo grande que tenia de padecer por nosotros: y quanto buela este, declaralo la circunstancia del tiempo. *Ante diem festum Paschæ.* Pascua, en Griego es, *Paschi*: Y quiere dezir, segũ Santo Tomas, san Agustin, y san Ambrosio, Passion, y en el Hebreo es, *Phase*, que significa transito. Desuerte q̃ transito, muerte, passiõ, pascua, y dia festiuo, todo es para el señor vno. Sus fiestas son padecer por el hombre, estos son sus regozijos, y horas de contento, y terneys vos por dia aziago quando os viene el trabajo? señal que no buela vuestro desseo, señal que el relox està desconcertado. No lo estaua el que dezia: *Fratres omne gaudium existimate, cum in varias tribulationes incideritis.* Hermanos no tẽ gays las tribulaciones por azares, ni los trabajos por Alguaziles, ni las apreturas por desgracias: sino por todo gozo. *Omne gaudium.* No dixo gozo a secas, si no todo gozo. No ay gozo para los santos q̃ no sea menguando, ni prosperidad que no tenga mil gemidos, ni cõtẽto que no trayga su aziuar:

S. Thom. *S. Aug.* *S. Ambro.*

solas las tribulaciones son sus contentos cumplidos, el padecer por Christo essa es su Pascua, las persecuciones son los dias festiuos. Y como el Señor gustaua tanto de padecer por nosotros, la muerte llama Pascua, y el dia de passion, dia festiuo: *Ante diem festum Paschæ.*

Judæi habebant sed apud eos insignior, atque celebrior erat Paschæ festiuitas. Muchas festiuidades tenian los Hebreos, pero esta en la celebridad era la primera. De suerte, que el dia de su passion no le tiene el Señor por qualquiera fiesta, sino por la fiesta principal, no ay Pascua para el tan celebre, ni dia tan regozijado, como padecer por el hombre. Siempre me hizo vna cosa duda, y es: que sea la causa por que quando se transfiguro Christo en el Monte Tabor, y aparecio Moyses y Elias, dize el Euangelista, que *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem.* De su muerte tratauan. Pues como, en tiempo de tanto contento y alegria, quando el Cielo se mostraua tan benig-

Pregumtara yo al Euangelista, como no dize que Pascua era esta, pues como se dize en el Exodo, auia tres Pascuas solenes en el año, la de los Tabernaculos, la del Cordero, y la de Pétecostes? Pero responde elegantissimamente Santo Tomas, diziendo: que como esta era la mas celebre de las tres llamauase Pascua por Antonomasia, aunque auia otras, esta era la mayor. Y el benerable Beda. *Tum imas festinitates*

Exod. 13.

S. Thom.

Luc. 9.

S. Beda.

benigno, y Moyſes, y Elias eſtauan preſentes, y entonces ſe trata de paſsion. Si porque eſſe es guſto de Chriſto. *Platon.* Alla dixo Platon, que lo que ſuelen tratar los q̃ viuen en las cortes de los Reyes, es de lo que los Reyes guſtan. Pues mirad ſi es grande el guſto que Chriſto tiene en la paſsion, pues en vn breue tiempo que eſtan con el Moyſes y Elias, eſſe le entretiené en tratar de ſu muerte, porque eſſo es mas conforme a ſu deſſeo eſſas ſon ſus Paſcuas, eſſos ſus dias feſtiuos, y regozijados. *Ante diem feſtum Paſchæ.*

Y notad otra coſa: *Quia venit hora eius.* Sabiendo que vino ſu hora. Quereys ver el guſto que tiene Dios en remediarnos: pues aduertid. Si dieſſe ſu Mageſtad vna hora libre a cada vno, quien dud[a] ſino que la emplearia en lo que mas guſto tuuieſſe, eſte en juntar dineros, el otro en conuerſaciones vanas, el otro en el cũplimiento de lo que deſſea, finalmente, cada vno haria aquella hora la execucion de ſus deſſeos. Pues mirad ſi quiere bien el Señor al hombre, pues vna hora que tiene, eſſa la gaſta en nueſtro reparo, porque eſte es ſu guſto, y eſta ſu Paſqua, y eſte ſu regozijo. *Ante diem feſtũ Paſchæ.*

Mas. Dia de la Paſcua quiere padecer. No me eſpantare q̃ ſe le ofrezca a qualquiera en eſte paſſo vna duda, que ſea la cauſa que quando quiſieron los Sacerdotes apedrealle, diga ſan Iuan que ſe eſcondio, y ſe ſalio del Templo, *Abſcondit ſe & fugit ab eis.* Que ſe eſcondio, y hu-

Ioann.12. huyo? Pues como, alli huye, y se retira junto al desierto, y al tiempo de la Pasqua desde el desierto viene a ser atormentado? Sabeys porque? para que conozcays lo mucho que bue la su desseo. El dia de la Pasqua tenian obligacion los hijos de Israel a acudir al templo santo, y entonces eran como fiestas generales, quando (como pondera Hugo, cuyo pensamiento es este) toda Iudea estaua junta, y no solo Iudea, sino grande numero de Gentiles, pues sabemos que el Rey Herodes tambien auia venido a la fiesta. Entonces pues quiere padecer por el hõbre, y no quando quisieron apedrearle: porque su afrẽta fuesse mas publica, y su deshonor mas notorio. Todas las razones que pueden agrauar sus dolores busca, para que conozcays sus desseos. Y vos gusanillo miserable, las juntas grandes, los concursos populosos andareys buscando, para hazer alarde, y ostentaciones de vuestras altiuezes y locuras. No lo haze assi el que en el dia de la Pascua, quando tanta gente està junta quiere ser por vos escarnecido, y afrentado. *Ante diem festum Paschæ.*

Hugo.

§. VI.

LAS Dos pesitas que gouiernã el volante de su desseo, son las dos ciencias del Señor. Vna de quien es en quanto Dios, *Sciens quia a Deo exiuit.* Otra de quien es en quanto hombre. *Et ad Deum vadit.* La primera de quiẽ es en quanto Dios, esta

esta mueue de vna parte el volante, mira a la generacion eterna, con que en el pecho del padre fue producido: y en tiempo, quedandose en el pecho del Padre (como dize Aguſtino) baxò a la tierra. Mira a quien es, mira que es hijo de tal padre. Pues como, no fuera mejor mirar la neceſsidad del hombre? el vltraxe en que està puesto? las miserias que le tienen el pie sobre el pescuezo? los trabajos que le traen por ganapan de sus cargas? No. En Dios pone los ojos principalmente, a aquella eterna generacion mira: porque si en el hombre los pusiera, que pudiera conuidarle a hazerle vna merced tan grande, como hincar delante de sus pies las rodillas. Mira a ser quien es, contempla las prendas de su persona, y mirareys vos en el dar limosna, si el pobre la merece, y en el ayudar del proximo, luego àndareys a buscar, si en alguna ocasion os hizo agrauio. Mirad a Dios, y no a las injurias que os han hecho. De aquel famosissimo Capitan Aristides dize Fulgoso, que quando le desterraron de Atenas, no se boluio como otros suelen, a la Ciudad y la maldixo, sino que leuantando los ojos al Cielo, començò a rogar a Dios diesse a su ciudad felicidad tan grande, que no fuesse necessario acordarse mas de Aristides. Esto es de pechos nobles, no mirar las injurias recebidas, ni acordarse dellas, sino poner *Fulgos.*

2. Reg 9. en Dios los ojos, leuantarlos al Cielo. Assi lo hazia Dauid, quando despues de tener pacifica possessión de sus Estados, echò vn vando que se buscasse, si auia alguno de la casa de Saul, y esto, *Vt faciam cum eo misericordiam Dei.* Para hazer misericordia de Dios con el, no de hombre que mira las injurias, y se acuerda dellas, sino misericordia de Dios, que pone en quien el es los ojos. Mas. En si pone los ojos, si los pusiera en el hombre, hizierale mercedes al passo de sus necessidades: pero poniendolos en si, da conforme a quiẽ el es. Del Emperador Alexandro refiere Plutarco, que pidien dole vn ciudadano dote para vna hija suya, le dio vn talento. Espantado el ciudadano, y diziendo que mucho menos excedia la capacidad de su persona: pero respondio Alexandro, para que tu recibas, harto era qualquiera cosa, si a tus prendas mirara, si a tus meritos y estofa pusiera los ojos la mitad sobraua: pero para quien yo soy, todo esto es necessario. De la misma suerte se ha el Señor, si mirara a nosotros mucho menos sobraua, pero para quien el es, todo es necessario: para cumplir con nosotros, muy ancho nos venia que embiara vn Angel para lauarnos los pies, pero para quien el es, para el amor que nos tiene, el mesmo lo quiere hazer por su mano. *Sciens quia a Deo exiuit.*

Plutarc.

Et ad Deũ vadit. La segunda pesita es la ciencia que tiene de quien es en quanto hombre. *Et ad Deum vadit*: acuer-

cuerdaſe q̃ va a Dios. Pẽ ſays q̃ inflama poco el deſſeo de Chriſto ver q̃ eſtaua cerca de Dios? el verſe en el remate deſus empreſſas? El Euange-
Ioan. 3. liſta ſan Iuan tratando del amor del Padre, dize, que, *Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuum vnigenitũ daret.* Deſuerte amô Dios al mundo, que dio ſu hijo para ſu reparo. Pues ſi eſte es el deſſeo del Padre, y el Hijo le ama tan tiernamente, viẽdoſe ya tan cerca del, mirad el deſſeo que ternia de hazer bien al hombre: mirad ſi el ſaber que viene la hora, le infamaria poco. *Sciẽs Ieſus, quia venit hora eius.*

DISCVRSO tercero.

De la liberalidad grande y miſericordia que moſtrò el Señor el Iueues d la Cena.

Accipite, & manducate, hoc eſt corpus meum.

§. VII.

Y Si paſſamos adelante en la conſideracion deſte relox diuino, y diſcurſamos las otras quatro ruedas: hallaremos los mas altos myſterios que pudieron caber en ingenio humano. La primera rueda es de liberalidad. Deſde el punto de ſu Concepcion hizo Chriſto alarde de ſu franqueza, ſiempre fue derramando ſus teſoros, en el nacimiento dio vno y mil paſſos, ofreciendo lagrimas al Padre eterno. En la Circunciſion, dio

otros, vertiendo ſangre para nueſtro reſcate: en el deſierto hambre, para nueſtra hartura: todo el diſcurſo de ſu vida, fue vn perpetuo derramar de bienes: vna vez daua viſta a los ciegos, otra ſacaua demonios, otra ſanaua tullidos, otra reſucitaua muertos, y con ſer todas eſtas dadiuas tales, eran paſſos lentos, y coſas menguadas, ſegun la grandeza de ſu deſeo. Y aſsi quando vio llegada la hora, comiença la rueda de la liberalidad ſuya, a aligerar el paſſo, y derrama el teſoro de ſus riquezas. *Accipite, & manducate: hoc eſt corpus meũ, quod pro vobis tradetur.* Que liberalidad pudo llegar a eſta? Que franqueza no es cortedad, ſi con eſta ſe compara? Que don no es eſcaſo, en comparacion deſte? A ſi meſmo ſe da Dios en vn bocado, a ſi ſe da por comida del grande del chico, del poderoſo, del pobre, del Señor, y del eſclauo, del Rey, y del vaſſallo a todos ſe da por manjar, y a todos los combida, *Manducat Dominum pauper, ſeruus & humilis.* Sin diſtincion de perſonas ſe da a todos, viendo venida la hora.

La ſegunda rueda es de miſericordia, *Cum veniſſet ergo ad Simonem Petrum.* Mucho ſe fatigan los autores graues, en aueriguar qual fue el primero a quien lauô Chriſto: Origenes dize, que acudio a la mayor neceſsidad: porque aſsi como vn medico q̃ entra en vn hoſpital de enfermos, a la mayor neceſsidad acude luego, aſsi el Señor, para que ſe eche de ver

Origi. to. 32. in Ioã.

ver la grandeza de su misericordia, començò por lo mas falto de reparo. *Medicus plus iñ ægrotorum intẽtus curæ, ab ijs, qui magis indigent, propriam curam incipit: Sic & Christus, &c,* Y de aqui colige el bienauenturado san Chrysostomo, que el primero a quien lauò el Señor fue a Iudas. *Ex hoc igitur viaetur prius solam proditorem lauasse.* De Iudas començò, al enemigo acude primero, por ser el mas necesitado. No le detiene el ser traydor, ni ver aquella anima del demonio posseyda mas q̃ todo esso puede la grandeza de la misericordia suya. Por mas prouable tengo cõ san Agustin que começò por San Pedro: y no resplandece en esto menos la misericordia del Cordero. Llega a el, y el altera se, y comiença a hazer resistencia: y quãdo vee el Señor que no aprouechan palabras blandas y regaladas, hazele vna amenaza terrible, y dize: *Si nõ lauero te, nõ habebis partem mecum.* Si no te lauare, no ternas parte en mi. Gran misericordia señores: quando el hijo es rebelde, hazerle vna amenaza dura y terrible para reduzirle, y hazerle tener a raya. Gran misericordia quãdo el hijo sigue, desdeñandose sus gustos, darle vna sofrenada, que le bañe la boca en sangre, para que detenga el passo, y concierte la vida. *Arguam eũ in virga virorum.* Dize Dios para declarar la misericordia de su pecho: yo le herire con vara de varones. Que quiere dezir con vara de varones? La muger es simbolo de flaqueza. Y assi dize

S. Chrys. homil. 69. in Ioann.

S. Aug.

2. Reg. 7.

Eli-

Elianus. Eliano, que en Egypto trayan los ſoldados eſculpido en los anillos el eſcarauaxo, para ſignificar que eran hombres fuertes y belicoſos, porque en eſta eſpecie de animales no ay hembras. Pues dize agora Dios, ſi pecare, yo le caſtigare con vara de razones, no como a muger, ni como a niño, ſi no que le bañare los diétes en ſangre: no ſeran los golpes tan ligeros, que no los ſienta: ſino de ſuerte que le hagan eſtremecer las carnes, y tornar al camino. Aſsi ſe ha con ſan Pedro, no ſe eſtâ burlando con el, ni le dize palabras que le raſquen las orejas, como los predicadores en eſta edad vſan: ſino vna amenaza que le haze erizar el pelo: *ſi non lauero te, non habebis partem mecum.* ſino os lauare, no ay ſino deſpediros de mi caſa. La horca le enſeña luego, y deſta ſuerte le reduze miſericordia grãde, y otras muchas haze, como es venido ya el tiempo de ſeñalar la hors. *Scies quia venit hora eius.*

§. VIII.

LA tercera rueda es de paciencia. *Cum miſiſſet ergo diabolus in cor Iudæ.* Grandes actos de paciencia hizo el Señor en el diſcurſo de ſu vida, pero llegada la hora, anda la rueda cõ mayor velocidad y ligereza, arrodilandoſe a los pies de vn Iudas, tal qual le pinta el Euangeliſta. *Cum miſiſſet diabolus in cor Iudæ.* Ya auia metido el demonio en ſu coraçõ. Notad ſeñores, que entre el demonio y Iudas pone el coraçõ *Diabolus in cor Iudæ.* Ni Iudas tiene el coraçon

taçon, ni el demonio le tiene, que no puede entrar ninguna criatura en el coraçon de otra, pero està en medio. Y
Psal.39. assi Dauid *Et cor meum dereliquit me*. Dexome mi coraçon, fuera anda de mi, entre el pecador y el demonio està puesto. Y de que sirue?
Luc.21. *Cum misisset diabolus.* Este verbo, *Mittere*, en la santa Escritura, quiere dezir echar como en arca de dineros, como en alcancia, o como en bolsa. *Qui mittebant munera sua in gazophilacium.* Pues si quereys ver de que seruia el coraçon de Iudas, de bolsa del demonio, de archiuo de sus trayciones. *Vt traderet eum.* De bezerro de sus aleuosias, de erario de sus malas
Actor.1. sugeciones. Y como echò dentro tanto, no cabiendo, vino a reuentar. *Et suspensus crepuit medius*. No cupieron las maldades en la bolsa, y reuentò con ellas. Pues mirad la paciencia grande del Señor, que a vna bolsa donde su traycion estaua forxada, essa laua, essa besa, essa enxuga, essa riega con lagrimas de sus ojos. Que hombre huuiera, que si encontrara en vn camino vn correo con vna alforxa de cartas endereçadas para su enemigo, y leyendolas, hallara que tratauan de venderle, no las rompiera? Quien no cortara los pies a quiẽ las lleuaua? Quien no hiziera vn castigo extraordinario, pudiendo? Pues señores, mirad la paciẽcia de Dios, poned los ojos en el sufrimiento del mansisimo Cordero, que encontrando a Iudas que lleuaua vna traycion armada contra si, de parte

del

del demonio, leyẽdo los deſpachos que yuan dẽtro de la alforxa: *Sciebat enim quisnam eſſet qui traderet eum.* Leydo le tenia el coraçon, y ſabia lo que paſſaua, pues que haze al correo? cortale los pies? No. Sino q̃ ſe los laua, echalos en cadenas? No. Sino que les da milbeſos. Enclauaſelos con puntas azeradas? No. Sino que con la grimas de ſus venditiſsimos ojos ſe los limpia y humedece. Todas ſon proezas de pacencia, q̃ anda con vn paſſo ligeriſsimo, como es venido el tiempo de ſeñalar la hora. Comiençaſelos a lauar, y a verter lagrimas para enteruecer aquel pecho mas fiero q̃ vna fiera. Que impulſos le daria? Que dealdauadas a aquel coraçon obſtinado? como le dira aquello de la Eſpoſa. *Aperi mihi ſoror mea, amica mea, columba mea immaculata mea.* Abreme hermana mia, paloma mia, hermoſa mia, q̃ ya que agora no lo ſeas, creslo alomenos en mis deſſeos, mira que mis ojos eſtan llenos de lagrimas, y mi cabeça de traſudor, viẽdo que te pierdes. *Ego autem planteui te vineam electam, omne ſemen verũ quomodo conuerſa es mihi in prauum vinea aliena?* Yo te plante para zigarral de mi deſcanſo, yo te hize viña eſcogida, yo te edifique para recreacion y deſcanſo mio, como te has cõuertido en amargura? como te has hecho ſvn erial lleno de abrojos? como nacen en lugar de roſas, eſpinas para coronar miſſiones? como te has hecho deſierto dõde ſe cria eſparto para torcer la ſoga, que ate las manos q̃ te criaron? como te has hecho

Ioann.13.

Cant.5.

Ierem.2.

hecho viña no de vino generoso, sino de vinagre, que junto con hiel, me den en vn madero? como te has hecho sierra de donde se corren los palos de que se fabrique vna cruz para encla uarme? Que pretendes discipulo mio? Por ventura beuer mi sangre: pues yo te dare mi cuerpo para que le comas, y mi sangre para q̃ te hartes della. Que mas puedes pretender en esto, desseas acaso riquezas? mueuete el interes liuiano? Pues ves aqui que põgo tus pies encima destas manos, en vna de las quales estan las eternidades, y en la otra las riquezas de inmensa gloria. *Quid vltra debui facere vineæ meæ. & non feci ei?* Que tuue obligacion de hazer por ti, y no lo hize? en que me has hallado falto? Quando fuy para ti perezoso? Mueuante mis lagrimas, mueuante los validos de vn cordero que viene a dar por ti su vida, para que de su lana se haga vna vestidura rozagante de glõria. Mira que no me pesa de mi muerte, pues la desseo para tu reparo. Solo siento que muera yo para que tu viuas, y tu quieras morir porq̃ yo muera. Estas y otras mil cosas le deue el alma a aquel Cordero & vida, arrodillado a aquellos pies malditos, sin que se mueua Iudas a penitencia, y el con vna paciencia estraña se leuanta, viendo que no haze efecto, ni aprouechan sus inspiraciones.

Esai. 5.

DISCVRSO quarto.

De la humildad suma q̃ mostro el Señor, en el lauatorio de los pies.

Dixe-

Domine, tu mihi lauas pedes?

§. IX

LA Vltima rueda es de humildad y anda con vn monimiento tan apreſurado, como es venida la hora, que los entendimientos mas delgados no alcançan la velocidad grande de ſus paſſos, Grande fue la humildad que en ſu nacimiento tuuo, poniendoſe en vn peſebrito entre dos brutos animales: pero oy arrodillaſe a quié es mas bruto que vna beſtia. *Cognouit bos poſſeſſorem ſuum, & asinus præſepe Domini ſui.* Dize por Eſaias. Conocio el buey a ſu amo, y el jumento el peſebre de ſu dueño: Pero ſan Pedro le niega, y le deſconoce: el perro defiende a ſu amo, ſan Iuan, y los demas huyen: *Et relicto eo fugerunt.* Dexále en manos de ſus enemigos. El Leon (dize Eliano) que defendio de la muerte a Androcles, porque le ſacò vna eſpina que traya en el pie: y Iudas, auiendole el Señor ſacado aquella eſpina del pecado que atraueſſaua el alma, le vende, y entrega en manos de ſus enemigos, y ſanto Tomas no cree que ha reſucitado, y a los pies de todos eſtos ſe arrodilla, y los laua. En la Encarnacion hizoſe poco menos que los Angeles: *Modico quam Angeli, minoratus eſt.* Pero aqui menos que los hombres ſe haze, y no menos que Reyes y Monarcas del mundo, ſino que vnos peſcadores pobres, pues ſentados ellos, aquellas manos que ſuſtentan los cie-

Eſai. 1.

Mat. 26.

Elianus.

Hebr. 2.

cielos, les estan lauando los pies: aquellas manos, que de tres dedos tienen pendiente la maquina del vniuerso, como dze Esaias, essas lauã los pies de los discipulos, estas siruen de estropaxos de los pies de vn Iudas, essas no se desdeñã de tocar aquellos pies que auiã de dar passos para hazer la traycion mas aleuosa, que hombre hizo. Anda el relox suelto como viene el tiempo de señalar la hora. *Sciens Iesus, quia venit hora eius.*

Isai. 40.

En la Circũcisiõ dio otro passo en cierta manera mas admirable la rueda de la humildad diuina, pues ya que era imposible tomar el pecado por la santidad de la Persona, alomenos tomo su marca y fue vn acto tan heroyco este, que pienso que fue vno de los sentimientos mayores q̃ en todo el discurso de su vida Christo tuuo. Y entiẽdo para mi esto por vn exẽplillo. Sucedele avn caballero principal vna desgracia: quitanle la hazienda, y passa con ello, pues quedando la honra limpia, no son para vn pecho noble de tanta consideraciõ las demas perdidas: cortanle vna mano, el dolor es mucho, el sentimiento grãde, pero el quedar vn mancha el honor de su persona aligera las demas desgracias. Y assi el otro Capitã Griego que refiere Plutarco, quando se vio lleno de heridas y a pique de muerte, lo que pregunto fue: *saluus ne est clypeus?* Esperdido el escudo? Todo estaua estropeado: perdida la hazienda, los

Exemp.

7 Iutare

hijos la patria, y la vida. Pero en ſabiendo que el honor ſe queda ua entero, y el eſcudo no auia de ſer trofeo de ſu enemigo, moria conſolado. Pero ſi llegaſſe la ſuerte de vn caualiero a punto, q̃ ſin culpa no ſolo perdieſſe la haziẽda, ſino q̃ le enſambenitaſſen, eſta ſeria la mayor prueua de paciencia. Y ſi volũtariamẽte aceptaſſe eſta afrenta, la mayor humildad que imaginar ſe pudieſſe. Pues haſta aqui llego la humildad de Chriſto nueſtro Señor, queriendo ſer circuncidado: y paſſò de aqui, porque todas las deshonras de la tierra ponẽlas los Legisladores, pero eſtotra fue pueſta por Dios. *Maſculus, cuius præputij caro circũciſſa nõ fuerit, delebitur anima illa de populo ſuo:* lo otro qual quiera afrenta de las republicas huyeſſe huyendo dellas: los ſambenitos cuelgãſe encima del veſtido, pero el de Chriſto recibele en ſu cuerpo, pues en el fue circuncidado: pero con todo eſſo ſonto dos paſſos lẽtos, y perezoſos, ſõ paſſos deprincipio de hõra, pero el dia d̃ oy, como es yavenida, arrojaſe a los pies de los enſãbenitados, a los pies de aq̃l, q̃ no ſolo tenia el ſambenito, ſino la meſma culpa, a los pies del masinfame hombre q̃ produxo la naturaleza, a los pies de aquel q̃ auia de traer eterno ſãbenito ẽ el infierno, a los pies de vn traydor peruerſo

Genes. 17

§. X:

Y no para aqui. En el baptiſmo de S. Iuan dio otro paſſo la rueda de la humildad d̃ Chriſto, viniẽdo a ſer de ſu pro

proprio ſieruo baptizado, pero alli oyeſe la voz del Padre eterno, conociendole por Hijo. Pero aqui a los pies ſe pone, no ſolo de juſtos, ſi no d̃ vn Iudas En la tentacion permite ſer tentado, pero en vẽciendo baxã los Angeles, y le ſiruen, parece que a eſtos paſſos yuan los Angeles hazẽdo mil paſſos de gargãta en alabãça ſuya. Como eraã paſſos eſpacioſos, teniã lugar los Angeles de entrar con ius bozes. Pero oy anda tan a prieſſa la rueda de la humildad, q̃eſtan ſuſpenſos los Angeles, no aciertan a entrar: han perdido el compas, y no atinan el pũto, y aſsi dize ſan Cypriano Martyr, que eſtauan abſortos los Apoſtoles, viendo lo que paſſaua, y era deſuerte, que llegando a ſan Pedro, dize: *Domine, tu mihi lauas pedes?* Que es eſto Señor, vos a mi: *Quid eſt mihi?* dize ſan Aguſtin. *Cogitanda ſũt potius, quam dicẽda, ne forte quod ex his verbis aliquatenus quidẽ digne cõcipit animus, nõ explicat lingua* Palabras ſon eſtas mas para la contemplaciõ, que para el ſermõ: no derogue la lengua ſi algo la razon alcança, Quiẽ ſoys vos, y quien ſoy yo? *Tu mihi?* vos a mi? vos, a quien, *Omne genu flectitur, cœleſtiũ, terreſtriũ, & infernorũ*: A quien toda rodilla ſe arrodilla? a quiẽ los Angeles rinden vaſallage? a quien los demonios obedecen, y tiemblan con ſolo el eco de vueſtro nombre ſoberano? *Tu mihi?* Vos en cuyas manos eſtan los Cielos, a-ueys de tomar mis

S. Aug.

pies en las manos? vos no ſoys de quien dixo
Pſal 131. Dauid, *Adorauimus in loco vbi ſteterunt pedes eius.* En el lugar adonde puſo Dios ſus plantas, alli adoramos? vos no ſoys aquel de quié
Ioan. 1. dixo el Baptiſta, *Ecce agnus Dei. Ecce qui tollit peccata mũdi?* Cordero de Dios, que quita los pecados del mundo? *Tu mihi?* vos a mi? Vos, de quien dize Da
Danie. 7. niel. *Millia millium, miniſtrabant ei.* Millares le ſirué y obedecen? Vos no ſoys de quien dixo el Centurion, que era indigna ſu caſa de vueſtra preſencia? pues como hallare yo mis pies dignos de ſer labados de vueſtras manos? *Tu mihi?* vos a mi? vos, a quié vn calificado por vueſtra boca por el mayor de los nacidos, dixo, q̃ no era digno de atar la correa de vueſtro çapato, quereys labar mis pies? *Tu mihi.* y a mi q̃ os conozco? a mi q̃ ſoy el depoſitario de vueſtros ſecretos? a mi q̃ oy la voz del Padre eterno, y os vi veſtido de gloria? a mi, q̃ en el mõte Tabor vi la reuerencia con que delante de vos eſtauan Moyſen y Elias? a mi, a quien reuelo el Padre eterno, que erades ſu Hijo, que queis lauar los pies? *Tu mihi?* Eſſas manos, Señor, de quien dixo la Eſpoſa, q̃ erã tornoadas de oro, y llenas de jacintos, hã de eſtar debaxo d'l lodo. Todo lo criado ſe admira de ver la grandeza de la humildad de Chriſto, todo ſe eſpanta. Pero andan las ruedas del reloxes ſueltas, como quiere darla hora: *Sciens Ieſus, quia venit hora eius.*
Cant. 2.

He-

Hecho esto torna el Señor a sentarse a la mesa, y dize. *Scitis quid facerim vobis? Exemplum enim dedi vobis.* Sabeys lo que he hecho? vn exemplar para concierto de vuestros relo-xes. Veys aqui el modelo, este es el padron, este es el dechado, a esta forma se han de concertar vuestras vidas, para que vengan a su tiempo a señalar la hora. Y pues esto passa, Padre de misericordia, y Dios mio, concierta vn relox tan desconcertado, que apenas da hora a tiempo en el discurso de la vida. Torna a refinar lo que pusiste en este pecho lleno de ingratitud y villania,

Santo Dios, si viendote cerca de la muerte hiziste tal satisfació, que para pagar las altiuezes mias, a la tierra te humillaste, haz que la tierra de mi coraçon a ti se humille: si tu te sugetaste a las penas del pecado, para satisfacion del mio, y como a peeado sin sugeto, permitio el Padre eterno que te tratassen, y tu pagaste por el ageno, haz q̃ yo pague por el mio.

Santo Dios, si el amor que me tuuiste, fue perseuerante y firme, haz que en tu seruicio lo sea el mio, y que miẽtras la vida crece el tan bien vaya en creciente. Y pues en la hora de la muerte mas riesgo corre la vida, no duerma yo Señor, no solo en aquel instante real, pero ni aun en los que el encendimiento parte, y desmenuza: y pues del sacrificio pedias la cola entera, que riendo el fin de la obra a solas, siruete de ser tu solo el fin de mis des-

ſeos, y que al fin de mi vida ſea todo tuyo, que en ti viua, y en ti muera. Sáto Dios ſi tu amor fue haſta el fin del amor, dando a ti meſmo por los tuyos, inflama mi voluntad elada y fria, enciende mi deſſeo, cal enta mi pecho, y todo quanto ſoy haz vna fragua de amor tuyo. Santo Dios ſi el tiempo de paſsion llamaſte Paſcua, y en medio de la gloria tratuas con Moyſes y Helias de la muerte que por mi ſufriſte, y las vltimas horas que te dio el Padre en eſta vida, eſſas empleaſte en mi prouecho, haz que no las emplee yo en mi daño, Santo Dios, ſi para hazerme bien miraſte a ſer Hijo de quien eras, para que la dadiua ſe eſſe mas liberal, y mas copioſa, no a medida de quien yo ſoy ſino de quien tu eres haz que en mis obras, en tu grandeza ponga yo los ojos, que obre, no conforme a quien yo ſoy, ſino a quien es ella. Santo Dios, ſi el diuino erario tuuiſte abierto eſte dia, y a ti meſmo te diſte en vn bocado, limpia Señor mi alma, para que dignamente te reciba. Si moſtraſte tu miſericordia, corrigiendo con eſperança a Pedro tu paciencia, encontrando vn correo del demonio, que lleuaua vna traycion contra ti armada, y no ſolo no le cortaſte los pies, ſino que le los labaſte, los regaſte con lagrimas de eſſos benditos ojos, los enjugaſte, y los beſaſte: tu humildad arrodillandote a los pies de vn Iudas, y vertiendo lagrimas, haz que con perpetua conſideracio

mi

mi alma ſea la vacia, dõ de cayga, mi coraçon la tierra donde puſiſte tus rodillas, mis entrañas los paños que tomaron eſſas diuinas manos, y todo yo vn relox de tu eterna ſabiduria cõcertado, para q̃ deſta ſuerte dando en eſta vida a ſu tiempo la hora, llegue en la otra a alcançar la gloria: *Quam præſtare digneris, qui cũ Patre, & Spiritu ſancto viuis & regnas, per æterna ſecula. Amen.*

SERMON PRIMERO DE la paſsion:

DE COMO SE DESPIDIO Chriſto de la Virgen nueſtra Señora, y le pidio licencia para yr a padecer por noſotros.

Paſsio Domini noſtri Ieſu Chriſti.

§. I.

DOS Coſas hallaron dignas de conſidera- ción los antiguos Filoſofos en las mercedes que ſe hazen. *Et magnitudinem*

tudinem beneficij, & affectum dantis. Lo que ſe da, y la voluntad con q̃ ſe da. Deſtas dos lo groſſero del pueblo mira la primera, y lo noble a la ſegunda: los ruſticos y villanos quieren mas el don, y los generoſos la voluntad eſtiman. En el peſo de Dios, como es tã igual, y tan diſcreto, mas peſa la voluntad: por grande que ſea el don es en ſus ojos pobre, ſi la voluntad no es rica: y aſsi la buena voluntad ſubio a tal punto el cornadillo de la muger del Euangelio, que montò mas que las ofrendas ſertiles de los Fariſeos. Y es la razon, ſi mi eſpeculacion no hierra, porque dadiua es obra de voluntad: y aſsi en quã to tiene mas de voluntad, tendra mas dadiua, aunque en razon de coſa tenga menos. De aqui dixo Alciato, que de las tres gracias que en ſimbolo de las dadiuas, y retorno dellas, pintaron los Antiguos, a la primera, que es la que daua atribuyerõ la alegria. *Alciat. emblem. 162.*

Lætitiam Euphoſine ſpecioſum Aglaya nitorem.

Para dar a entender, que quando vna alegre voluntad no acompaña la dadiua, no es de conſideracion ni monta. Y es lo que dixo el Señor por ſan Pablo: *Hilarem enim datorem diliget Deus.* La buena voluntad, alegre, prompta y riſueña, es la que Dios quiere y eſtima. Pero quando ſe juntan la voluntad y la coſa, quando la voluntad es mucha, y la coſa grande, entonces en los ojos de Dios y de los hombres es la dadiua lo que deſſear ſe puede. *2. Cor. 9.*

De

en verſe, el Sol ſe cubre de luto, el mundo da mueſtras de ſu eſpãto. Celebramos vn martirio que por la grandeza ſuya, ni le llamò nacimiento la Yglesia, como las muertes de los ſantos ſuele, ni le llamò pena, ni tormento ni martirio, ſino paſſion del venero de los bienes, Eclipſe del Sol, y muerte de la vida. *Paſſio Domini noſtri Ieſu Chriſti.* Paſsion de la ſalud, paſsion del hijo del eterno Padre encarnado, paſſion de la gloria de los Angeles, dadiua la mayor que pudo imaginarſe, merced, que no ay encarezerla. *Paſsio Domini noſtri Ieſu Chriſti.*

§. II.

Si queremos raſtrear algo de lo mucho que eſta dadiua vale, ſigamos al dador, y por ſus paſſos colegiremos la voluntad con que por nosotros ofrece ſu vida.

La primera eſtacion fue atratar eſte negocio con ſu madre, y es fundado en razon, porque ſi quando quiſo hazer aquel eſtrago en Sodoma, y Gomorra, por ſer Abraham ſu ſieruo le dixò, *Num celare poſſum Abraham, quæ geſturus ſum.* Por ventura podre yo a mi ſieruo Abrahan eſconder las determinaciones de mi pecho? A ſu propia madre, y madre tan querida, no auia de callarle nada, aquella que auia ſido teſorera de ſus ſecretos, guarda de ſus palabras, aquella que en el retrete de ſu coraçon auia tenido conferencias de ſus myſterios: guardadolos alli, *Geneſ. 18*

alli, y rumianlos no era justo ocultarle el cumplimiento dellos. Para que entendais vos q̃ en los casos arduos, y empressas dificiles y dudosas, es razon dar parte al amigo. *Tracta causam tuam cum amico tuo.* Dize el Espiritu
Prou. 25. santo, registrense en la consulta del amigo, las cosas importantes. Y pues como dezia Socrates, las cosas de los amigos son comunes, no sea los secretos particulares, tratense con ellos, que si como dezian los Antiguos el amigo es espejo de su amigo, tratado el negocio con el, alli se verà sin pasion lo que conuiene. Que por esso dixo el Espiritu santo, que no ay oro ni plata que con vn amigo, si el pueda cõpararse. Y Socrates, *Nullam esse possessionem pretiosiorem vero, bonoque amico.* Pues como la Virgen era amigo fiel, y madre tan querida, con ella trata su passion.

Y añade el Serafico Doctor san Buenauentura, que le pidio licencia para padecer por nosotros. Cosa muy cõforme a razõ. Pidele licencia, porque la sangre de Christo es sangre de su Madre, y para que se derrame, justo es, que aya beneplacito suyo. Pidele licencia, que pues en vida le fue tan obediente y tan sujeto, razon era, q̃ en la muerte lo fuesse. Pidele licẽcia, para que entendays vos, que lo que huuieredes de hazer, sea comunicado con el Padre espiritual, y con bendicion suya, que las penitencias grandes, y las mortificaciones particulares, si son de subdito se

re

refrẽdé en el despacho de su Perlado: y si de otro el padre del alma las aprueue, porque faltando esto gran peligro tienen, como nuestro padre san Benito en su regla enseña, de que la presuncion los estrague, y la soberuia los destruya. Pedid licencia al cõfessor, pues Christo nuestro Dios a su benditissima Madre la pide. Pero señor mirad lo que hazeys, mirad lo q̃ sentira vna tristemadre, cõla muerte dvn hijo, y tal hijo? Muchos tenia el Patriarca Iacob, pero mirà lo que lloró con la muerte dolorida de Ioseph? Muchos tenia Dauid, pero acordaos de las lagrimas que le costò Absalon, con ser tan malo? Mucho queria Abrahã a Sarra pero no le dio parte del sacrificio, q̃ por mandado de Dios hazia, por no atrauesarle el alma de dolores? Pues vos Señor, hazed con la Virgen otro tanto, pues el amor que os tiene es mayor sin cõparacion ninguna. Pidele licencia, porque le quiere hazer fauor antes que muera, de darle à gustar su caliz de amargura: no le quiere quitar vna ocasion de tanto merito, vn trofeo tã honrado, y vna corona tan rica como de aquí le espera, no quiere negar a quien ama tanto (seguro de la generosidad de aquel pecho tan guarnecido y adornado con la fuerça de su gracia) vn bi ẽ tan grãde y tan crecido.

S. Benito. in regul.

§. III

O almas Christiana, quando os embiare

re Dios al trabajo, no le tengais por disfauor sino por merced crecida. *Scientes quoniã tribulatio pacientiã operatur, pacientia autẽ opus perfectum habet.* Mirà que la tribulacion obra paciencia, y la paciencia obra perfecta tiene. No es disfauor, pues Christo le haze a los suyos, y ellos dizé: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnũ Dei.* Las tribulaciones son gradas por donde se sube a los alcaçares del Cielo, pues si os embia Dios muchas, que es sino hazer los passos mas espesos, y los escalones mas juntos, para que con mas ligereza, y menor fatiga encumbreys en lo mas alto. Finalmente, no es disfauor, ni se seca Dios con quien embia trabajos, pues a su propia madre, y a la despedida, quando se suelen hazer las mandas ricas, los afectos son mas tiernos, las finezas estan mas en su punto, quando los amores son mas regalados, entonces le embia tantos. Pidele licencia: pero veamos que palabras le diria? por donde entraria? que preambulos buscaria? que exordios ablandarian tan desabridas narraciones? que colores vestirian su amargura? que salsas templarian lo azedo deste plato? Que nombre le daria? llamarla madre, era acordarle, que era su hijo, y aumentarle los dolores. Llamarla Virgen, era anunciarle su viudez dolorosa. Llamarla muger, era anticipar el nombre con particular mistt-

m. 5.

Actor. 14

rio

rio para el ara de la Cruz guardado. Llamarla hermana, hermoſa y paloma, como en los Cantares hizo a la Eſpoſa, fueron aquellos titulos, para q̃ le abrieſſe la puerta para entrar a verla, y agora pidele licencia para yrſe della, para dexarla, y ſer entregado en los dientes de la muerte. Pues que le diria? llamariala Luna? No, pues con el auſencia del Sol ſe eclipſaua y perdia los reſplandores ſu alegria. Pues como la nombraria? Puede ſer que la llamaſe ſeñora, y que dixeſſe Ya ſabeys ſeñora mia el fin de mi jornada d̃l cielo a la tierra, la neceſsidad de mi muerte para el reparo de los hombres, ya ſabeis ſeñora mia la volũtad del Padre eterno, y la obediencia de la mia, el tiempo es venido, la hora ha llegado, la Cruz me eſpera, y la muerte en el caluario, donde tengo aplazada la batalla eſta aguardando: dadme licencia ſeñora mia, para que eſta vueſtra ſangre y mia ſea hollada. O quien viera entre eſtas palabras, aquella alma colgada de la boca de ſu hijo, arraſar los ojos de agua? quien viera eclipſadas aquellas dos luzes con vn aljofar ſoberano? quiẽ viera aquellos dos luzeros hechos fuentes de perlas Orientales? quiẽ viera el compas de las palabras del Hijo, correr por las mexillas de la Madre, arroyos de rocios celeſtiales; Quien viera reſpõder al Hijo con los ojos, a los ojos de la Madre, y la madre, mirando aq̃llos ojos, que eran las niñas

ñas de los ſuyos.
Entre los puntos deſtos tragos dolorosos, proſigue con la letra el hijo, y dize: Dadme licẽcia ſeñora mia, para que mi vida ſe ponga en el tablero, mi honra a mil menguas, mi perſona al eſcarnio de muchos, mis cabellos ſeã meſados; y eſta cara, imagen de la vueſtra abofeteada, y eſcupida. O cielo ſanto, y que paſſo eſte tã doloroſo! que ſuſpenſion de lengua? que calma de palabras? que amargura de coraçon? que ſuſpiros tan ardiẽtes celebrariã eſta endecha La Virgen derrama lagrimas, ſu coraçõ metido entre angustias gime, ſu alma aſſaltada de dolores padece, y ſu hijo proſigue ſus amarguras, y dize: Dadme licencia ſeñora, para q̃ todo eſte cuerpo en vueſtras entrañas formado, en el arbol de la cruz ſea desformado, ſe borre, ſe deſenquaderne, y muera. Aqui llego el ſentimiento de la Virgen al punto de ſu amargura, aqui entraron las aguas por el pecho, y contra la propria alma ſe embrauecieron, aqui ſe cũplio aquello de Ieremias: *Omnes inimici eius inuenerunt eã inter angu ſtias*: aqui era el yr y venir de dolores, de penſamientos, anguſtias, y fatigas, afinando aquel coraçon generoſo con el fuego de ſus llamas, aqui los tormẽtos tan crecidos, que todos mis diſcurſos ſon enanos, para declarar el punto de ſu grandeza, y aſsi me contentare con deſcortezar, ſi quiera vnas palabras del ſanto Simeõ, *Trenor.1*

que

que comẽçaron a cumplirſe en eſta ſanta deſpedida.

§. IIII.

Luc. 2. *Et tuam ipſius animã pertranſiuit gladius doloris.* Tu alma paſſara el cuchillo de dolor. Tu alma dixo. Mientras mas intima es la coſa herida, mayor dolor cauſa, y aſsi el mal de rabia como ſe ceba en las entrañas es terrible, y el de coraçon, no ay dolor que no paſſe. Pues que coſa jmas intima que el alma? q̃ coſa mas oculta y mas ſecreta? Pues que dolor ſeria como aquel, que el alma traſpaſſaua? Que tormento como el que padecio aquella celeſtial Corderа, viendoſe huerfana? viendo que perdia vn Hijo, que juntamente le era Hijo y Padre? Que anſias ygualarian con las de vna Virgen, viẽdoſe viuda, y ſin cõſuelo, pues le pedia licencia para morir vn hijo, que ſiendo hijo la llamaua eſpoſa? *Et tuã ipſius animam.* Alma dixo. El alma eſtà como dixo Ariſtoteles en todas las partes del cuerpo animandolas, dandoles ſer, mouimiento, y vida, y aũ haſta en los cabellos dixeron muchos que eſtaua el alma. O Virgen glorioſa, y que martyrio tan terrible fue el vueſtro, los martyrios de los ſantos fueron de cuerpo, y aſsi la parte ofendida del cuchillo, eſſa ſe quexaua, y dolia, a vno el pie, a otro la mano, a otro el pecho, a otro la garganta. Pero vueſtra paſsiõ como fue del alma, fue martyrio de todas las partes, fue torméto general de todo el ſupueſto ſoberano. Y ſino

2. de anima tex. 9

Et.s. Tho. 1.p.q. 76. artic. 8

consideremos lo de otra manera: *Et tuam ipsius animam.* El cuerpo y el alma estan de tal suerte hermanados, q̃ los gustos y dolores del cuerpo lo son siempre del alma, aunque no lo es siempre al contrario. Cosas puede Dios retirar para sola el alma, que no tenga que ver el cuerpo con ellas, las passiones y guerra del apetito sentialas el alma de san Pablo, pero aquellos Arcanos milagrosos, que le reuelo Dios en el rapto, no le cupo al cuerpo parte, por ser incapaz de tantos bienes. De la misma suerte passa en los dolores, todos los del cuerpo lo son del alma, pero algunos ay tan fuera de sus fuerças, que son para el alma sola. Porque si dixo el Espiritu santo, que, *Spiritus tristis exicat ossa,* Que vn espiritu triste, seca y cõsume los huesos, si la tristeza fuesse demasiada, seria necessario para conseruar el cuerpo que fuesse del espiritu solo. O Reyna de los Angeles, y quanta fue la tristeza vuestra en este punto, que martyrio tan terrible fue el que padecistes. Pues dispenso Dios en que fuesse del alma, por ser el cuerpo incapaz de tantos duelos. Los martyrios de los santos cuerpo y alma los padecen, pero en el vuestro, el alma fue la oprimida y martyrizada: *Et tuam ipsius animam.*

Luc. 2.

Prou. 17.

Mas. Este pronombre *Ipse*, significa vna persona, que por su eminẽcia entre los que se trata es conocida. Y assi entre los dicipulos de Pitagoras, como aduir

tio

tio Plutarco, no le nõbrauan con su apellido, sino con este pronõbre. *Ipse dixit*, como si dixeran, el eminente el auentajado el raro, el maestro: Y no es ageno de la santa Escritura este lẽguage, pues Dauid queriendo significar la magestad de Dios, muchas vezes le llamo *Ipse*, como en el Psalmo, *Ipse dixit, & facta sunt*, el lo dixo, y fue hecho. Y en otra parte, *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*, el nos hizo. Qual el? el Dios de la Magestad, el Principe de gloria. Pues segũ esto, aduertid vn pensamiento milagroso. *Et tuam ipsius animam*, tu anima, q̃ es anima del. Qual el, sino el Hijo: essa passara el cuchillo de dolor. Pues como el anima de la madre es anima del Hijo? Si no os acordays de lo que dixo Platon, y rebere-lo Ficino, y nuestro padre san Bernardo, que el alma mas ella donde ama que donde anima. Y assi el alma de la Virgen anima era de su Hijo, y en su pecho viua, y la del Hijo é el suyo. Alma era suya, y alma de su Hijo: *Et tuam ipsius*, suya y del Hijo. Y assi dos martirios passaua, vno en si, y otro en su Hijo: en si era martirio de alma, pues ella era la atormẽtada y perseguida, pero en su Hijo martyrio de cuerpo y martirio de alma. Al contrario el Hijo, en si martyriõ padecia de cuerpo, cõ ãsio gusto del alma, q̃ vino a dezir S. Pablo, q̃ *Propositi si bi gaudio sustinuit crucẽ*. Pero en la Virgen, martyrio padecia de alma, viendo los dolores q̃ aquella mansissima Cordera padecia, *et*

Platon. Ficino. Bernard.

Psal. 158.

Augustin. 13. de ciuitat. c. 18.

Hebr. 12.

tuam ipsius animam. Y no para aqui, sino que añade mas. *Per transibit gladius doloris*. No fue herida como quiera, sino traspassada. Alla Vegecio, entre los preceptos que da a los soldados, vno es, que hierã de punta, al enemigo, porque en siendo herida penetrante, cae luego sin poder menear pie, ni mano, ni acudir a la vengança. Otros martyres fueron heridos de cuchillada, pero la Virgen, de herida penetrante, de traspasso del alma, tanto, que algunos santos en diferentes passos dizen, que se quedo desmayada, y como muerta, y sin ningun sentido, porque como la grandeza del dolor atrauessaua el alma, no dexaua acudir al ministerio de los sẽtidos: pero del de sus palabras, y de la verdad desta sentencia no tratamos agora.

§. V.

Pues consideremos agora mas almas deuotas, en medio destas ansias que respondería la Virgen a su Hijo, que de vezes interrumperian las razones sus sollozos. Tengo para mi, que su respuesta fueron las palabras de Dauid. *Quis det vt ego moriar pro te, fili mi Absalon?* O quien me diera, que yo muera por ti Hijo mio? O quien pudiera lleuar la mitad de tus dolores? O si mi rostro se pusiera delante del tuyo, para recebir las manchas de la saliua ingrata, no se afeara essa hermosura de los Angeles, ni se eclipsara la beldad dessa faz diuina? Quiẽ me hiziera tal fauor, q̃ muriera yo

2. Reg. 18.

yo por ti, y tu viuieras: pero ay hijo, y Señor mio, q̃ mi muerte mõtara poco, y tu muerte es el interes de nuestra vida, mi sangre valiera poco y tiene inmenso valor la tuya: y assi pues es necessario, que tu mueras, lleuame Señor a morir contigo, sea yo crucificada en la otra parte de la Cruz tuya. Pero ay, que estando desta suerte, no vere quando mueras. Pues la voluntad del Padre, assi lo ordena, ve gloria de los Angeles, que yo quedare a celebrar con lagrymas las obsequias tuyas Ve consuelo de mi alma, q̃ en ti haran golpe las heidas, y retiñiran en el coraçon mio: ve lumbre de mis ojos, que la saliua que manchare esse espejo, donde me miraua eclipsara la lumbre de mis ojos, Ve Esposo mio, que las bozes, e infamias de tu honra, seran sambenito de mis gustos. Pues el Padre eterno lo quiere mis pensamientos yran contigo. mis suspiros acompañaran la soledad tuya.

O padres que teneys hijos, quando los tocare Dios, y quieren sacrificar a Dios su vida, quando os piden licencia para ser Religiosos; no les impidays sus desinios: mirà que es la voluntad del Padre esta. Y si los impedis, quiza los vereys mal logrados, muertos, sin tiempo, afrentados y perdidos, mirad lo que la Virgen haze con vn solo hijo que tiene, viendo que es la voluntad del Padre esta, le da licencia para yrse por nosotros

al matadero. Deſpideſe con eſto de la Virgen. Pero q̃ pluma no agraua ara la ternura de aquel vltimo abraço? q̃ lengua no enmudecera? q̃ ingenio no quedara corto? que colores, q̃ matizes, que fraſis, que figuras declararan el ſentimiento deſte paſſo? Aquien ha comunicado Dios el eſpiritu del ſuyo, eſſe le deſcriua, le interprete, y le raſguñe, q̃ yo confeſſando mi ſeq̃dad y mi flaq̃za, no me atreuo a paſſar adelãte en coſa q̃ tãto peſa.

SER-

SERMON SEGVNDO DE la Paſsion.

Del pauor y triſteza que Chriſto nueſtro Señor antes de la muerte tuuo.

Cœpit Ieſus pauere & tędere. Et ait: triſtis eſt anima mea, vſque ad mortem.

Marci. 14.

§. I.

CONSiderando el bienauenturado S. Geronimo la grandeza del amor diuino, pōdera mucho aquello de Ieremias *Repente irruit ſuper nos vaſtator.* y reprehende a los Setenta interpretes, porque dexando aquel: *Super nos* Leyeron: *Super vos.* Y dize: *Cū multò Deus miſericordius dixerit, vt quiſquid ſuper ſuum venturum eſt populum, ſuper ſe quoq; venire teſtaretur.* Es tāta la miſericordia del ſoberano Dios, que los

S. Hieron ſuper Ier.

trabajos, y calamidades que auian de venir sobre su pueblo, essas dize que vendran sobre el. En aquella simplicissima sustancia, agena de dolor y fatiga no hallaran los trabajos abierto el passo: *Non accedet ad te malum, & flagellum non approximabit tabernaculo tuo.* Dixo Dauid, no solo no llega el mal, pero ni aun se acerca. Que bien dixo; Por mas leguas que caminen las miserias hazia Dios, siempre estan en ygual distancia, ni vn passo, ni vn pie, ni vna pulgada, no se acercan: y con todo esso por ser trabajos de su pueblo, el los cuenta, y tiene por suyos. *Et venit super nos.* Psalm. 90

Lo segundo, llama los suyos, porque ya q los trabajos no pueden llegarse a el, el se acerco a ellos, viniendose de vna vida, a quien por vna parte llama lob guerra: *Militia est vita hominis super terram* Iob. 7. Por otra el santo Rey Dauid la compara a las telas de las arañas, porque en razon de los aprietos y dificultades es guerra exercicio de armas, contienda, desafio, batalla, assalto, y estacada: y en razon de defensa, tela de araña flaca, miserable, y sin firmeza, y como la guerra es tanta, y la defensa tan ninguna, quando vino el Señor en el vltimo conflicto a romper con los trabajos en batalla, *Cœpit Iesus pauere & tædere. Et ait illis, Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Començo a temblar, y a ponerse triste. Psalm. 8.

No son sinonomos estos tres verbos, sino que

que cada vno tiene su fuerça y energia: *Cœpit pauere.* Lo primero, començó a temblar. Notable cosa por cierto: no es este Señor aquel, delante de quien lasco lunas del Cielo tiemblan. No es aquel de *Psal. 75.* quien dize Dauid, que es terrible a cerca de los Reyes de la tierra? No es aquel de quien se dize en el Psalmo: *Quia spexit & dissoluit gentes.* A vn boluer de ojos hara boluer las gentes dissoluerse, y conuertirse en nada? No es aquel, *Ioann. 1.* que con vn yo soy, hizo dar en tierra vna Capitania de soldados, que venian a prenderle. Pues como tiembla? quien le atemoriza? quien le espanta? quien puede inquietar el mar? No *Eccles. 7.* dize el Espiritu santo, que, *Omnia flumina intrat in mare, & mare non redundat.* Que es la capacidad del mar tan grande, que entrando en el todos los rios, el no se aumenta de suerte, que salga de sus rayas y mojones? Pues como el cotaçon de Christo se altera? Como tiembla, como se estremece, siendo mas sumenso que los mares? *Cœpit Iesus pauere.* Comença a temblar. Aora, señores, notad vna cosa, y es: las aguas no alterã el mar sino los vientos, por masinũdaciones q̃ aya en la tierra, ni cada rio venga hecho vn mar a pagar al Oceano su tributo: no aya ys miedo que inquiete el mar, ni le alborote porque el agua en su proprio elemento no mueue los mares. Pero conuiertase en vapores, subtilizese, haga-

hagase viento, y corra encima de los mares, y luego le turba, le inquieta y le trasspala. Todos los pecados nuestros, auia puesto el Padre eterno en los ombros de su Hijo, paraq̃ satisficiesse por ellos, segun aquello de Esayas, *Posuit in eo iniquitates omnium nostrum.* Esai. 53. Desde el instante de su concepcion los lleuo a cuestas, y por mas rios de maldades que de nueuo yuã corriendo por los rios de los coraçones humanos, nunca vimos este soberano mar alterado, nũca oymos sus bramidos, ni se echaron de ver sus temblores: pero quando ya con el fuego de los trabajos començo a echarlos de si, haziendo las vltimas satisfaciones, entonces subtilizados, y hechos como vapores, cõ vn impetu terrible acometieron aq̃l mar diuino, haziendole estremecer, temblar, y tener miedo: *Cæpit Iesus pauere.* Començo el Señor a temblar.

§. II.

Mas. De lo que tiẽblan los mares, es de ver la cara de Dios ayrada: *Viderũt te aquæ, Deus, viderũt te aquæ, & timuerũt, & turbatæ sunt abyssi.* Psal. 76. A vn boluer de cara haze Dios temblar los mares, y turbarse los abismos. Viendose el Señor cercano a la muerte, boluio al Padre eterno los ojos, y como le vio contra los pecados del pueblo enojado, turbase aquel soberano mar de piedad lleno,

O almas Christianas quando os ofrece el demonio la tentacion del pecado, bolued a Dios

Dios los ojos. conſide rad aquel diuino roſtro ayrado, y luego co mençarcys a temblar.

Dan. 13. Quando la inocentiſſima Suſana ſe vio perſeguida y acoſada de aquellos malditos viejos, miró la cara de Dios, y la muerte con q̃ la amenazauã, ydize *Si enim hoc egero, mors mihi eſt. Si autẽ non egero, non effugiam manus veſtras.* Si ofendiere a Dios, la muerte me eſta aparejada, y ſino le ofendiere no huyre de vueſtras manos. Vna coſa ſe me ofrece de dificultad en eſte punto y es: no dixera mejor al cõtrario, *Si enim hoc egero, nõ effugiã manus Dei?* Si pecare no huyre las manos de Dios, pues el que peca aunque no pague luego, no ſe le va a Dios de las manos: y aſsi Da-

Pſal. 72. uid, *Si aſcendero in cælum tu illic es: ſi deſcẽdero in infernũ, ades.* Dõde quiera que vaya vn hombre, le ſaca Dios de los arrapiezos? No dixera, *Si autem nõ egero, mors mihi eſt?* Sino ofendiere a Dios, la muerte me eſta aparejada, pues le amenazauã con ella? No juzgan los ſantos el caer en las manos de los hombres por muerte, ni eſſo es lo que les haze tẽblar, pero ver el roſtro de Dios ayrado, eſſo les eſpanta, eſſo les fatiga, el ofenderle, les parece muerte verdadera, y las demas muertes pintadas, y como el Señor mirana el roſtro del Padre por nueſtras culpas ofendido, y a ſi cargado de nueſtras deudas y pecados: eſto le haze eſtremecerſe eſto le pone miedo eſſo le atemoriza, y le amedrẽta. *Cæpit Ieſus*

ſus pauere. Comiença el Señor a temblar.

Mas. Tiembla el Señor como eſtauaya tan cerca de la muerte, puſieronſele delante los açotes, los clauos, la Cruz, y toda aquella inmenſidad de anguſtias que auia de cercarle, y como ſon tã amargos eſtos tragos comiença a temblar. O ſi al tiempo de ofender a Dios mirafemos como es el pecado, y no como el demonio le propone. O ſi le miraſſemos ſin afeytes, ni arreboles, ſin mafcaras, ni diſsimulos, que diferente concepto hariades del guſto ſuyo? Si Dios humanado tiembla, ſi ſe eſtremece, con ſer tan fuerte, auiendo de lleuar las penas ſuyas conuertidas las eternas, en temporales que auiadeys de hazer de vos, que ſoys vn miſerable, y a quien las eternas eſtan guardadas. Mirad el pecado a las manos, mirad lo que dexa en paſſando. Alla dixo el Filoſofo, que, *Vos ſaptates conſiderande ſunt, non aduenientes, ſed abeũtes*, Que los guſtos deſta vida ſe auian de miar no como vienen, ſino como ſe van, en las eſpaldas ſe auian de poner los ojos, no en lo que mueſtran a las primeras viſtas, ſi no lo que dexan deſpues de ellas, porque ſon, como pintaron la ocaſion los Antignos, cara a cara, trae vna mata de cabellos hermoſiſsima, y por detras eſta pelada. Aſſi ſon los guſtos del pecado, hermoſiſsimos en los primeros lances, y lo que dexã al cabo raydo feo, peſado, y nada. Y junto con eſto

Ariſt. a pud Sſtobeum.

esto, trae tormẽtos los mayores que pueden imaginarse, miradle de sta suerte, miradle sin las mascaras y embozo en que viene enfabanado, miradle a los pies, y vereys quan presto passa, miradle a las manos, y vereys las ocupadas de Cruzes, de tormentos, de dolores, y de angustias tales, que a aquel que todo lo puede vestido de nuestro picote, hazen temblar, y estremecerse. *Cæpit Iesus pauere, & tædere.*

§ VII.

Este verbo, *Tædere*, quiere dezir, estar vn hombre desgustado, y harto de vna cosa, y en este sentido dixo el santo Iob: *Tædet animam meam vitæ meæ.* Señor la vida me canssa, el estar en el mundo me fatiga, el gozar desta luz me da en rostro. Y segũ esto, quiza quiso dezir el Señor, que tenia cansancio con la vida. Pero ofrecese vna dificultad luego, y es, si aquel le canssa la vida, como pide al Padre, que dispense con el caliz de amargura? como dize luego *Pater, si possibile est, transeat a me calix iste* Alli pide vida, y aqui le canssa, y no cabe con ella. El bienauenturado san Geronimo dize, que el pedir al Padre dispensasse en el caliz, nacia de vn amor ardiente que tenia al pueblo Iudio. Sus palabras son estas: *Postulat hoc, non timore patiendi, sed misericordia prioris populi, ne ab illis calicem bibat propinatum.* No pide, dize san Geronimo, que no quiere beuer el caliz, por temor

Iob. 7.

S. Hieron

mor que le tuuiesse, sino que no sea de mano de los Iudios, los quales, por tener las profezias, y auer visto los milagros, no podian escusarse por ignorancia: y assi aduierte el mesmo Santo, que no dixo en la oracion del huerto: *Transeat a me calix, sed calix iste, scilicet Iudæorũ*, no repara ẽ beuer el caliz, si no beuerle de mano de los Iudios. Era tanto su amor, que quisiera que su muerte no fuera a costa de los Iudios, el solo quisiera morir, y que la ignorancia escusara a los que le crucificauan todo el juego desseaua que fuesse a su cuenta, y la ganancia a nuestro prouecho. Mas: *Cæpit Iesus pauere & tædere*. Este verbo: *Tædere*, es proprio de los enamorados, que suelen cansarse con los desdenes de vna cosa que mucho quieren. Y assi dixo alla Terencio. *Et tædet, & amore ardeo.* Tengo vn amõr ardiẽte y fogoso, y cansome. Quando vno ama a vna persona, y le corresponde mal, enfadanle sus cosas, aunque esto no entibia el amor, sino que a vezes le enciende, Assi passaua en el pecho del Señor, amaua extraordinariamente al hombre, pero sus sinrazones le cãsauan tantas cosas como contradezian sus desseos le dauan enfado, aunque su amor no se entibiaua, el desseaua librar al hombre, y el hombre mientras el trataua desto se condenaua mas de lo que estaua, tratãdo de quitarle la vida, el quería romperle las cadenas, y el hombre

Terent. in Eunuch.

las

las hazia mas gruessas, el queria sacarle del captiuerio del demonio, y el hombre se metia mas a dentro, y assi viendo el Señor esto, enfadauase dello, cansauale. *Capit pauere & tedere.* Y que mas? comiençase a entristecer.

§. IIII.

Notable cosa por cierto, que aquel Señor, que es la alegria de los Angeles, se entristezca? aquel que es el desseo de los collados eternos, esse se melancolize? Aquel cuya faz diuina desean ver los Angeles, esse se contriste? El mesmo declaro el modo de su tristeza diziendo: *Tristis est anima mea, vsque ad mortem.* Triste esta mi alma hasta la muerte. *Non vltra mortem: nam tristitia cum morte moritur*, dize Hugo, hasta la muerte, y no mas porque la tristeza hasta la muerte dura, y con la muerte muere, y nace la alegria. El justo hasta la muerte esta triste, y no mas. *Principium tristitiæ tantum vsque ad mortem durabit.* Dize Origenes: la tristeza en los justos hasta la muerte, y no mas, porque alli nace el alegria. *Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hæreditas Domini*, dize Dauid: Al pegar del ojo abre Dios sus alcaçares, y pone en posesion sus justos: pero al contrario, el pecador: *Gaudium huius mundi, cum morte morietur*, dize Hugo, sus gustos acaban cõ la muerte, y comiençã sus trabajos. El justo, hasta la muerte esta triste: porque como

Orige. homil. 35. in Matth.

Hugo.

Marc. 14

Marc. 14
Mat. 26.

S. Augu. lib. contra Felician. cap. 15

mo dize ſan Aguſtin. *Mors iſta pijs non initium, ſed finis eſt dolorum, nec incipiunt eorũ flagella, ſed deſinunt.* La muerte no es principio de dolor a los ſantos, ſino remate, no comiençan en ella ſus trabajos, ſino que alli acaban y fenecen.

Quando huuo de ſer el cuerpo de Chriſto nueſtro Señor ſepultado, aduierte, y no ſin myſterio grande el Euangeliſta ſan

Ioan. 19.

Iuan, que para vngirle traxo Nicodemus como cien libras de mirra, y aloe. No es negocio eſte en que tropiezan los Autores poco. Para vngir vn cuerpo ſolo, para que tanto aparato?

Mas. Quien auia viuido tan pobre, para que permitia deſpues de muerto tan grande abundancia de olores? Vnos dizen, que el nombre de libras no ſe refiere al vnguento, ſino al dinero con que ſe compro: como ſi dixera, Traxo de aloe y mirra cien peſos de plata. Otros dizen, que las libras eran, lo que en nosotros onças. En la verdad, es lo que el bienauenturado ſan Iuan Chriſoſtomo enſeña, que ellas fueron cien libras verdaderas, porque no le quiſo Nicodemus enterrar como a culpado, ſino como a juſto: ſi le enterrara como a culpado, echarale en vn muladar, pues con la vida ſe le acabauan los bienes, y comença ua la pobreça, pero con nio le entierro como a juſto, lleuole con pompa, y aſsi aquel Señor q̃ viuiẽdo no tuuo en que reclinar la cabeça

S. Chriſo.

en

en pegando el ojo, la myrra, el aloe, y los vnguentos precioſos ſobrauã, y caualleros acompañauan: porq̃ haſta la muerte dura la deſnudez, el deshonor, y la triſteza. Al cõtrario delos malos, a quien el mundo haze la hõra del ahorcado, que haſta q̃ muere le acompañan todos, y en acabãdo de morir le dexan colgãdo en la picota. De aqui los Santos hartos deſta vida, deſſeauan la muerte. El Real Profeta Dauid. *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus eſt.* Ay de mi q̃ la muerte tarda, la vida dura, y el mundo perſeuera. De aqui S. Pablo. *Cupio diſſolui, & eſſe cũ Chriſto.* La muerte deſſeaua, por alcançar el teſoro de la vida, y hazer treguas cõ los trabajos, que ſolo haſta alli dan dolor y fatiga. De aqui el Señor: *Triſtis eſt anima mea vſque ad mortem.* Haſta la muerte, dize que ſu alma eſtaua triſte.

Pſal. 119.

Mat. 26
Mar. 14

§. V.

Mas. Haſta la muerte dixo. *Vſquequo Apoſtolos ſua paſsione liberaret*, dize ſan Geronymo. Era el deſſeo de morir tanto, y el anſia q̃ por librar los ſuyos de la muerte tenia, q̃ haſta verſe en campo con la muerte batallar con ella, no podia conſolarſe: y aſsi quando ya llegó el aprieto de la batalla, dize el Apoſtol, que *Propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit Crucem.* Con vn gozo extraordinario choco con ella, quebrandole la cabe-

S. Hiero. Mat. 26.

ça, abatiendo a tierra su cetro, su corona y señorio. *Vsque ad mortem.* Hasta la muerte dixo. Quando vn hombre dessea mucho vna cosa, no ay bocado que bien le sepa, ni hora que no sea menguada, ni placer que no traygа sus Alguazikes, hasta salir con lo que dessea. Era tanta el ansia que tenia el Señor de sacar sus ouejas de las garras del Lobo, que no auia contento para el que no fuesse triste, ni gusto cumplido, ni plazer que no fuesse aguado, hasta salir con su pretensa, y assi triste estaua. Y no es de perder, vna cosa que toco Teofilo, y prosiguio el bienauenturado san Geronymo, diziédo, que el origen de tanta tristeza en Christo era, *Ob miserum Iudam scandalum discipulorum, eiectionem Iudæorum, euersionẽ Ierosolymæ.* Lo que entristecia al Señor, entre otras cosas, era la perdida miserable de Iudas, el escandalo de sus Discipulos, el repudio delos Iudios, y finalmente el estrago grande que en vẽgãça de su culpa auia de padecer la ciudad Santa. Benditas sean entrañas de tal padre, que en vna apretura tã estrecha, de vn traydor que le vende y entrega a sus enemigos, se compadece. Bendita sea tal misericordia, que el escandalo de aquellos q̃ en manos de sus contrarios han de dexarle, le da pena. Bendito sea pecho tan noble y generoso, que el mal de los que procuran beuer-

Theoph.

S. Hiero.

le

Ieſu ſangre le da cuydado. Bendita ſea tal benignidad, y tal clemencia, pues la ruyna de aquella ciudad tan ingrata, tan injuſta, y tan alebe, le entriſteze, le melancoliza, y le deſuela, le cõtriſta haſta la muerte, a el ſea gloria y alabança en todos los ſiglos de los ſiglos. Amen.

SERMON TERCERO DE la Paſsion.

DE LA ORACION DEL huerto, y agonia que el Señor padecio en el ſudando ſangre.

Et progreſſus puſillũ procidit in faciẽ ſuam orans, & dicens. Pater mi ſi, poſſibile eſt, tranſeat a me calix iſte, &c. *Math.* 26.

§. I.

ENTRE las prerrogatiuas y particulares excelẽciasq̃ dela oracion los Santos dizen, vna trae el bienauẽturado S. Iuã Cryſoſtomo, q̃ no la enſalça y engrãdece poco: *Oratio bona armatura eſt.* La oraciõ es vnas buenas armas. No dixo fuertes, ni azicaladas, ni hermoſas, ſino buenas: renõbre es eſte que apenas hallo quien a las ar-

mas

mas le aya atribuydo: armas resplandecientes, dixo Virgilio.

Virgi. 11. *Aenei.* *Cõstituit tumulo, fulgẽtiaque induit arma.*

Estatius. 11. *theb.* Estacio las llamò lucidas. Maron las llamò grauadas.

Virgi. 10. *Aenei.* *Estur equo fidens, & versi coloribus armis.*

Otros las nombran inuencibles, inexpugnables, agudas: pero buenas yo no se quien tal diga. Y es la razon, porque las demas armas son para vna cosa buenas, y para ciento malas, y assi no les arma este apellido. Pero la oracion es arma buena, porque contra todo lo malo, es buena. Si ay injurias del tiempo, rayos, tempestades, y tormentas, la oracion es el azeyte cõ que se sossiega todo. *Orationis præsidio tempestates procellas superamus.* Dize nuestro Padre san Gregorio. Si el demonio pone contra nosotros sus batallones, sus maquinas, sus ingenios, sus ardides, sus soldados, muro es la oracion, que de todo nos defiende. *Oratione diabolus victus est*, dize san Agustin. Y Christo nuestro Dios: *Hoc genus dæmoniorum non eicitur, nisi in oratione, & ieiunio.* Si peligros grãdes nos cercan, si dificultades nos aprietan, si temores nos cõbaten, si miedos oprimen, todo lo allana la oracion. *Oratio ingentia pericula depellit.* dize san Crysostomo. Es finalmente la oracion armas, que a todos peligros haze, y para todas necessidades es buena. De aqui los Santos, en todos los aprietos acuden a sus armas. Dauid de

S. Grego. super. 7. Psal.

S. August. lib. de cõtinenti.

S. Chrys. de orando Deo li. 2.

los profundos de la miseria da a Dios bozes. Ionas, desde el vientre de la vallena se encomendò al hazedor del cielo. Christo nuestro Señor, apretado con las angustias de la muerte, hincadas las rodillas en la tierra, los ojos enclauados en el cielo, y las manos leuantadas en alto, comiença a leuantar al Padre sus gemidos, y a dezirle: *Pater mi, si possibile est, transeat a me calix iste.* Padre mio si es possible passe de mi este caliz.

Lo segundo. A la oracion acude el Señor, porque bien mirado, no solo es armas para todas necessidades, sino campo donde se batalla con el enemigo. Dos batallas hallo en los Santos, vna de espiritu, y otra de cuerpo: y la de espiritu no suele ser la menos dificultosa, ni la menos importãte. No aueys notado vna cosa, y es, que el verbo, *Meditari*, con que de ordinario en la santa Escritura se llama la oracion quiere dezir, assi en humanas como en diuinas letras exercitarse? Y assi aq̃llo del Genesis, *Egressus est autẽ Isac ad meditandũ.* Dize otra letra, *Ad exerdũ se*, por que oracion y exercicio todo es vno. Y aquello del Psalmo, *Et exercitatus ſũ & defecit spiritus meus.* Trasladan otros: *Et meditatus sum.* Y el mesmo sentido Iubenal. *Psal.76.* *Gene.24.*

Fuscus marmorea meditatus prælia villa.

Y Vegecio en diferentes partes vsa del verbo *Meditari*, en la misma significacion.

De

Deſuerte, que oracion y exercicio todo es vno, porq̃ en la oracio, ſe exercitan todas las virtudes; aqui ſe entra en cãpo con el enemigo, ſe vence y ſe derriba, porque la oracion es guerra de eſpiritu. Quereyslo ver? pues mirà lo q̃ dize el Euan-
Luc. 22. geliſta de Chriſto, poneſe a orar terceravez al Padre, y añade luego. *Et factus in agonia, prolixius orabat*, que ſe puſo en agonia. Agonia quiere dezir, guerra, porq̃ el lugar donde en Roma ſe hazian aquellos certamenes, ſe llamó Agõ, porque era redondo, y en Griego A. es lo miſmo q̃ *ſine* y gõ lo miſmo q̃ angulo, y de aqui ſe entiende aquello del Apoſtol ſan Pablo: *Qui in agone contendũt, ab omnibus ſe abſtinent.* Pues ſegun eſto, mirà ſi tengo yo razon de llamar a la oracio guerra, pues Chriſto la llama agonia, plaça de armas, y lugar donde cõ todos los enemigos ſe batalla: y quando en ſu campo ſe vence el enemigo, deſpues en la guerra del cuerpo, es con gran facilidad derribado.

§. II.

De aqui, colegireys vna coſa, y no de poca conſideracion en eſte paſſo. Que ſea la cauſa que en la oracio teme Chriſto, y da bozes al Padre, y dize: *Si poſsibile eſt, tranſeat a me calix iſte.* En la oracion tiembla, pero quãdo le quieren prẽder corrige a S. Pedro porq̃ lo impide. Y no es lo mas eſto, quando le puſieron en vna Cruz, dize el Apoſtol,

que *Propoſito ſibi gaudio, ſuſtinuit Crucem*, q̃ con grandiſsimo guſto ſufrio la Cruz. Pues como aqui tiembla, y da bozes al Padre, y deſpues en el hecho eſtà tan alegre? Si. Porque en la oracion fue el primer aſſalto que con la muerte tuuo, entro con ella en cãpo, quando eſtaua poderoſa: y aſsi, viendola tan capaz antes, començo a temerla, y quando vinieron a las manos, fueron los golpes tales, que la ſangre començo a ſalir por las venas, que bié lo dixo Simon de Caſia. *Durum bellum gerebatur in anima Chriſti, ex cuius ictibus ſanguis, tam late manabat.* Era la contienda, q̃ en eſpiritu Chriſto nueſtro Dios con la muerte traya, tan dura, tan apretada, y tã ſangrié ra, que de los golpes y heridas, ſalia la ſangre fuera: abraçoſe tã a braço partido, y tan eſtrechamente con ella, que anduuierõ bolteando: dio con el la muerte en tierra. *Et progreſſus puſillũ, procidit in faciem ſuam.* Cõ eſta poſtura da bozes al Padre, pidiendo ayuda, y dize: *Pater mi, ſi poſsibile eſt, tranſeat me calix iſte.* Leuantaſe con eſto y viene a los Diſcipulos, y hallandolos durmiendo, torna otra vez a la batalla: y la muerte le acoſa de ſuerte, que torna a dar otra vez con el en tierra, y el leuanta los alaridos al Padre, diziendo: *Si poſsibile eſt, tranſeat a me calix iſte.* Torna a los Diſcipulos, y hallandolos de la meſma ſuerte, buelue a la batalla, y comiença a

Simneõ de Caſia. lib. 13. ca. 30.

ſer

ſer tan peligroſa, tan fuerte, y tan eſtrecha, que da tercera vez cõ el el enemigo en tierra: y viendoſe alli arrodillado, oprimido, y en vn combate tan eſtrecho, esfuerçaſe contra la muerte de manera, que la ſangre le rebienta por los poros, y comiença a regar el ſuelo, y deſta ſuerte vẽcio la muerte, le perdio el miedo, y quedó con vitoria. Y aſsi deſpues, como ya en el exercicio de la oracion, la auia derribado, como la auia rendido en el eſpiritu, entrando con ella en campaña corporalmente. *Propoſito ſibi gaudio, ſuſtinuit Crucem.* Como pelcaua con vn vencido, como ya auia prouado a que ſabian los açotes, la Cruz, y las eſpinas, con ſumo guſto le abraço con todas eſtas coſas, y ſalio vencedor dellas.

O almas Chriſtianas, que es la cauſa que en qualquier ocaſion days luego en tierra, que vna ſola palabra os deſcompone, os altera: y haze dar de ojos, ſino que no teneys guerra enel eſpiritu, que no venceys en el al enemigo, que no os exercitays en la oracion con vueſtros contrarios, ni prouays en la meditacion las armas con ellos: y aſsi quando ſucede la batalla exterior, al primer traſpie da con vos en tierra el enemigo. Entre los Romanos ſe acoſtumbraua, que los viſoños antes q̃ entraſſen con el enemigo en campaña, ſe exercitaſſen con vn palo, como ſi el fuera verdadero ene-

migo, y las armas con que combatian, eran de doblado peso: y este exercicio llamò Vegecio meditacion: *In qua meditatione seruabatur illa cautela, vt ita tyro ad inferendum vulnus insurgeret. &c.* Y con esta meditació y exercicio, quedauan tan diestros que quando despues entrauan en batalla, con facilidad vencian al enemigo. Desta suerte passa en las cosas de las virtudes: si vos en la meditacion os exercitays en ellas, y ys ganando siempre tierra, si alli batallays cò todas las ocasiones, y os preparays contra la mala palabra: si preuenis la injuria, si hazeys pertrechos contra las tentaciones de la carne, si alli desafiays a la muerte, y os armays de paciencia contra ella, y la venceys y derribays, despues quando entre en essotra batalla qualquiera destos enemigos, con facilidad cantareys por vuestra la vitoria, y con gozo del espiritu lleuareys qualquier trabajo, como lo hizo el Señor, que temblando en la oracion, y derramando sangre en la guerra del espiritu, y estando tan triste, despues con mucha alegria se abraçò con la Cruz, y vencio la muerte.

Vege. lib. 1. c. 11.

§. III.

Aora señores, que es la causa, que la torre de David, a quien es comparado el cuello de la Esposa, por quien entienden muchos la oracion, que co-

como torre ſe leuanta hazia el cielo, es alabada en la ſanta Eſcritura de que colgauan della mil eſcudos, y todas las armas de los
Cant. 4. fuertes? *Mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium.* Las armas de los varones fuertes eſtan en la oracion. Veamos que diferencia ay entre armas de fuertes y de flacos? Los fuertes y flacos no viſten vn azero, no ſe adornan de vnas mallas? Las meſmas planchas no ſon las telas de que para cobardes y atreuidos ſe hazen petos y morriores? Mas. Que calidad es de las armas ſerlo de fuertes? Antes lo es ſerlo de pulilanimes y flacos: porque eſtos procuran ſiempre traer mejores armas, mas recias, y mas ſeguras, para que la falta del braço, ſupla el temple del azero. Tengo para mi, que eſtas armas y eſcudos, de que la torre de Dauid eſtaua cercada, eran armas grauadas de enemigos, y el llamarſe armas de fuertes, es porque fuertes las ganaron. La torre de la oracion llena eſtà de armas de fuertes, llena quiero dezir de armas de triunfadores, llena de trofeos, llena de deſpojos: porque como en ella ſe pelea, y ſe batalla en el eſpiritu, en ella ſe vence el enemigo, y en oprobrio ſuyo ſe cuelgã alli ſus armas, y aſsi como queda el enemigo deſarmado, y la torre de la oracion con tantas asmas, quãdo deſpues ſe entra frente a frẽte en la batalla del cuerpo, con el en campaña, con facilidad le

con

de dificultades, acude el Padre eterno a la defenſa de ſu Hijo. Y no ay que eſpantar, porque entonces peleaua con la muerte vitorioſa, triunfante, y llena de trofeos.

§. IIII.

Y notad mas en eſte paſſo. Vno de los mayores eſtrechos, en q̃ ſe vio Chriſto fue cargado con la Cruz, quando la lleuaua al monte de la amargura, y fue de ſuerte el trabajo, que no pudo con ella: y para eſto proueyo el Padre eterno, que alquilaſſen a Simõ Cirineo los Iudios, para ayudar a ſu Hijo, y al fin con ayuda de vn hombre, lleuo aquella carga tan peſada. Pero para lleuar la Cruz en el huerto, deſpues de auer arrodillado tres vezes, y dado bozes al Padre que ſe la quitaſſe de encima ſi poſsiera, no le embio hombres que le aliuiaſſen y conſortaſſen, pues todos ſomos flacos para tan peſada carga, ſino vn Angel de los mas fuertes y valeroſos. *Apparuit ei Angelus, cõfortans eum.* Vn eſpiritu glorioſo deſpacho en ſu ayuda, vn Capitan de ſu caualleria: porque para guerra de eſpiritu, eſpiritu es bien que venga. Si hemos de vencer Angel, o eſpiritu ha de eſtar de nueſtra parte contra el enemigo.

¶ Y ſi todo eſto no baſta, para que entendays la dificultad deſta pelea, oyd lo que el meſmo Señor haze, y dize, quando ſe vio en ella: *Contriſtatus*

tus ſum in exercitatione mea, & turbatus ſũt a voce inimici, & a tribulatione peccatoris, dize por Dauid, Aquella palabra, *In exercitatione*, eslo meſmo que, *In meditatione mea*, ſegun penſamiento de ſan Teodoreto, y de muchos: y el *Conſtriſtatus*, es lo meſmo ſegun la traslacion de Pagnino, y interpetacion de Genebrardo, que *Vociferatus*, y ſegun eſto es como ſi dixera, *Vociferatus ſũ in meditatione mea, a voce inimici, & a tribulatione peccatoris.* En la meditaciõ oy la boz del enemigo, y los gritos del pecador me eſpãtarõ, y yo di bozes. Pues como, en la oracion q̃ es vna eleuacion trãquila, tã ſin ruydo, ni eſtrepito de gentes, ſe oyen bozes de enemigos? En la meditacion que en el ſilencion de la noche ſe haze, quando el enemigo duerme, los contrarios deſcantan, los degocios ceſſan, las puertas eſtã cerradas, entonces ſe oyen contrarios alaridos? Si. Porque la oracion es plaça de armas, la meditaciõ palenque dõde ſe batalla. Y aſsi, pueſto enmedio della, quando hiue de romper en campo cõ mis enemigos, començaron a hazer eco en las orejas de mi eſpiritu los alaridos de mis contrarios, las bozes de mis opueſtos, y las brabatas de la muerte, y yo viendome tal: *Vociferatus ſũ in meditatione mea.* Pueſto en tal aprieto, comence a leuantar al cielo los gemidos, y dixe. *Pater, ſi poſ-*

Mat. 21. *Mar.* 19

poſsibile eſt, tranſeat a me calix iſte. O Padre eterno, ſi poſsible es, euiteſe el combate, quedeſe la guerra, y paſſe de mi eſte caliz de amargura. Y ſi eſto es, no ay que eſpantar ſeñores, que ſude ſangre Chriſto nueſtro Dios en tanto eſtrecho y apretura, ni q̃ riegue el ſuelo con ella, quien tan acoſado de contrarios por todas partes ſe veya.

§. V.

Oſeæ. 13.

Mas. Sangre ſuda el Señor. Auia ſembrado por Oſeas, vn deſafio rerrible a la muerte, y dicho. *O mors, ero mors tua.* Tu me la pagaras, o muerte, yo te dare muerte con la mia. Sintio mucho la muerte verſe aplaçada, y como le va ſu honra y ſu vida, armaſe con todos generos de armas para preſẽtar a Chriſto la batalla. Vna legion de combatiẽtes le haze eſcolta y compañia, delante va vna hila de ſoldados con ſogas, cordeles, y amarras. Luego va otra con tres diferẽcias de açotes crudeliſsimos. Al meſmo compas, le ſigue otra armada de puntas agudiſsimas. Luego otra con vna Cruz, que para lleuar la eran menester muchos. Tras eſtas va vna compañia de ſayones, vnos con clauos, otros con lanças, otros con hiel y vinagre. Y deſpues de todo eſto, va la muerte cruel, furioſa, inhumana, y deſta ſuerte le preſenta la batalla. Viendo Chriſto nueſtro Dios vn exercito tan fuerte y

tan

tan valido mouer cõtra si el passo, comiença a temblar, y a estremecerse, cũpliendose aquello del Real Profeta Dauid. *Timor, & tremor venerũt super me.* Temor, y temblor me acometierõ: Acude cõ esto la sangre al coraçon a confortalle, y como en el coraçon reynaua el amor del hõbre, alli se comiença vna mortal pelea. El oficio del temor es apretar el coraçon y angustiarle, el del amor derretirle y calentarle, segũ aquello del Psalmo. *Factum est cor meum tanquam cera liquescens in medio vẽtris mei.* Y en los Cantares: *Anima mea liquefacta est.* El del temor acobardarle, y el del amor hazerle animoso y atreuido. Comiençan a luchar estas dos cosas en el coraçon de Christo, y como el amor es tãto, desaloxa la sangre que el temor auia en defensa del coraçon traydo, hazela dexar el campo, y no solo retirarse hazia sus venas, sino que aũ las venas propias le gana, y por los poros trasudando, la haze salir a tierra: y assi para mi, mas fue el sudor de Christo de amor, que no de temor. Porque sudor que de temor procede, frio suele ser de ordinario, y muy ageno de la sangre, por que entonces destituyendo la sangre las partes exteriores, acude cõ vn mouimiẽto arrebatado al coraçon, para confortarle.

Psal. 54.

Psal. 21.

Cant. c. 5.

De aqui saco dos cosas: la vna, la grãdeza del

del amor de Chriſto, pues con ſer el temor tanto, que le hazia temblar, y eſtar con tal diſgusto, y recogerſe la ſãgre al coraçon, le vencio el amor de ſuerte, que no ſolo retiro la ſangre a ſus venas, ſino que fuera de ſi hizo, q̃ ſe retiraſe: ganole ſu lugar, y hizo lugar de la ſangre el ſuelo. Parece en alguna manera no quiſo que ſangre medroſa reynaſſe en ſu cuerpo, ni que ſangre en quié auia caido miedo d̃ padecer por el hõbre en lo generoſo de ſu pecho ſe aloxaſſe, yaſſi comẽçó a ſudarla, y rego con ella el ſuelo. Lo ſegundo ſaco, que pues ſuda Dios por ti alma Chriſtiana, que es razon que te aproueche ſu ſangre de legia, para ſacar las manchas tuyas, mira no ſe cumpla en ti aq̃llo de Ezechiel: *Nimio labore ſu-*

datum eſt, & non exiit nimia rubigo eius neque per ignẽ. Con gran trabajo ſe ha ſudado, y no ha ſalido la mãcha. Mira no ſe cumpla aquello de Ezechiel, *Immunditia tua execrabilis eſt, quia mundare te volui, & nõ eſt munda ta a ſordibus.* Quiſete limpiar, y no ha aprouechado, tu malicia es digna de ſer cõ maldiciones perſeguida y abominada. Mirà no ſe cumpla aquello de Ieremias: *Curauimus Babylonẽ, & non eſt ſanata, relinquamus eã.* Curamos a Babilonia, y no ſanò, pues dexemosla. Mira no te dexe aquel que por ti en el huerto eſtuuo agonizando, aquel que por remediarte vino a ſudar gotas de ſangre; mira no te dexe aquel que cercado de mil anguſtias leuãtò las vozes al Padre eterno, y que le dixo: *Pater, ſi*

Ezech. 24.

Ezech. 24

Ierem.

hagasse eterno Padre el gusto tuyo, aunque sea a costa de mi vida. O almas Christianas, y si assi resignassedes vuestra volũtad en manos del Padre en las necessidades, y q̃ diferente despacho terniã. Aprended aqui a no hazer vuestro gusto, sino el del Padre, aprended a poner todas vuestras cosas en sus manos, y aprended a conformaros con lo q̃ Dios quiere, para que desta suerte, teniendo buen despacho, vuestras peticiones, el Señor le sirua, y vos salgays con la medra que dura, y durara para siempre.

SERMON EN LA mañana de la Reſurecciõ.

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.

§. I.

COSTumbre es no menos q̃ de los primeros ſiglos deribada, en los ſuceſſos proſperos, y victorias importantes ſalir, como notò Genebrardo, las mugeres con canticos y alabanças a recebir el vencedor. Quando Dauid tuuo aquella famoſiſſima vitoria ſalieronle al encuentro las dõzellas con mil inſtrumentos muſicos cantãdo. *Percuſit Saul mille, Dauid autẽ decem millia.* Quando el Emperador Tito boluio de la conquiſta de Ieruſalen, hizierõ lo meſmo como refiere Flauio Ioſefo en Atenas. Con el meſmo penſamiẽto el dia de oy nueſtra madre la Igleſia, al deſpũtar del alua, ſale cõ las almas deuotas a recebir aquel Señor que vẽcio la muerte, y dio a nueſtra muerte vida, can-

Genebr. *1. Reg.* *Flabius Ioſeph.*

cãtãdo suauissimamente este motete: *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.* Riano Rico, y Pausanias dizen, que como los Mesenios estuuiessen muy apretados d̃ los Lacedemonios, porq̃ los tratauan peor q̃ a esclauos, q̃ vno dellos llamado Aristomenes, para librar su pueblo, llegò vna noche, y puso su escudo en el templo de la diosa Palas; que a buena cuenta deuia de ser dõde ellos soliã colgar los suyos, en memoria de los triũfos ganados de sus enemigos: y encima del escudo puso esta letra por timbre: *Aristhomenes de Spartanis:* Entrando despues desto con ellos en batalla, los puso en huyda, librò su pueblo, y boluiendo con el triunfo, le salieron a recebir las dõzellas Misenias cantando aquellos versos que Riano refiere.

Rianus Rico. Pausan.

Per mediũ campũ Stericleron, & iuga boũ,
Spartanos fugat fortis Aristhomenes.

Desta suerte considero yo señores, la siesta q̃ el dia de oy celebramos. Estaua todo el linage humano ẽ la esclauitud y mazmorras del pecado, dauanos tã mala vida, quãto es impossible exagerarse: mouido a compassiõ el soberano Aristomenes, hijo no de los dioses fingidos, sino del Padre eterno, vino a remediarnos. Vn tẽplo tenia el demonio q̃ era el de la muerte, y en el colgaua los trofeos q̃ de los hõbres sacaua, cetros, tiaras, y coronas rodauã por el suelo. Pues lo que el Señor hizo fue, cuelga en este templo el escudo de su humanidad santissima, y encima del aquel titulo glorioso: *Iesus Nazarenus, Rex Iudæorum.* Y

Mat. 27.

con esto entro en cãpaña, vẽcio la muerte, entrò sus alcaçares, franqueò sus torres, abriò sus calaboços y sacando sus prisioneros por despojos, tornò a recobrar su escudo. Y viendole venir triunfando la Iglesia nuestra madre, sale con todas las almas deuotas cantandole la gala, y diziẽdo: *Dicite in nationibus quia Dominus regnauit a ligno*: Digase en las naciones, oygase en los vltimos rincones de la tierra, suene en los pueblos mas remotos y apartados q̃ el Señor ha reynado y entra triunfando de la muerte, muerto en vn madero. Estas nueuas los Angeles las dixeron a las Marias: *Surrexit nõ est hic*: Las Marias a los Apostoles: *Dicite discipulis eius, & Petro*. Yo las tẽgo de dar a todas las almas que me estan oyendo para acertar a dar nueuas de tãta gracia, necessidad tenemos della pidamosla cõ la Aue Maria.

Marc. 16

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit, &c.

§. II.

Con ũ es el cuydado, que assi Dios como los auisados del mundo ponen en q̃ las cosas grandes los hechos portẽtosos, las hazañas de los heroes viuã en las memorias de aq̃llos a cuya vtilidad tocã. Los antiguos, como afirma Filostrato, coronauã los sepulcros de Amarãto, hierua d̃ quiẽ dixo Plinio, q̃ ni se enlazia, ni se marchita, o ya para dar a entender lo que dixo Alciato:

Philostr.

Plinius

Alciat.

Quod nunquam herois sit periturus honos.

Que la hõra de las personas insignes, es de linage de siempre uiua, o por mejor dezir; q̃ siẽpre

pre viue, y perseuera. Oya lo de Pindaro: *Nō obliterari prolixā laborē virorū.* Que los prolixos trabajos, prolixamente se defienden d̄l oluido. Oya como para mi es mas prouable, auisando a todos los q̄ el difūto tocaua, q̄ no d̄xassē morir sunōbre, sino q̄ lo q̄ en la tierra es el Amaranto, esso fuesse en su memoria la del difunto. De aqui quando el maldito Absalon quiso leuantarse con el Reyno de su padre, y lorden q̄ embio a todos aquellos a quien su corona tocaua fue, q̄ al primer eco de trōpa entrassen sus vozes aclamandole por Rey: *Dicite, regnauit Absalō* Digase, parlese, oygase y publiquese el Imperio de Absalon. Auia Dios hecho tantos prodigios y marauillas en desagrauio de su pueblo, y despues de auerle dado ley, y tanta inmensidad de ceremonias auisales, q̄ si sus hijos les preguntaren el misterio destas cosas, que les respondan: *Dicetis eis serui eramus Pharaonis in Aegypto, & eduxit nos Dominus de Aegypto in manu forti:* Direysles, q̄ fuystes esclauos de Faraon en Egypto, y que haziendo Dios en cielos, y en tierra marauillas, os sacò del cautiuerio de Faraon, dexandole anegado. De aqui los Antiguos fingieron cō mil lenguas a la fama, y assi Virgilio.

Mirabile dictu.
Tot linguæ totidem ora sonant, tot surrigit aures.

Y Boecio Seuerino:
Licet remotos fama per populos means,
Diffusa linguas explicat.

Milbocas, y otras tātas lenguas le ponian para

Pindar.

2. Reg. 15

Deut. 6.

Virgil. 4. Aeneid.

Boetio Metro. 7 lib. 2.

que conforme a la calidad del caso, a los q̃ en el fuessen interessados le hiziesse notorio. De aqui, quando instituyó Dios la cena del Cordero, con tanta muchedũbre de ceremonias y de cosas, mãdandoles que aquel aranzel guardassen cada año, les dize. Si os pregũtaren vuestros descẽdientes el por que desta festiuidad que oy instituyo: *Dicetis eis, victima transitus Domini, quãdo transiuit super domos filiorũ Israel in Aegypto percutiẽs Aegyptios, & domos nostras liberans.* Direysles q̃ passo Dios a cuchillo todos los primogenitos de Egypto, y no tocò a ninguno de los hijos de Israel. De aqui el santo Profeta Zacharias, quando quiso tratar de aquel soberano triunfo con q̃ entro Dios en Ierusalen, embia las nueuas a quien particularmente tocaua aquel recibo, y dize: *Dicite filiæ Sion, ecce Rex tuus venit, &c.* Digase en Siõ, sepase, publiq̃se, q̃ entra Dios triũfando por las calles, y plaças de la ciudad santa. De aqui el santo Profeta Esaias, embiando otras buenas nueuas a los justos, dize: *Dicite iusto, quoniã bene: fructum enim adinuentionum suarũ comedet*: Dadle buenas nueuas al justo, q̃ las trazas de sus manos daran fruto para el seruicio de su plato. De suerte, q̃ a cada vno, a quien las buenas nueuas tocan, a esse se le embian. Los antiguos a los descendientes, Absalon a sus amigos, Dios a su pueblo, Zacharias a las hijas de Siõ, Esayas a los justos: pero nuestra madre la Iglesia, a todo lo criado el dia de oy al despuntar del alua, al tiẽpo de las laudes despacha Paraninfos

Exod. 12.

Mat. 21.

Isai. 3.

ran inſos que lleuen las dichoſas nueuas de la Reſurrecion, y triunfo de Chriſto: *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.* Digaſe en todas las naciones, digale, no ſolo en los doze Tribus de Iſrael, como e Reyno de Abſalon, no ſolo a los deſcendientes de los q̃ ſalieron de Egypto, como al ſacar Dios de la eſclauonia de Faraon a ſu pueblo, ni ſolo a las hijas de Sion, como la entrada de Chriſto en Ieruſalen triunfando, ni ſolo a los juſtos, como las nueuas de Eſayas, ſino a todo lo criado ſe diga: *Dicite in nationibus.* Mueua la fama, no vna lengua, ni dos, como para publicar las coſas de los heroes del mundo, ſino todas ſus lenguas y hagan ſus vozes en el propio cielo, ecos de alegria, atruene los clemẽtos, no quede parte ni rincon en todo el ambito de la tierra, dõde no ſe oya y ſe lepa q̃ ha reſucitado Chriſto nueſtro Dios. Predique ſe a los Angeles, hable ſe a los juſtos, cuenteſe a pecadores, pues todos ſõ intereſſados en ella, para todos es alegre, y a todos toca. *Dicite in nationibus.* Tres naciones hallo a quien nueſtra madre la Igleſia embia eſtas dichoſas nueuas, Angeles, juſtos, y pecadores, y a todas tres embia la Ygleſia nueſtra madre las dichoſas nueuas de la Reſurrecion de Chriſto. Vamos diſcurſando la razon q̃ ay de embiarlas a cada vna.

DISCVRSO primero.

De como a los Angele embio la Iglesia nueuas del triũfo de Christo

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit.

§. III.

LA primera naciõ a quien embia las nueuas, es a los Angeles, lo primero a los Angeles. Que es la causa, señores, como pondera diuinamẽte nuestro padre san Gregorio en este passo, de auer el Angel aparecido con vestiduras blancas a las Marias, quãdo vinieron a vugir al Señor ẽ el monumẽto: sino para dar a entender, como tambien era la fiesta suya? Y si queremos aueriguar la causa, tocola S. Gregorio, diziendo, *Quia nos reuocando ad cælestia, eorũ numerũ complet*. Porque abre Dios resucitando el camino por donde subã los predestinados a llenar las sillas. No son los Angeles de las condicion de los hombres de la tierra, q̃ tuuo necessidad Pitagoras de aduertirnos: *Ne ea agas quæ inuidiam concitẽt*: No hagas cosas que inciten la embidia en tu vezino: nuestros sucessos prosperos son gloria de los Angeles, y tormento de los embidiosos. Vio vna vez Bion, noble Filosofo, vn embidioso muy triste, y dixo, segun refiere Laercio: *Nescio virũ tibi malũ, aut alieni bonum cõtigerit*. En dificultad pone, si ẽtristece mas a vn embidioso el mal sucesso suyo, o el bueno del ve

S. Gre. in homil.

Pytag.

Bion.

Laert. in vita eius.

vezino: tanto le pesa del bien ageno, quanto le entristecē los proprios males. Que bien difinio la embidia el S. Patriarca Iacob? vienenle sus hijos cō nueuas de la muerte de Ioseph, y lo que el santo viejo dixo fue: *Fera pessima deuorauit filium meum Ioseph.* Vna vestia la peor đ todas dio muerte a mi hijo. *Fera pessima:* Dixo bien como noto la glossa, por q̄ la embidia, cuyas obras eran aquellas, es la peor vestia đ todas: *Fera pessima.* No la llamo mala, ni peor, sino pessima, mala ē superlatiuo grado: pues como no ay vicios peores, no ay pecados mas graues? No esta ahi la soberuia, la injusticia, y otros: *Ferā pessima,* malos sō todos estos vicios, pero en vna cosa es peor la embidia, que se huelga del mal, y le pessa del bien, no puede ver el bien y el mal le entretiene. Es el embidioso como lo que dize el Espiritu santo de la vista de Eli, que era tan corta, que, *Nō poterat videre lucernā Dei antequā extingueretur.* Antes đ ser muerta no podia ver la lampara, y muerta por ser la vista de sus ojos tā escasa la veria, solo muerta podia ver la candela. Notable cosa por cierto, que aya ojos q̄ no vean la candela ardiēdo, y la vean muerta: pero assi passa en los embidiosos: *Occidet Sol in meridie,* Dize Amos: al Mediodia se les pone el sol, quando el medio esta mas claro, entonces veen mucho menos, y quando ay tinieblas, son linzes quando ay grandes prosperidades y buenos sucessos, echan el sobrecejo, y visten sus caras de tinie

Genes 35

Glossa.

1. Reg. 3.

Iocl. 8.

tinieblas, y melancolia, pero corriendo fortuna, en viniendo la noche de las aduersidades entonces son sus Pasquas, y se visten de rua. No lo hazé assi los Angeles, sino q̃ en viendo la buena suerte del hõbre, entõces aparecen: *In vestibus albis*: cõ vestiduras blancas, cõ ropas de contento, porq̃ el bien del hombre tienen y estiman por suyo. Y assi como a tan amigos les embia las nueuas la Esposa: *Dicite in nationibus*. Digase a los proprios Angeles que ha resucitado Christo, sepalo toda la caualleria del cielo, suene en el trono de los Cherubines, alli se oyga, y se sepa: *Dicite in nationibus*

Vna cosa podra preguntar, y con razon, qualquier curioso, los Angeles no embiaron las nueuas a la Iglesia? El Angel que estaua en el sepulcro, no despacho a las Marias a los Discipulos? *Ite, dicite discipulis eius, & Petro quia surrexit Dominus*: Pues como la Iglesia se las embia a ellos? En aquellos triunfos celebres de Roma, yuã los soldados como refiere Alexander ab Alexandro, dando vozes, ymanifestando las hazañas del que triunfaua, no tanto para que los supiessen, pues erá ya atodo el pueblo notorios, y examinado primero del Senado, para dar el triunfo a quiẽ los auia hecho, sino haziendo alarde de su alegria, y engrandeciendo con aquellas aclamaciones los hechos del que triunfaua. De la misma suerte nuestra madre la Yglesia, aunque saben ya los Angeles las dichosas nueuas de la Resurrecciõ de Christo, da cada año vozes para

Marc.

Alexan. ab Alex.

para que lleguen a los Angelicos oydos, y sepan como se huelga y regozija de vn triúfo tan glorioso. Esta entre otras pienso, que es la causa de auer puesto el precepto de recebir el santissimo Sacramẽto en esta Pascua, y no en otra ninguna a todos los fieles, para q̃ todos salgan con vestiduras triunfales, todos adornados del blanco de la pureza, y del encarnado del amor de Dios acompañen este triúfo. Pues señores no andeys regateando el confessar, y dilatando la comuniõ: afrentaos, que el dia en que toda la Iglesia sale triunfando, tẽgays vos necessidad de esconderos, ò q̃daros en casa por mal vestido. Si huuiesse vn recebimiẽto de vn grã Príncipe, y tuuiessedes é casa del sastre a hazer vna librea para salir é el, y os faltasse para aq̃l dia, qual estariades? que corrido, que afrentado, q̃ triste, q̃ mohino, que cerrado detras de siete paredes? Oy entra Christo triũfando, y toda la Iglesia, dãdo vozes, y diziẽdo. *Quia Dominus regnauit a ligno.* Pues enoxaos contra vosotros mismos, pues siendo mediante la diuina gracia, los sastres destos vestidos, q̃ las telas Dios os las da sin lleuaros blanca: *Venite, emite absq; argento, & absq; alla cõmutatione.* Pues no os quedeys por el vestido, no dexeys el coser le para mañana, que quiza no llegares alla, no dexeys la communion para el Domingo de Quasimodo, que aunque es Quasimodo se hiziesse pero arguye gran destruydo, y poco desseo de acompañar al Señor en el triunfo que

Isai. 55.

el

el dia de oy haze.

Mas. A los Angeles embia las nueuas, no porque no las sepan, si no para q̃ ellos, como mas ligeros las esparçã por todo el ambito, y redondez del mundo: ha sucedido alguna gran prosperidad a vn Rey, q̃ de estafetas despacha, que de correos, vnos a las quinze, otros a las veynte. Y si possible fuera los ayres hiziera pregoneros del buẽ sucesso, para que con mayor velocidad se supiera. Cõ este pensamiento Esayas queriendo embiar ciertas reuelaciones q̃ auia visto, da vozes, y dize: *Currite Angeli velociter:* Angeles quiere q̃ las lleuen, y que vayã, no como quiera, sino corriendo, y corriẽdo a priessa, para que mas presto lleguen. De la mesma suerte se ha nuestra madre la Iglesia, viendo resucitado a su Esposo, no se contenta con que los Predicadores lo digan, ni que las Marias vengan dando vozes, y diziendo: *Quia surrexit Dominus:* Sino a los vientos querria hazer estafetas, y a los espiritus gloriosos correos, y a los astros del proprio cielo, mensajeros, para que publiquen en todas las naciones, y digan como Christo ha resucitado. *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.*

Isai. 53.

DIS-

DISCVRSO segundo.

Como embia las nueuas de la Resurrecion a los justos.

Dicite in nationibus.

§. IIII.

LA segunda naciõ es de justos, y a estos quiere la Iglesia q̃ se les den las dichosas nueuas: y assi el Angel, *Præcedet vos in Galilea, ibi eũ videbitis*: En Galilea les promete la vista de Dios, y si me preguntays, porq̃ mas en Galilea, que en otra parte, digo q̃ lo hizo Dios, porque Galilea quiere dezir: *Transmigratio facta.* Vna transmigraciõ hecha. Quando vos passaredes del estado de la culpa al de la gracia, entonces cobrareys ciertas prẽdas de verle: *Quia Resurrectionis eius gloriã postlæti videbimus, si modo a vitijs ad virtutũ celsitudinẽ transmigremus.* Si vos, dize nuestro padre san Gregorio, de la baxeza de la culpa, passaredes a la alteza d̃ las virtudes, al otro passo que serà al desta vida, vereys la gloria de la Resurrecion de Christo: pero si os quedays ẽ el estado de la culpa, sino llegays a Galilea, hazed cuenta q̃ no resucito para vos hazed cuenta que las nueuas de la Resurrecion no vienen para vos, y si vienen, sera para mayor condenacion vuestra.

Matt. 22.

D. Greg

Aora, señores, no aueys notado, que el Angel que fue el testigo de la Resurrecion, dize san Mateo, descriuiendo la forma que tenia-

Mat. 20

Mat. 28. tenia, *Erat autem aſpectus eius ſicut fulgur, & veſtimẽta eius ſicut nix.* La cara como vn rayo; y los veſtidos como nieue: pues q̃ cõſonãcia hazẽ el fuego del rayo, y el frio de la nieue. El bienauẽturado ſan Seberino dio vna razõ deſto, pero vamonos con ſan Gregorio nueſtro padre, q̃s muy a pelo lo que dize con lo q̃ voy tratando. *In fulgure etenim terror timoris eſt, in nive autẽ veſtimentũ cãdoris*: En el rayo mueſtraſe pauor, y aſſõbro, y en la nieue la blancura del veſtido, pues para que ſe entienda que reſucitãdo Dios ha de ſer rayo para el pecador obſtinado y duro, y blando, y agradable al que le ſiruiere, viene biẽ q̃ el teſtigo de la Reſurrecion ſuya traga las armas de Dios en el veſtido: *Vt & in fulgure vultus, & in cãdore habitus demonſtraretur, & ipſa ſpecie, & terre ret reprouos, & demulceret pios.* Y aſsi vemos q̃ a las guardas que puſierõ los Iudios, los eſpantò de tal ſuerte, q̃ dize ſan Mateo, que, *Facti ſũt velut mortui:* Moſtroles la cara de rayo, y dio con ellos en tierra: *cuſtodiebãt enim crudelitatis ſpiritu, non pietatis*: dize Seberia no guardauanle como impios y crueles, y aſſi cayeron. Pero las Marias, cõ ſer mugeres, cuya cõdicion es tan flaca, tan puſilanime y eſpantadiça, cõ todo eſſo viendo el Angel no cayerõ eſpãtadas, porque les moſtrò la mãſedũbre de la nieue, tratolas amigablemẽte: y antes, como dize ſan Marcos, les dixo, que no temieſſen. Es Dios para los malos rayo, y nieue para los buenos.

S. Seberin

D. Greg. in hom.

D. Mat. 28.

Seuerian.

No

No os acordays señores de lo que hizo Dios cõ los hijos de Israel en el desierto: en vna columna de fuego yua delante dellos de noche, y en vna nuue todo el discurso del dia. Que noche y dia son estos, dize nuestro padre S. Gregorio, sino el estado de la culpa y de la gracia, segun aquello de san Pablo, *Eratis aliquando tenebræ nunc autem lux in Domino*: Algun tiempo fuystes tinieblas, estuuistes en el estado de la culpa, que no es otra cosa sino tinieblas: y el Sabio: *Via impiorum tenebrosa, nesciunt vbi corruant*: El camino del pecado es tenebroso, y no sabe el pecador adõde da de ojos, y Dauid: *Nescierũt, neq; intellexerunt in tenebris ambulãt*: Andan los pecadores en tinieblas, y para estos que es Dios? columna de fuego, rayo que los abrasa, hoguera que los atormenta: *Deus noster ignis consumens est*: Dixo Moyses, es vn fuego tragador, vn incendio terrible, vna hoguera espantosa: *Nunc autem lux in Domino*. Los justos son luz dize Santo Tomas, segun aquello: *Inter quos lucetis sicut luminaria in mundo*: y a estos no va Dios delante como fuego, sino como nuue defendiendolos, amparandolos, y enseñandoles el camino del Cielo, *Præcedet vos in Galileam*. Delãte va dellos, haziendoles millares de fauores: y assi pues tanto bien de la Resurreccion les viene, denseles las nueuas dichosas, digase que ya salio este soberano vapor del monumento para yr como nuue delante dellos, digase que ya la perla congelada en el nacar virgineo de Maria salio de las hondu-

D. Greg. *Ad Ephe. 5.* *Prou. 4.* *Psal. 81.* *Deut. 4.* *D. Tho.*

Digase a S. Pedro en particular, porq̃ se juzga indigno del discipulado, auiendo negado a su Maestro. O quanto importa almas Christianas vn reconocimiento verdadero, quanto vale en los ojos de Dios vna humildad profunda, leuanta Dios a los humildes, y assi san Pedro que se tenia por indigno del discipulado, por auer negado a su Maestro, le califica Dios, y quiere que por su propio nombre sea llamado: *Dicite discipulis eius, & Petro*: Todo lo perdido restaura la penitencia, y restituye a vn hombre al estado que solia. Que es la causa que quando se recogio Christo al huerto a orar al Padre, viendo a los dicipulos q̃ consigo auia lleuado, hablando con S. Pedro, le dize: *Simon dormis?* Simon le llama, y el Angel Pedro, Christo el propio nombre, y el Angel el de excelẽcia: Christo, como si dixessemos el nombre de pila, pero el Angel el apellido glorioso que en retorno de vna confession, que hizo le puso el mismo Dios por su boca, Christo el nombre comun, pero el Angel el blason con que fue entre todos los dicipulos auẽtajado. Por ventura quando estaua en el huerto, auia S. Pedro negado a Christo? claro està que no, y quãdo le apellido el Angel claro està q̃ si, pues en la pasiõ fue el negarle: pues si esto es, como antes del pecado le llama Christo cõ nõbre de tã poco zũbido como Simõ, y despues del cõ vn blasõ tã glorioso como Pedro, le apellida el Angel: Sabeys porq̃: porq̃ el nõbre de Pedro se le auia Dios dado, haziẽdole Vicario suyo y pastor de su ganado, y Perlado

Mar. 14

en su Yglesia, y el Perlado que en tiempo de necessidad duerme, el pastor que a la venida del lobo se descuyda, no merece nombre de pastor, ni de Perlado: y como san Pedro en tiempo q̃ Iudas anda efectuando la venta de Christo, los Sacerdotes juntádo gẽte, aprestando armas, dãdo ordẽ a los soldados, quando marchaua el enemigo con mil fieros y brabatas se estaua durmiendo, no le da nombre el Señor de Perlado de pastor, ni de cabeça, sino el nombre comun, porque el que en los hechos no se auentaja, tampoco es justo que el nombre le auentaje, y assi no le llamò Pedro, sino Simõ. *Simõ dormis?* Pero despues de la Resurrecciõ, quando ya està reconocido, quando ya ha llorado su pecado, no le llama Simon, ni aun discipulo como a los demas, sino Pedro: *Dicit discipulis eius & Petro.* Fuerte le llama, firme, incõtrastable y seguro. Notable cosa por cierto pues como no cayò? no le derribo vn miedo flaco? no dio con el en tierra vna muger, y aun muger e claua tan de poca cuẽta y consideracion en el mundo, no le hizo negar a su Maestro? La cayda no era fresca y la herida recien hecha? pues como tan presto le llama piedra? Sabeys porque, para que entendays lo que vn reconocimiento humilde puede y vale, que enternecciendo vn coraçon, le torna mas fuerte que las peñas. Los ladrillos vn poco de tierra son, pero amassada con agua, y cozidos en el horno quedan tan fuertes, que como dize Diodoro Siculo por mas seguridad hizo Semiramis los muros

Diodor. Sicul.

Mat.27. ros de Babilonia dellos. S. Pedro vn poco de tierra desmoronadiza era, y assi vna sola pregunta desmantelo el muro, vna esclauilla tendio la fortaleza por el suelo, pues que hizo? *Egressus foras, fleuit amare.* Salio se de alli, y começo a amasar la tierra cõ lagrimas ardientes d' sus ojos, y coziendola en el horno de la humildad con el fuego de la penitẽcia quedò tã fuerte, q̃ no le llama el Angel Simõ ni discipulo, ni hõbre, sino piedra firme, d' amante incõstrastable y seguro. *Dicite discipulis eius, & Petro.* Todo lo repara vn conocimiẽto humilde, y haze q̃ aquel q̃ con tanta facilidad dio de ojos, en los alcaçares del cielo aya de ser piedra viua, y que en abriendo Dios el camino, tãbien le abra para el, y cõcuerpo y alma le vera algun dia sin q̃ estoruẽ las caydas passadas. Y como oy le abre el Señor, embia las nueuas la Iglesia, no solo a los justos, sino a los pecadores, a aq̃llos q̃ cayerõ para que se leuãte, y no teman: *Dicite in nationibus*: digase no solo a los discipulos, sino tãbien a S. Pedro q̃ ha resucitado Christo, y que para todos resucita.

§. VI.

La segunda razon es, de nuestro padre S. Gregorio: *Si hunc Angelus nominatim non exprimeret, qui magistrũ negauit vt nire inter discipulos suõ auderet vocatur ergo ex nomine, ne disperet ex negatione.* Llamale por su nombre, porque la conciencia del pecado le acobardaua tanto, que no se atreuiera a parecer delante de los Angeles, el que por miedo de los hõbres nego al Maestro de la vida. No ay cosa que assi acouarde el pecho mas orgulloso *S. Grego.*

y mas altiuo que la con
ciẽcia del pecado. Que
penſays q̃ es la cauſa di
S. Seue. ze ſan Sueriano Obiſ-
po Galualenſe, que a la
venida del Angel las
guardas del monumen-
to no ſe atreuen a eſtar
en pie, ſino que aſſom-
brados caen en tierra?
No erã hombres arma-
dos? no eran ſoldados
viejos, hartos de eſgri-
mir las armas? No eran
vnos coraçones refina-
dos en las apreturas de
las guerras? Si. Pues co-
mo vn aſſombro da cõ
ellos en tierra? *Stare non*
poteſt, quẽ conciencia de-
ſtituit, impellit reatus.
No ay valentia quando
la conciencia es cobar-
de, no ay braço ſano,
quando el alma eſtâ lla-
gada no ay parecer de-
lãte de la cara de los An
geles vn hõbre a quien
arguye ſu pecado. Pues
ſi delante del Angel no
ſe atreue a parecer Pe-
dro, por auer negado a
Dios, que hara vna al-
ma delante del meſmo
Dios? *Qui me confeſſus* *Luc. 9.*
fuerit coram hominibus,
confitebor & ego eum co
ram Patre meo: & qui
me erubuerit, erubeſcã,
& ego eum: El que me
confeſſare delãte de los
hombres, en el anfitea-
tro del cielo, y en el aca
tamiento de mi Padre
le confeſſare yo, y dire
que es mio, y el que tu-
uiere verguença de mi,
yo tambien la terne de
que ſe diga que es mio:
Conſiderando eſto Da- *Pſal. 9.*
uid, da vozes a Dios, y
dize: *Confitebor Domino*
in toto corde meo. Señor
cõfeſſarete en todo mi
coraçó. En todo dixo,
no quedara rincon, ni
vacio, que no ſe llene,
ni aun vn apice de co-
raçon no eſtara valdio.
Virtudes ay, que aun-
que dexen algo de co-
raçon vacio, no por eſ-
ſo ſe deſtruyen pero la
Fe todo el coraçõ quie-
re,

re, vn solo punto que para su contrario quede, se destruye toda: la justicia no por vna cosa pequeña, y de valor de vna blanca se pierde, ni el ayuno se quebranta por comer vn confite, ni la amistad se pierde por qualquier descuido: pero la Fe, la mas minima cosa que se quite, va todo perdido, consiste en vn indiuisible. No solo porque vos negueys la consustãcialidad del Hijo, como Arrio la negaua, ni porque negueys q̃ Christo es verdadero hombre, ni por otras cosas grãdes, sino la mas minima cosa que negueys la destruye: en negando q̃ el perro seguia a Tobias la perdeys toda, y quedays condenado.

D. Greg. in homil. virg.

Quiere Dios hazer vn Hieroglyfico deste Reyno de la Iglesia militante, como es pensamiento de nuestro padre san Cregorio, y dize: *Simile est regnũ cœlorum decem virginibus.* A diez virgines le compara: no a casadas, ni a biudas, ni a solteras, sino a virgines. Sabeys porq̃, dize san Geronimo: para dar a entender que la Fe es como la entereza de las mugeres, que vn apice que se les quite, se pierde, consiste en indiuisible, la mas minima cosa que negueys de quantas os proponẽ, perdeys toda la Fe luego. Y assi Dauid en esta materia quiere q̃ su coraçon sea virgen, que sea entero, sin que quede punto que no confiesse a Dios, y le situa: *Confitebor tibi Domine in toto corde meo.* Y no solo el coraçon sino la boca: porq̃ como dixo S. Pablo: *Corde creditur ad iustitiã: ore autẽ cõfessio fit ad salutẽ:* Por esso dized su boca: *Confitebor domine in simisin ore meo.*

Mat. 25.

S. Hier.

D. Paul. ad Rom. 10.

Este *Nimis* no siẽpre es modo que se jũta al verbo, sino q̃ suele significar vn grado superlatiuo de la cosa a q̃ se jũta: y en este sentido Ioel: *Multa sunt nimis castra eius*: Sus exercitos son muchos, no como quiera, sino en gran manera son innumerables, no ay aritmetica q̃ los sume. Y Dauid: *Testimonia tua credibilia facta sunt nimis*: Lo que Dios dize el lo ha hecho en superlatiuo grado creyble: y segun esto es como si dixera, *Confitebor de Domino nimis in ore meo*. Cõfessare de Dios no tres ni quatro cosas, sino muchissimo en grado superlatiuo, todo quanto el quiere q̃ se confiesse, y se diga, sin que vn solo pũto falte, no confessare de Dios algo como los Gẽtiles, ni algo mas como los hereges, sino. *Nimis* muchissimo, todo lo q̃ ay q̃ cõfessar, q̃ sea cosa grãde, q̃ pequeña, quanto Dios quiere q̃ se crea y se cõfiesse, todo lo cõfessare y creere, pues el lo dize, los q̃ desta suerte cõfiessan a Dios parecẽ delãte de su diuino rostro sin verguença, y el los cõfiessa delãte del Padre: pero los q̃ le niegã, no ay mirarle a la cara. Que bien lo dixo Dios por vn Profeta. *Ni si credideritis, non permanebitis*: Sino creyeredes, no permanecereys. *Permanere*, quiere dezir no atreuerse a parecer delãte de la cara de Dios, y en este sentido: *Neq; permanebunt iniusti ante oculos tuos*: Dize pues, si no creyeredes, sino confessaredes a Dios, no ay parecer delante de su rostro. Y no solo delãte de su cara, pero aũ delante de los Angeles: y como San Pedro auia negado al Señor, no se atreuiera a venir delãte de los Angeles, y

Icel. 2.

Psal. 92.

Esaiæ. 7.

Psalm. 5.

para

paraq̃ véga por ſu nom bre le embia a llamar: *dicite diſcipulis eius, & Petro.* Y como la Igleſia vee admitidos có S. Pedro los pecadores, embiales las buenasnueuas para q̃ tãbien vengã a recebir a Chriſto, q̃ no ſolo es fieſtas de Angeles, y de juſtos, ſino tãbié ſuya. *Dicite in nationibus.*

§. VII.

La tercera razõ q̃ deſtas ſe colige, es, q̃ llamò a S. Pedro por ſu nõbre, para q̃ ſe eche de ver lo q̃ la penitẽcia puede en la naciõ de los pecadores, y que en la Reſurrecciõ de Chriſto hã de ſer los penitentes hõrados. Llamar a vno por ſu nõbre en la Sãta Eſcritura es honrarle, pues nõbra el Angel a S. Pedro para q̃ ſe eche dever como la penitencia le ha tornado al eſtado que tenia y aun a mayor grandeza le ha leuantado, pues cõprehendiendo los demas debaxo d̃ vn nõbre a el ſolo le dael ſuyo: *Diſcipulis eius, & Petro:* El pecado haze indigno el pecador de ſu apellido, y la penitẽcia le reſtituye. Que es la cauſa que quãdo huuo de tratar el Euangeliſta de Madalena en el eſtado de la culpa, el nõbre q̃ le dio fue muger: *Ecce mulier*: para darle nõbre de pecadora la llamo muger, ſino q̃ el pecado haſta el propio nõbre desflora: pero deſpues de juſtificada y limpia como la llama? *Apparuit primo Mariæ Magdalenæ*: nõbre y ſobrenõbre. Y porq̃ eſſo? *De qua ſeptẽdæmonia eiecerat*: Porq̃ era juſta. Lo meſmo hallo en la hiſtoria del rico auarĩeto: dos perſonas ſe introduzẽ el rico, y el pobre, y del pobre ſolo ſe dize quiẽ era: *Nomine Lazarus*, y del rico no ſe dize nada, pues como los ricos no ſon mas eſtimados

Luc. 7. *Mar. 16*

dos

los y tenidos del ſuelo? ſi: pero poneſe el nõbre del pobre, y no del rico, porq̃ el pobre era Sãto, y el rico vicioſo: y aſsi el nõbre del ſanto ſe pone, porq̃ eſſo es lo q̃ ſuena, y es de cõſideracio y y eſtima en los ojos de Dios, y no los pecadores por ricos y poderoſos q̃ ſeã, pues como Pedro era ya juſto, hórale el Angel, llamãdole cõ
Mar.16 ſu nõbre: *Dicite diſcipu*
S. Hiero. *lis eius, & Petro*: Porq̃ como dixo ſan Geronimo: *Peccata præteritanõ nocẽt, quando nõ placẽt*: No hazẽ daño los pecados paſſados, quando no perſeuera la cõplacẽcia dellos, quando el alma reſucita a la gracia y la cõſerua, tãbiẽ reſucitara a la gloria, aunq̃ mas enemiga de Dios aya ſido, tãbiẽ le abrira el Señor el camino del Cielo, reſucitando como a los q̃ nũca cayeró. Y ſi eſto es, déſe tãbiẽ nueuas al pecador, digaſe no ſolo en la nacio de los eſpiritus glorioſos q̃ reſuciteò Chriſto, ni ſolo en los anfiteatros de los q̃ no hã caydo, ſino a los meſmos pecadores ſe dẽ las buenas nueuas: *Dicite in nationibus*: En todas tres naciones ſe diga, y ſe publique.

§. VIII.

Y q̃ es lo q̃ ha de dezir ſe? *Quia Dominus regnauit à ligno*, Que reynó Dios en vn madero, vea mos no auia otro modo de cõquiſtar el reyno de la muerte, y ſaquear los alcaçares luciferinos? no baſtara embiar vn Angel? no podia liberalmẽte perdonar la injuria, pues el era el agrauiado? ò ya q̃ guſtaua de hazernos mas merced de tomar nueſtra naturaleza, no podia venir en carne impaſsible, y hazer mas a ſu ſaluo nueſtro reſcate? Yo no ſe dar mejor reſpueſta a eſtas difi-

culta-

cultades q̃ la q̃ da el Señor a dos dicipulos que yuã al castillo de Emaus *Quia sic oportuit Christũ pati, & ita intrare in gloriã suã*: Assi cõuino q̃ padeciesse, y q̃ por la passiõ entrasse en su gloria. Lo vno, porq̃ los triunfos ganados son mas gloriosos. No os acordays de la visiõ de S. Iuã en el Apocalipsi, dize q̃ vio al Cordero, y la postura era como muerto: *Vidi agnũ stantẽ tanquã occissum*: Estas particulas *tãquã sic, quasi vt*: No todas vezes significã semejãça sino la verdad de la cosa, assi lo dize S. Crysostomo, tratãdo aq̃llo de S. Iuã: *Gloriã quasi vnigeniti à Patre. Verbum quasi in hoc loco nõ similitudinis est, sed cõformationis & diffinitionis certisimæ: quasi dicat gloriã qualẽ decet, & credibile sit habere vnigenitũ & dilectissimum Regis filiũ* Y en este mismo sentido 2. Corin 3. *Nos verò omnes reuelata facie gloriã Domini speculãtes in eãdẽ imaginẽ transformamur, a claritate in claritatẽ tanquã a Domini spiritu*. Y ad Ephe. 5. *vt filij lucis ambulate*. Y segũ esto dize S. Iuã, q̃ le vio como muerto, no q̃ parecia muerto, sino cõ la gloria de auer muerto, con la vfania y cõtẽto, q̃ el triũfo de la muerte trae cõsigo: esto tiene por diuisa, esto por armas y cimero, esto por blason y por enseña, esto por gloria y trofeo.

Luc. 16.

Apo. 6.

S. Chryso. homil. in Ioann.

Joan. 14.

2. Cor. 3.

Ephes. 5.

Lo segũdo: *Sic oportuit Christũ pati*: Conuino q̃ a la gloria de la Resurrecion precediesse la passiõ, para q̃ entẽdays vos, q̃ essa es la puerta, y que pues por ay entrò el hijo, no ha de auer otra puerta para el esclauo. Quiere el Real Profeta Dauid tratar de la bienauenturança para donde fuymos criados:

y el

ordinauit in me charitatem: Ordenò en mi la caridad: enseñome quiere dezir el orden de la caridad, mostrome el estilo que en su amor se guarda. Dos dificultades hallo aqui. Que el Rey enseñe las bodegas, si fuera los camarines llenos de riqueza, de curiosidades y de cosas agradables, si fueran las salas de linages, los aposentos entoldados con tapicerias de oro y pedreria, si fueran las camaras reales vestidas de hermosura, de artesonados ricos de pinjãtes y taraceas? pero la bodega, la botilleria los lugares humildes, quando se vio que su Magestad baxasse a partes semejantes? La segunda es: *Ordinauit in me charitatem*, Que ordene Dios la caridad en la bodega, que enseñe alli las reglas del amor? no venia mas a cuento en su capilla, en su retrete, o en sus jardines? No. La botilleria escoge, no solo con palabras, sino con semejanças que mueuan el sentido, para que la persuasion sea mas eficaz, enseña Dios las almas, como quando hizo baxar al santo Profeta Ieremias a la casa del alfaharero, alli le mete para que alli deprenda como todos estamos en su mano, como lo estan los vasos en la del alcaller que los fabrica. Assi se huuo con la Esposa, a la botilleria de los vinos la mete, para que entienda que assi como el vino passa por el lagar, por la prensa, y por los vsillos, assi ha de ser el alma que quiere entrar en su Reyno. Que bien lo notò el Padre san Agustin, diziendo: *Vba pẽdet in vitibus, & oliua in arboribus, & quandiu pendent in fructis suis, tandiu libero aere perfruuntur, &*

nec

nec vba vinũ est, nec oliua ante præsurã: sic sunt homines, quos prædestinauit Deus, &c. La vbamiẽ tras en el ſarmiẽto eſtâ colgada de todos ayres goza, pero como no ſe ha exprimido, ni entrado en el lagar, ni es vino, ni tiene la ſuauidad q̃ deſpues vemos, y para tenerla es neceſſario, q̃ entre los pies de los piſadores ſea lagareada y exprimida: aſsi ſon los predeſtinados, antes de entrar en la Igleſia ſõ trayd̃os cõ el viento de los fauores deſte mũdo a todos lados, pero para q̃ ſe hagã vino precioſo q̃ a la meſa de Dios ſirua, para q̃ entré en las botillerias ſoberanas, es meneſter q̃ paſſen por el lagar de los trabajos, q̃ ſeã oprimidos y prouados, por aqui es la puerta, por aqui ha de entrarſe, porq̃ el hijo de Dios entrò porella. *Sic oportuit Chriſtum pati, & ita intrare in gloriam ſuã:* por aqui entrò el, pues en el lagar de la Cruz fue exprimido y lagareado.

§. VII.

Eſto es lo q̃ nueſtra madre la Igleſia quiere q̃ ſe diga a las naciones, eſto quiere q̃ ſe publique, y ſe ſepa, q̃ por muerte de Cruz vẽcio el Señor a la muerte: y por ella entrò en ſu gloria, q̃ ſe diga a los Angeles, pues libres de tã mala beſtia como la embidia, tienẽ nueſtro b ẽ por propio, y celebrã nueſtras fieſtas como las ſuyas, para q̃ hagã en dia de tãto conſuelo mil alardes d̃ alegria. Que ſe diga a los juſtos, pues reſucitado el Señor, ſe les moſtrara en Galilea, y alli verã cara a cara, q̃ acabãdo la peregrinacion deſta vida, le gozarã para ſiẽpre, y veran ſu diuino roſtro, no cõ cara de rayo, como a los pecadores ſe mueſtra, ni como colũna de fuego,

fuego, como a los q̃ eſtá en la nõche del pecado, ſino cõ veſtiduras blancas, como hizo el Angel alas Marias, o como vna nuue cõ celeſtiales matizes y arreboles, como a los hijos de Iſrael ſe manifeſtaua de dia. Que ſe diga a los pecadores a quiẽ la cõfeſsiõ humilde leuãta a dignidad y gloria, y aſsi el nõbre q̃ no mereciõ Pedro durmiendoſe al tiẽpo de la neceſsidad, eſſe juzgãdoſe por indigno de diſcipulado le dio el Angel, llamãdole piedra, porq̃ el q̃ era antes vna coſa tã flaca q̃ vna mugercilla dio con el en tierra, eſſe amaſſaró las lagrimas, y cozio el fuego de la penitencia, deſuerte que quedo mas duro q̃ vna roca. Digaſe a los pecadores para que cõfeſſen a Dios cõ Dauid en todo ſu coraçon, pues la Fe es de linage de dõzellas, cuya entereza en vn indiuiſible conſiſte. Digaſe a los pecadores, pues conuirtiendoſe a Dios, merecẽ ſer por ſu propio nombre llamados, lo qual no tienẽ los que no ſe cõuierten, aũque mas honras del mũdo poſſeã. Digaſe finalmente a juſtos y pecadores, y entiendã los vnos y los otros q̃ como Chriſto por Cruz paſſo a ſu gloria, aſsi ellos quieren entrar en la que Dios les tiene prometida, ha de ſer por Cruz, por trabajos, por afrentas y perſecuciones, eſte es el camino, eſta es la ſenda, eſta es la llaue con que ſe abren los alcaçares de gloria, dõde cõ el Padre, y el Eſpiritu ſanto viue, y reyna el Hijo, por todos los ſiglos.

Amen.

(.)

FINIS.

Omnia ſub correctione Sanctæ matris Eccleſiæ Romanæ.

Digitized by Google

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SANTA Escritura q̃ en este Libro se cõtienen.

Genesis.

1 IN Principio creauit Deus. 14
1 Terra autem erat inanis, & vacua. 159
1 Et Spiritus Domini ferebatur super aquas. 251.
1 Producat terra heruam virentem. 304.
1 Et tenebræ erant super faciem abyssi. 498.
2 Posuit eum in paradiso voluptatis. 250.
3 Supra pectus tuum gradieris. 567.
3 Eritis sicut Dij scientes bonum & malum. 12. & 22
3 Et tu insidiaueris calcaneo eius. 121
3 Ne forte sumat de ligno vitæ. 415
4 Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius, 116
4 Maior est iniquitas mea, quam vt veniã merear. 590. & 628.
6 Videntes filij Dei filias hominum. 239.
6 Sensus, & cogitatio humani cordis in malum prona sunt. 377
7 Ponam arcum meum in nuibus cœli. 172
9 Maledictus Canaham seruus seruorum, &c. 444
13 Abraham erat diues valde. 84
17 Ponam te in gentẽ magnã, regesque, &c. 288
17 Masculus cuius præputij caro circuncisa non fuerit, &c. 550
18 Num celeare potero Abrahã quæ gustarus sum. 659.
20 Ecce dedi mille argenteos fratri tuo. 232
32 In baculo meo transiui Iordanem istum. 150
33 Socius fuerit itineris mei. 458. & 149
36 Dux Theman, &c. 232.
37 Videbã quasi solẽ & lunã, & stellas vndecim, &c. 503.
44 Qnid respondebimus Domino nostro. 567.

Exodi.

12 Agnum aniculum immaculatum. 489.
13 Primogenitum asini muta-

bisque. 490. & 238
18 Stulto labore consumeris. 228
19 Vos eritis in regnum sacerdotale 386
20 Ego sum Dominus Deus tuus. 410
21 Qui maledixerit patri suo & matri suæ morte moriatur. 347
23 Non eiiciam eos a facie tua anno vno. 36
25 Respiciátque se mutuo versis vultibus ad propitiatorium. 356
31 Scriptas vtrasque digito Dei. 38
32 Recordare Abrahã, Isaac, &c. 317
32 Et in manu eius ignea lex. 318

Leuitici.

3 Adipem & caudam totam cum renibus, &c. 632
23 Sumetisque vobis die primo fructus arboris pulcherrimæ, &c. 610

Deuteronomij.

2 Et seruies inimico tuo. 378
24 Cũ acceperit homo nuper vxorem &c. 208
28 Det Dominus pro imbre terræ puluerem. 177
28 Benedictus eris ingrediẽs, & egrediens. 459
32 Et inimici nostri sint iudices. 461
32 In abominationem adiacundiam concitauerun. 139 & 247
32 Et custodiuit quasi pupillã oculi sui. 396

Iosue.

10 Obediente Domino voci vnius hominis. 150.
10 Sol contra Gabaon ne moueare. 196

Ex 1. Regum.

2 Et non cecidit ex omnibus verbis eius in terram. 147
16 Exagitabat eum spiritus nequam. 285.

Ex 2. Regum.

1 Super Saul & super Ionatã. 38
7 Quis det vt ego moriar pro te fili mi Absalon. 668
7 Arguam eum in virga virorum. 643
12 Dominus quoque transtulit peccatum tuum. 159
13 Aspergens cineri capiti suo. 5
17 Consilium vtile. 158

Ex 3. Regum.

3 Ego enim sum parbulus ignorans. 459
4 Dedit illis latitudinem cordis quasi arenã quæ est litore maris. 63
5 Non est Sathan neque occurrit malus. 34
9 Vt faciam cũ eo misericordiam Dei. 640

Esther.

2 Et erat nutricius hadassa. 21

Iob.

1 Nonne tu vallasti eum. 290
2 Passus sum absque iniquitate manus meæ. 103
3 Et absculatus sum manum meam. 87
4 Tigris perit. 447
4 Ecce Behemot quem feci tecum. 285
5 Homo nascitur ad laborem. 236
5 Virum stultum interficit iracundia. 394. & 33.
5 Ingredieris in abundãtia sepulchrum. 343
7 Militia est vita hominis super terram. 409
7 Tædet animam meam vitæ meæ. 677
7 Militia est vita hominis super terram. 202
9 Et cum ipso in puluere dormiam. 380
10 Tædet animã meã vitę meę 408
11 Spes illorũ abominatio animæ 493
15 Et vallabit cum angustia sicut regem, &c. 227
15 Tetendit ad Deum manum suam, &c. 301
20 Gaudium hypochritæ ad iustar puncti. 471
27 Diues cum dormierit nihil secum afferet. 344
31 Si vidi solẽ cũ fungeret, & lunã incidẽtẽ clare, &c. 108
32 Ignis est vsque ad perditionem deuorans. 175
31 Pepigi fedus cum oculis meis. &c.
34 Pater mi probetur Iob vsque in finem. 133
36 Reges in solio suo collocat in perpetuum. 288
38 Quis est pater pluuiæ? 53
19 Pæna structionis similis est Hærodi. 334
14 Vsque ad perditionem deuorans. 412

Ex libro Psalmorum.

1 Quasi puluis quem proijcit ventus a facie terræ. 278
1 Et folium eius non defluet. 560
3 Voce mea ad dominum clamaui. 431
3 Filij hominum, vt quid diligitis vanitatẽ, & quæritis mẽdatium. 186
4 Vt quid diligitis vanitatẽ? 199
4 In tribulatione dilatasti mihi. 174
4 Sacrificate sacrificium iustitiæ, &c. 18
5 Virum sanguinum, & dolosum. 545
6 Deus Iudex iustus, fortis, & patiens. 263
7 Consumetur nequitia peccatorum. 379
8 Opera digitorum tuorum. 122
8 Homo cum in honore esset non intellexerit. 186

8 Arcum ſuum tetẽdit,& parauit illum.452
8 Quid eſt homo, quod memor eſt eius.117
9 Deſiderium pauperũ exaudiuit Dominus.437
10 Pluet ſuper peccatores laqueos.277
11 Eloquia Domini, eloquia caſta.542
17 Multiplicatæ ſunt iniquitates eorum.470
17 Torrentes iniquitatis conturbauerunt me.142
18 In ſole poſuit tabernaculũ ſuum.504.
18 Et dulciora ſuper mel,& fabum.42
18 Exultabit vt Gigas. 198
18 Deſiderabilia ſuper aurũ, &c.11.
19 Tecũ principium in die virtutis tuæ.285
21 Longe à ſalute mea, verba delictorũ meorũ.94. & 30.
21 Circundederunt me canes multi.461
22 Illumina oculos meos ne vnquam abdormiã in mor morte.631
22 Virga tua,& baculus tuus; ipſa me cõſolata ſunt. 402,
23 Domini eſt terra,& plenido eius 597
31 Verũtamẽ in diluuio aquarum multarum.356
31 Dixi confitebor aduerſum me.299
32 Ipſe mãdauit,& creata ſũt. 138
33 Oculi Domini ſuper iuſtos, & aures eius in preces eorũ 146.& 392.
33 Angelus Domini in circuitu timentium eum 469
33 Accedite ad eum, & illuminamini.135
34 Fiãt viæ illorum tenebræ, & lubricum.148
16 Vidi impium ſuper exaltatum.339
36 Conuerſi ſunt in arcũ prauum.291
37 Incurbatus ſum vſque in finem.306.& 82.
38 Et ſicut onus graue grauate ſunt ſuper me.84
38 Aduena ego ſum apud te, &c.222.
39 Et cor meum dereliquit me.645
42 Voluntarie ſacrificaboti-bi.432.
43 Adhæſit in terra vẽter noſter.508
43 In te inimicos noſtros ventilabimus cornu.360.
43 Vendidiſti populũ tuum ſine precio.381
43 Qui mandas ſalutes Iacob. 138
48 Qui confidunt in virtute ſua.142.
48 Poſiti ſunt in inferno, & mors depaſcet eos.342
48 Quoniam mille anni ante

oculos

los tuos,&c.232
50 Et peccatum meum cõtra me est semper.159
51 Ecce homo qui non posuit Deũ adiutorẽ suũ, &c.589.
54 Iacta super Dominum curã tuam.400.
54 Viruꝫ sanguinum,& dolosum,&c.341.
60 Sic Psalmũ dicam nomini tuo.358
61 Diuitiæ si affluant nolite cor apponere.184
61 Cucurri in siti.369
65 Iniquitatẽ si aspexi in corde meo.470
66 Renuit consolari anima mea.203
72 Transierũt in affectum cordis.180
72 Prodiit quasi ex adipe iniquitas eorum.170
72 Verumtamen propter dolos posuisti eis.548
73 Superuiæ eorũ qui te oderunt,&c.79.& 81
73 Vt quid Deus repulisti in finem.635
76 Et singularis ferus de pastus est eam.275
76 Et exercitabar., & scopebã spiritum meum.277
76 Memor fui Dei,& delectatus sum.203
76 In die tribulationis meæ Deum exquisiui manibus meis,&c.145
79 Posuit nos in contradictionem vicinis nostris.268
79 Cibabis nos pane lachrymarum.413
79 Exterminauit eam aper de sylua.538
80 Dilata os tuum, & implebo illud.139
83 Magis quam habitare in tabernaculis peccatorũ. 171
85 Lætetur cor meũ vt timeat nomen tuum.303
88 Filius iniquitatis non apponet,&c.199
90 Cũ ipso sum in tribulatione.458
90 Scuto circundabit te veritas eius.460
91 Iustus vt palma florebit.180
92 Cum ipso sum in tribulatione.396
92 Nõ accedet ad temalũ.414
92 Quoniam Angelis suis mãdauit de te.291
101 Exaruit cor meũ, quia oblitus sum comedere panẽ meum.416
101 De torrente in via bibit.224
101 Misericors, & miserator Dominus.428
103 Auertente autem te facie turbabuntur.349.
103 Et renouabis faciem terra.619
106 Omnis iniquitas opilauit os suum.416
112 Et humilia respicit.302
112 Qui in altis habitat.50

114 Circundederunt me dolores mortis.540
114 Quid retribuã Domino pro omnibus,&c.372
116 A resistẽtibus dextere tuę custodi me.395
117 Tanquam parieti inclinato,&c.45
117 O Domine saluũ me fac, &c.610
118 Testimoniũ Domini fidele sapientiã prestans,&c. 107
118 Bonitatẽ,& disciplinã, & scientiam doceme.40
118 Super omnes docentes me intellixi.42
118 Adhæsit pauimẽto anima mea.568
118 Et consilium meum iustificationes tuæ.269
118 Præceptũ Domini lucidũ illuminans oculos.411
118 Incola ego sũ in terra. 599
120 Dominus protectio tua super manum dexteram tuã, 470.& 48
120 Dñus custodit te,&c.457
122 Oprobrium abundãtibus & despectio superbis. 200
127 Cum dederit dilectis suis somnum &c.679
130 De profundis clamaui ad te Domine.293.& 187.& 188
131 Adorauimus in loco vbi steterunt pedes eius.652
132 Sicut vnguentum in capite,&c. 18
132 Et anima mea turbata est valde.143
132 Torrentẽ pertransiuit anima nostra.543
134 Super flumina Babylonis.48
137 Quoniam excelsus Dominus & humilia respicit. 498
138 Et dixi forsitam tenebræ, &c.398
138 Quia non est sermo in lingua mea.117
139 Iuxta iter scandalũ posuerunt mihi.59.& 129
144 Et miserationes eius super omnia opera eius. 628
144 Aperis tu manum tuã & imples omne,&c.137
145 Qui dat niuem sicut lanam.533
158 Ipse dixit & facta sũt. 667

Ex libro Proverbiorum.

1 Si te lactauerint peccatores. 108
1 Dixerũt impij opprimamus virum iustum,&c.626
2 Longitudo dierum in dextera eius,&c.136
3 Et in sinistra ejus diuitiæ & gloria.493
5 Iniquitates suæ capiunt impium,&c.414
8 Erat corã illo laudens in orbe terrarum.307
9 Aquæ furtiuæ dulciores sũt 541
12 [illegible]derium impij.&c.
13 Fouea profunda est meretrix.458

14 Qui patiens est multa gubernatur sapientia. 262.
16 Quod timet impius veniet super eum. 557.
16 Vir iniquus lactat, &c. 107.
Melius est parum cum iustitia, quam multi fructus, &c. 103.
17 Spiritus tristis exsiccat ossa. 666.
Melior est vir patiēs viro forti. 9. & 86
20 Quis potest dicere mundū est cor meum. 441.
Honor est qui separat se a contentionibus. 5 6.
23 Quando sederis vt comedas cum principe. 13.
25 Causam tuam tracta cum amico tuo. 660.
27 Qui benedicit proximo suo in voce grandi. 104.
28 Fugit impius nemine persequente. 464.

Ex libro Ecclesiastes.

7 Fecit Deus hominē rectē. 620

Ex Canticis.

2 Traheme post te curremus, &c. 167.
Ecce tu pulchra es amica mea, oculi tui columbarum. 390.
Equitatui meæ assimilauite. 330
2 Veni columba mea. 390.
3 Egredimini & videte filiæ Sion Regem Salomonē 350
4 Quā pulchra est. &c. 390.
Et totus desiderabilis. 201.
5 Oculi eius sicut colūbæ. 389
Aperi mihi soror mea, amica mea &c. 646.
Laui pedes meos quomodo inquinabo illos. 530.
Manus eius tornatiles. 501.
7 Ego dilecto meo. 392.
8 Aquæ multæ non poterunt extinguere, &c. 356. & 97.
8 Lapides eius, lapides ignis. 359.

Ex Lib. Sapientiæ.

2 Nullum sit pratū quod non pertranseat luxuria vestra. 270.
2 Fili accedens ad seruitutem Dei: sta in iustitia, & timore. 195.
2 Vexati sumus in via iniquitatis 220.
3 Tanquam aurum in fornace probauit electos suos Deus. 275. & 502.
3 Deus tentauit illos, & inuenit eos dignos se. 364.
3 Excœcauit eos malitia eorū 477.
4 Raptus est ne malitia, &c. 470.
Spuria vitulamina nō dabunt radices altas. 33.
9 Et terrena inhabitatio detinet sensum multa cogitantem 334.
18 In veste poderis quam habebat tetus erat orbis terrarum. 425.

Ex libro Ecclesiastici.

2 Et præpara animā tuam ad tentationem. 461.

3 Maledictio autem matris eradicat fundamenta. 351.
5 Diuitiæ congregatæ in malum domini sui. 344.
7 Ne impie agas multum, & noli esse stultus. 343.
8 Est homo qui diebus & noctibus somnum in oculis suis non capit. 343.
10 Vidi seruos in equis, & Principes ambulantes super terram. 221.
24 Et radicaui in populo honorificato. 148.
31 Laborauit in cõgregatione substantiæ suæ. 343.

Ex Esaia.

1 Cognouit bos possessorem suum & asinus præsepe Domini sui. 648.
1 Manus enim vestræ sanguine plenæ sunt. 545.
4 Qui dat lasso virtutẽ. 404.
5 Num ergo habitatores Ierusalem. 271.
5 Væ qui coniungitis domum ad domum, &c. 597.
5 Quid vltra debui facere vineæ meæ, &c. 159.
8 Ibit per Iudeam inundans, & transiens. 545.
14 In cœlum ascendam, &c. 497. & 79.
19 Sapientes consiliarij Pharaonis. 558.
38 Dum adhuc ordirer succidit me. 89.
43 Nõ erat ei locus, &c. 144.
43 Per aquas tecum ero. 404.
49 Laborauit Lathou, id est, in vanum. 493.
50 Stemus simul quis est aduersarius meus. 461.
55 Omnes sicientes venite ad aquas. 136.
55 Venite emite absque argẽto, & absque, &c. 603.
58 Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti &c. 115.
59 Impegimus in meridie quasi in tenebris. 205.
62 Vocabitur tibi nomen nouum. 190. & 192.
65 Inuenerunt me qui nõ quærierunt me, &c. 148.

Ex Ieremia.

2 Ego autẽ plantaui te vineã meam 646.
2 Quid tibi vis in via Aegypti vt bibas aquas, &c. 345.
3 A modo voca me Pater meus, numquid irasceris in perpetuum, &c. 139.
3 Vulgo dicitur si dimisserit vir vxorem suam, &c. 142.
5 Equi amatores infœminas. 69
6 Omnes sectantur auaritiã. 89
6 Oliuam vberem, &c. 104.
8 Non est vba in vitibus. 537.
11 Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit, &c. 246
12 Iustus es Domine si iudicio contendam tecum. 32.
15 Bellabunt aduersus te, & nõ prævalebunt. 404.
16 Post hæc mittam eis mul-

tos venatores.59
33 Cælum & terram ego impleo.495.& 470
47 Ecce aquæ aſcendunt ab Aquilone.557
58 Demerſerunt ſe in cæno. 546
61 Iniquitas & baſtitas audietur in ea.282

Ex Threnis.

1 Facti ſunt inimici eius in capite omnium platearum 89
1 Sordes eius in pedibus eius 547
4 Denigrata eſt ſuper carbones facies eorum 64

Ex Baruch.

5 Deputatus eſt cum deſcentibus in infernum.453

Ex Ezechiele.

3 Et abij amarus in indignatione ſpiritus mei.179
3 Manus enim Domini erat mecum confortans me.193
3 Et adhærere faciam linguã tuam palato tuo.299
4 Platea erat in rotundum aſcendens.215
8 Adorabant ad ortum ſolis.493
10 Plena oculis ante & retro. 124
18 Anima quæ peccauerit ipſa morietur.440
18 Omnes animæ meæ ſicut anima patris,&c.444
2 Et ſacerdotes eius cõtẽpſerunt legem meam.95
31 vnus erat Habraham & hæreditate poſſedit terrã.599

Ex Daniele.

1 Pueris autẽ ijs dabit Deus ſcientiam.12
7 Millia milliũ miniſtrabãt ei.495.& 53.& 652
8 Et in copia rerum omniũ occidit plurimos.200

Ex Oſſea.

1 Sacerdotes peccata populi comedent.627
2 Propter hoc ecce ego lactabo eam.430
2 Aufferat fornicationes ſuas a facie ſua.297*
2 Et mei obliuiſcebantur dicit Dominus.430
4 Maledictum & maledictũ, & homicidium.544
7 Omnes adulterãtes ſicut cliuanus ſucẽſus a coquẽte.67
7 Ephrain ſuccinericeus panis qui non reuerſatur.67
8 Factus eſt quaſi vas immundum.611
11 Eece Ego quaſi nutritius Ephrain 185
11 Non faciam furorem iræ mea.502
11 In funiculis Adam traham eos.392

Ex Ioel.

2 Ficũ meam decorticauit.7
1 computruerunt iumenta in ſtercore ſuo.65.& 547
2 Effundam de ſpiritu meo ſuper omnem terram.138

Ex Amos.

2 Pignorata ſuper veſtimẽtis pignoratis accubuerunt. 171
6 Qui lætamini in nihili. 548. & 198
9 Percute cardines & mouebãtur ſuper luminaria. 87
9 Auaritia in caput omnium. 152
9 Nunquid nõ filij Aethiopũ vos eſtis mihi, &c. 67. & 593

Ex Iona.

4 Laborauerat enim. 41

Ex Micheæ.

7 Væ mihi quia factus ſum ſicut colligit, &c. 537

Ex Abacuc.

1 Cibus eius electus. 283
2 Væ ei qui multiplicat non ſua. 597
3 Viam feciſti in mari equis tuis. 330

Ex Zacharia.

1 Et plangent cum plãtu quaſi vnigenitum. 38
2 Qui tangit vos tangit pupillam oculi mei. 393
7 Super lapidem vnum ſeptẽ oculi. 448
9 Et erit ſicut dux in Iuda. 32
13 His plagatus ſum in domo corũ qui diligebant me. 31

Ex Malachia.

2 Laborare feciſtis Dominũ in ſermonibus veſtris. 123
3 Ego Deus & non mutor. 45

Ex Machab. 2.

6 Orabat ſcælestus Dominum a quo, &c. 439

Ex Matheo.

2 Ite in caſtellum quod cõtra vos eſt. 159
2 In diebus Hærodis regis. 234
3 Dñe ego a te debeo baptizari, &c. 625
4 Si filius Dei, &c. 21
4 Loquebantur de exceſſu, 191. & 190
4 Sedebitis ſuper ſedes duodecim. 210
4 Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraberis me. 603. & 87. & 289. & 363
4 Non in ſolo pane viuit homo. 9
5 Beati pauperes ſpiritu quoniam veſtrum, &c. 605.
6 Pater noſter. 131
6 Cum facis eleemoſinã neſciat ſiniſtra tua, &c. 4.
6 Vbi neque tinea neque erugo demolitur. 15
9 Et adducũt ad eum cæcũ & mutum. 296
12 Nolite cogitare quomodo aut quid loquamini. 39
10 Qui autẽ perſeuerauerit vſque in finem, &c. 58
11 Et ſuper hanc petrã, &c. 54
12 Adhuc eo loquente ad turbas, ecce mater eius, &c. 101
12 Si ego in ſpiritu Dei. 318
13 Inimicus homo fecit hoc. 464
17 Hoc genus dæmoniorũ nõ ejicit

eijcitur,&c.71
22 Redite ergo quæ sunt Cæsaris,Cæsari.556
22 Quid me tentatis.&c. 98
23 Similes estis sepulchris dealbatis.331
23 Væ vobis Scribæ & Pharisæi.336
25 Venite Benedicti Patris mei.471
25 Quod vni ex minimis meis feciſtis,mihi feciſtis.460
25 Nescio vos.117
26 Tristis est anima mea vsque ad mortem.679
26 Et relicto eo fugerũt. 648
26 Magister scimus quia verax es.98
26 Amici ad quid veniſti.31
26 Tradetur enim gẽtibus 194
27 Vah qui destruis templum Dei.569
27 Deus, Deus meus vt quid dereliquiſti me? 51.& 140
27 Peccaui tradens sanguinẽ iustum.535

Ex Marco.

1 Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. 304
14 Abba pater omnia tibi possibilia sunt. 132
16 Et si mortiferum quid biuerint non eis nocebit. 468
16 In nomine meo dæmonia eijcient.175

Ex Luca.

1 Quia non erit impossibile apud Deum,&c.310. & 44
1 Dispersit superuos mente cordis sui.76
1 Fecit potentiam in brachio suo.80
1 Benedicta tu in mulieribus. 210
1 Fiat mihi secundum verbũ tuum.127
2 Non erat ei locus in diuersorio. 144
2 Et erat subditis illis.150
2 Et tuam ipsius animam pertransibit gladius.182
2 Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi, 665
4 Imperabit febri.30
7 Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.437
9 Quid enim proficit homo si lucretur,&c.367
9 Loquebãtur de excessu quẽ cõplecturus erat,&c.637
10 Incidit in latrones.14
11 Si ego in digito Dei,eijcio dæmonia,&c.318
12 Si possibile est trãseat a me calix,&c.194
12 Si quis venit ad me & non occidit patrẽ suum,&c.208
12 Baptismo habeo baptizari.194.
15 Pater peccaui in cœlum,& coram te.143
16 Facite vobis amicos de mamona iniquitatis.470
23 Et ego dispono vobis sicut disposuit mihi Pater meus regnum.182.& 221

23 Pater dimitte illis.30.& 52
24 Quia si oportuit Christũ pati & ita intrare, &c.182
25 Et eduxit indutum veste alua.606

Ex Ioanne.

1 Hæc in Bethania facta sunt trans Iordanem.13
1 Ecce agnus Dei, ecce qui tollit,&c.651
2 Omne quod est in mundo concupiscẽtia carnis est. 59
3 Vt filij Dei nominemur & simus.50
3 Sic Deus dilexit mũdũ, vt filium suum,&c.641
3 Sicut exaltauit Moyses serpentem in deserto.168
6 Facile cõtemnit omnia qui se semper cogitat &c.408
8 Magister mulier hęc,&c.98
8 Qui sine peccato est vestrũ primus in eã lapidem mittat.323.& 98
8 Perieramus nisi perissemus. 376
8 Si veritatẽ dico vobis, &c. 28
10 Et ambulabat Iesus in porticu Salomonis.13
10 Aduocatũ habemus apud patrem.460
11 Lazarus amicus noster dormit.460.
12 Qui amat animam suam in hoc mundo perdet eam.273
12 Lazare veni foras.309
12 Fur erat, & loculos habebat.32
12 Et ego si exaltatus fuero a terra.191
13 Sciebat enim quis nã esset, qui traderet eum.646.
13 Cœpit lauare pedes, &c. 121
13 Sciens quia omnia dedit ei pater.214
13 Post hæc venit Iesus,& discipuli eius in Iudæã,&c.598
14 Cum iã misisset diabolus in cor Iudæ,&c.70
14 Ego sum via, veritas, & vita.106
15 Turbatus est spiritu.435
15 Si quid petieritis patrem, &c.483
15 Maiorem hac dilectionẽ nemo habet.634
16 Cũ misisset autẽ diabolus in cor Iudæ.32
18 Regnum meum non est de hoc mundum.188
19 Et inclinato capite tradidit spiritum.592
19 Sitio.554
19 Et continuo exiuit sanguis & aqua.555
19 Mulier ecce filius tuus.349
21 Pasce oues meas.54

Ex Actis Apostol.

1 Et suspensus crepuit medius.645
7 Et dedit ei hæreditatem in qua nec passũ pedis,&c. 599
7 Non poterant resistere sapientiæ,& spiritui.39

9 Domine quid me vis facere. 126
14 Per multas tribulationes oportet nos intrare, &c. 662
25 Audiã te super hãc rẽ. 470

Ex Epistola ad Rom.

1 Putantes se esse sapiẽtes stulti facti sunt. 12
2 Propter quod inexcusabilis es, ô homo, &c. 324
5 Lex subintrauit vt abundaret delictum. 111
5 In tribulationibus gloriantes. 51
5 Non sicut delictum ita, & donum, &c. 626
5 Sciẽtes quoniam tribulatio pacientiã operatur, &c. 692
8 Sed ipse spiritus postulat pro nobis, &c. 434
8 In his omnibus superamus, &c. 357
8 Vt sit ipse primogenitus in multis fratribus. 127
8 In quo clamamus Abba pater.
9 Et maior seruiet minori. 462
9 Aliud in honorem, aliud in contumeliam. 33
11 Dedit eis Dominus spiritũ compunctionis. 171
12 Obsecro vos per misericordiam Dei. &c. 18
12 Date locum iræ. 46
12 Nulli malum pro malo reddatis. 430
13 Plenitudo legis est, &c. 333
13 Sicut in die honeste ambulemus. 398
16 Plenitudo legis est charitas. 557

Ex 1. ad Corinth.

1 Stimulus autẽ mortis peccatum est. 414
2 Christi bonus odor sumus Deo. 35
3 Quasi parbulis in fide lac vobis potum dedit, &c. 108
3 Ipse comprehendet sapientes in astutia sua. 560
4 Nos tanquam purgamenta huius mundi, &c. 194
6 Empti. n. estis precio magno. 604
9 Sic currite vt comprehendatis 631 & 220.
9 Ego si curro non quasi in incertum. 220
9 Nescitis quod hij qui in stadio currunt, &c. 57
10 Omnia in figura contingebant illis. 490.
10 Fidelis est Deus, qui nõ patietur, &c. 404
11 Caput vero Christi Deus. 592. & 520
15 Virtus peccati lex. 541
15 Stimulus mortis peecatum est. 22

Ex 2. ad Corinth.

3 Nos autem gloriam Domini speculantes. 1
4 Momẽtaneum hoc, & leue tribulationis. 123. & 141
5 Quam diu sumus in hoc corpore

corpore peregrinamur ad Dominum.222.
5 Eum qui non nouerat peccatum,&c. 627.
9 Hilarem enim datorem diligit Deus. 657.
11 In periculis in falsis fratribus. 462.
12 Ego autem liuentissime impedam,&c.436.
12 Veritatem dicã: parco autẽ ne quis me existimet,&c.42.
12 Sufficit tibi gratia mea.627
12 Multa mihi gloriatio pro vobis.188.

Ex Epist. ad Galatas.

2 Vos autem in libertatem filiorum vocati estis. 385.
4 At vbi venit plenitudo tẽporis. 312.
6 Ego stimata Domini Iesu Christi,&c.157.

Ex Epist. ad Ephesios.

4 Nolite locum dare diabolo. 293.
4 Studentes seruare vnitatem spiritus. 112.

Ex epist. ad Philip.

1 Desiderium habens solui, & esse cum Christo. 360.
1 In nullo terreamini ab aduersarijs. 239.
2 Omne genu flectatur cœlestium,&c. 651.
3 Quorum Deus vẽter est.69
3 Vt in nomine Iesu omne genu flectatur. 224.
4 Modestia vestra nota sit omnibus hominibus. 398.

Ex epist. ad Coloss.

2 Delens quod aduersus nos erat chirographum,&c.608
3 Mortui enim estis,& vita vestra abscondita est,&c.594.
6 Adimpleo quæ desunt passionum. 256.

Ex epist. 1. ad Timoth.

2 Docere autem mulieri non permitto.471.
3 Qui Episcopatum desiderat bonum opus desiderat. 157.
3 Qui volunt diuites fieri incident in tentationem.89.
4 Nã corporalis exercitatio ad modum vtilis est.3.
6 Qui volunt diuites fieri incidũt in tẽtationẽ,&c.364. 189
6 Diuitibus præcepit nõ sublime sapere.84.

Ex 2. ad Timoth.

4 Prædica verbum insta opportune.512.
4 Bonũ certamẽ certaui.212.

Ex epist. ad Hebræos.

1 Imago patris,& figura substantia eius.475.
2 Modico quam Angeli minoratus est.648.
4 Omnia autẽ nuda & aperta sunt oculi eius. 390.
9 Per Spiritum sanctum se ipsum obtulit.490.
11 Alij vero ludibria, & verbera experti,&c.181.
11 Fide demoratus est Abrahã in terra repromissionis.597.

12 Nõ solùm quod parcis in eo consolatis.&c.403
12 proposito sibi gaudio sustinuit Crucem.667
12 Ne quis fornicator aut prophanus, vt Esau, &c. 69

Ex Epist. Iacobi.

1 Pacientia autem opus perfectum habet.430.& 500
2 Fratres omne gaudium existimate cum in varias tentationes,&c.35.& 635
2 Si quis indiget sapientia postulet,&c. 137
4 Deus superuis resistit. 80

Ex 1. Petri

2 Vos autẽ genus electũ,&c. 385
2 Vobis relinquẽs exemplũ, vt sequamine vestigia eius. 622
4 Charissimi nolite peregrinari in feruore. 222
4 Nemo vestrum patiatur tãquam homicida. 218
5 Tanquam Leo rugiẽs.447

Ex Epist. 1. Ioannis.

3 Scimus quia cũ apparuerit similes ei erimus.102

Ex Apocalypsi.

1 Ego Ioannes frater vester. 215
1 Particeps in tribulatione, & regno,237
3 Quia dicis quod diues sum, & locupletatus, & nullius egeo,&c.606.
3 Ambulabunt mecum in albis,quoniam digni sunt.606
3 Nomẽ habes quod viuas & mortuus es.65
3 Collirio vnge oculos tuos. 453.& 411
5 Redimisti nos Domine in sanguine tuo.376
6 Laberunt stolas suas,&c.55
6 Et ecce equus palidus. 326
7 Qui sunt isti,& vnde venerunt.177
24 Hi sũt qui cũ mulieribus nõ sunt coinquinati,&c.613
16 Et non egerunt pœnitentiam.300
19 Rex Regum, & Dominus dominantium. 413.& 129. & 32
21 Ego sicienti dabo de fonte aquæ viuæ gratis.604.

Fin de la Tabla de la Sãta Escritura.

TABLA DE LAS cosas notables, que en este Libro se contienen.

A

ABstinencia de consumir los vicios, y no la carne. 18.
Abstinencia y sus bienes. 81.
Abstinencia madre de sanidad. 6.
Abstinencia guarda de la humana vida. 72.
Abba que significa. 132.
Abraham haziendo la voluntad de Dios cumplio su desseo. 124.
Abrahã como viuio en la tierra de promission. 597.
Abrahan como en casa alquilada viuio en la tierra prometida. 198.
Absalon quan ambicioso. 195
Abstinencia de vicios la mejor. 3.
Adulador viento fogoso. 105
Adulador el fin q̃ tiene. 107.
Aduladores perros de Anteon. 105.
Aduladores malos absolutamente. ibid.
Aduladores porq̃ se llaman generacion adultera. 106.
Aduladores son como lechuzas. 108.
Aduladores son como harpias, y porque. 109.
Adulador bestia pestilencial. ibid.
Adulador bestia inmũda. 110.
Adulador cueruo y grifo por que. ibid.
Adulador ladrõ de ladrones. 111.
Adulador que leche da a sus amigos. 112.
Adulador porq̃ siendo como aue se dize dar leche. ibid.
Adulador como fue tratado de vn Emperador. 114.
Adulacion ama de todos los vicios. ibid.
Adan, y que terrible fue su caida. 82.
Adulacion, y los que la acompañan. 93.
Adulacion y sus males ibid.
Adulacion nombre solo de amistad. 119.
Adulaciõ armeria pintada. 97
Adulacion es como el fuego. 104.
Adulacion voz grande. ibid.
Adulador hombre menospreciador. 96.
Adulador quan infame. 98.
Adulador es ladron. 103.
Aduladores mas infames que rame-

rameras.99
Aduladores, q̃ menoſprecia-dos fueron de Chriſto. 102
Adan, y ſu tentacion.60
Adã, vn relox cõcertado.600
Adan parayſo de Dios.250
Adimplere, que ſignifique. 226
Auguſto el nõbre que tuuo, y porque.51
Auguſto, y ſus hechos.50
Auguſto, y porq̃ ſe llamo aſsi. 51
Aguila, y ſu naturaleza.419
Alegria, ſignificada en vngir la cabeça.21
Alexandro, quan liberal con Dios.526
Alexandro miraua en las dadiuas.640
Alexandro lloro, y porq̃. 596
Alexandro entro triunfando en leones.587
Altar de piedras por labrar, q̃ ſignifica.473
Altar de piedras que no toco el yerro, porq̃ le pedia Dios antiguamente.615
Alma de cada vno es la viña de Dios.249
Amar, y ſaber no caben en vn ſaco.43
Amor de Chriſto, quanto.697
Amor, y ſu hieroglyfico.26
Amor, con que ſe paga.26
Amor tiene a Dios por paga. 27
Amor de enemigos, y lo que a el nos obliga.27
Amor, y fauor tan juntos. 43
Amor cõ muchas coronas.43
Amor de enemigos, piedra cõ que ſe grangea a Dios por padre.52
Amor de enemigos haze hijos de Dios.53
Amor de enemigos los fauores que en Dios tiene.55
Amor de Chriſto, quan perſeuerante.630
Amor quan fuerte ſea.356
Amor que alas tiene.359
Amor, y ſu hambre.358
Amor verdadero ſiempre anhela hazia arriba.360
Amor de hõras, es de caſta de vientos.361
Amor deshoneſto, de caſta de agua.362
Amor de riquezas, es baſtardo.363
Amor de Dios y del mundo, y ſu diferencia.373
Amor torpe, con alas y arraſtrando.374
Amor torpe, quan mentiroſo. 374
Amor torpe como Laban, y peor.375
Amor torpe al pecado vende a quien le haze.375
Amor deſnudo, y con alas, y porque.86
Amor de Dios, y odio del pecado van a vna.161
Amigo verdadero qual. 631
Amigos tienen las coſas co-

munes.66.
Amiſtad verdadera quales.156
Amiſtad intereſſada en que ſe ſignifica.156
Ambicion quanto puede.195
Amianto y ſu naturaleza.20.
S. Ambroſio enmẽdado.480.
Antigono lo que le reſpõdio a vno que pedia ſeruicios de ſus padres 177.
Angel porque traya veſtidos dos blancos, y cara de rayo. 712.
Angeles no ſon embidioſos. 706.
Angel porque aparecio cõ veſtidos blancos. ibid.
Angel primero, que preſto cayo. 82.
Angel el cuydado q̃ tiene con los que temen a Dios. 290
Anima del pecador quan turbada. 543
Anima no es hechura del padre, y aſsi no ſe caſtiga por el pecado del. 444
Aquiles por los pies podia ſer vencido. 121.
Arboles infauſtos quales eran antignamente. 336.
Arco en nuues que ſignifica. 173.
Armas porque ſe pintã en los eſcudos. 255.
Ariſtides que dixo quando le deſterraron 639
Artaxerxes la libertad que tuuo con Eſdras. 603.
Arquitas quanto temio la ira. 45.
Ariſtomenes y ſu hiſtoria. 71.
Arrogantes ſon como eſtopa encendida. 79
Ariſtomenes no quiſo el Reyno. 362
Athalanta, y ſu hiſtoria, y lo q̃ ſignifica. 59.
Auariento no ſe harta. 20.
Auariento cae dentro del oro 364.
Auariento cae en mil deſuenturas. 366
Auariento y los demas pecadores que dizen q̃ ſon ſieruos de Dios, mienten. 485
Auariento no ſe poſſee a ſi miſmo. 366.
Auaricia y herida todo vno, 152.
Auaricia eſta en la cabeça, y q̃ ſignifique. 87
Auaricia y ſu malicia. 88.
Auenidas de pecado que ſon. 544.
Auguſto que ſintio del Reyno. 227
Auito dexo el Reyno, y por que. 183.
Aueſtruz y ſu ligereza. 335
Aueſtruzes ſimbolo de la hipocreſia. 334
S. Aguſtin deſſeo ver los triũfos Romanos. 585.
Ayunos de los malos porque no los vee Dios. 116
Ayuno imagen del paraiſo. 3.

TABLA

Ayuno no guardado echo al primer hõbre del parayso. 3
Ayuno, porq̃ ha de escõderse al mundo 4
Ayuno, porque no le mando tratando del Christo.6
Ayuno, armas contra los enemigos.6
Ayuno, lo mucho que puede con Dios 7
Ayuno, como enflaqueciendo fortalece.7
Ayuno, para el estudio aprouecha.8
Ayuno, verano delas almas.8
Ayuno y sus excelencias. 8
Ayuno, es cõbite q̃ Dios nos haze, y le hazemos a el. 9
Ayuno, quales bueno.9
Ayuno, da ciencia y sabiduria 12
Ayuno, de todos los vicios hemos de tener.16
Ayuno, como es sacrificio de justicia.29
Ayuno, cuchillo dla culpa.32
Ayuno da armas contra el demonio.33
Ayuno, señal de humildad. 22
Ayuno purga dl estomago 23
Ayuno medicina saludable 23
Ayuno puede contra los leones, y contra el fuego.20
Ayuno quan sabio haze.11
Ayuno, fundamento de las demas virtudes.72
Ayunadores, que tan fuertes.
Ayunadores, son Profetas. 17
Ayunadores, sõ sacerdotes. 17
Ayunadores, q̃ ofrecẽ a Dios. 18
Ayunadores son como amianto.21
Ayunador se haze fiel. 19
Ayunador, como tiene imperio de los brutos.20
Ayunador ha de hazer sacrificio, y no holocausto.18
Ayunador, casi angel 3
Ayunador, como ha de tener la cabeça leuantada. 14
Ayunos han de ser moderados.18
Azeyte mundari, y su naturale za.5
Açotes de Dios con varas de almendro.402

B

Begat, que significa.88
Behemot, significa bestias.283
S. Bernardo, y su alabança.363
Bienes desta vida, no matan la sed del alma.368
Bienes del mundo nada. 451
Bienes tẽporales hasta proponerlos a Dios.469
Bienes del mundo desiguales 468
Bienes temporales, no se han de pedir con zhinco. 468
Bienes de Dios tienen rayzes. 183
Bienes del mũdo pintados en agua.184

Bienes de Dios enseñan su camino. 189
Bienes desta vida vanidad. 186
Bienes desta vida, como mariposas. 185
Bienes desta vida, enfadan gozados. 168
Bienes de fortuna, con su abūdancia matan. 200
Bienes desta vida q̃ sean. 189
Bienes de Dios son con rayzes. 187
Bienes de la tierra, quan miserables. 153
Bien hecho ha de oluidar el q̃ le haze. 158
Bien recebido, ha de estar siẽpre en memoria. 159
Bion llama ridiculos los que buscan riquezas. 188
Bula de Cruzada, porque trae a S. Pedro e la yzquierda. 53

C

Cabed, que significa. 83
Callando ataparon pendencias. 510
Chan, porque no fue maldito de su padre. 444
Canaam, porque fue maldito, y no sus hermanos. 445
Camilo triunfo en caballos blancos. 613
Camino para hazer su voluntad y cūplir la de Dios. 124
Cas s de traydores sembradas d sal, porque. 536
Castigo de pecado en el nieto, porque. 441
Castigo de Dios, pide aduertencia. 405
Castigo, y persecucion quito importa. 40
Ceniza en la frente, porque. 5
Ceniza, imprime calidades. 161
Ceniza, lo que en el hõbre haze. 2
Ceniza, porque se pone en la cabeça, quando dize Dios q̃ se vnxa. 5
Centro, imprime calidades. 167
Celar, no quiso ser llamado Rey. 259
Caridad, y su fuerça. 97
Caridad es toda palabra de Dios. 72
Chamaz, lo que significa. 95
Cherubines mirandose, q̃ significan. 116
Chilon, porque dixo que se le deuia la prelacia. 262
Chirografo, que significa, y como se hazia. 608
Christo, como se mostro padre. 130
Christo, como dize que dio bozes en la meditacion. 694
Christo, como granada para los suyos. 426
Christo, el deseo que de padecer tenia. 682
Christo, lo que trabajo en la Cruz. 693
Christo lo que queria a los Iudios.

dios.678
Christo padecia dos martyrios.667
Christo,porq̃ comio vn panal despues de resucitado.222
Christo,porq̃ aparecio en Galilea.711
Christo, porque conquisto la muerte con Cruz.722
Christo, porque pide que passe el Caliz 677
Christo,porq̃ se retira quãdo quieren apedrearlo.321
Christo, porque calla llamandole Samaritano.500
Christo quanto padecio en espiritu.693
Christo humillandose ensalçado del Padre.498
Christo, y su amor extraordinario.430
Christo, y su paciencia.516
Christo sino pecara Adã,si viniera.
Christo, el respeto que tuuo a su Padre.349
Christo, no llama contrario al que le persigue.29
Christo,porq̃ llamó ẽ la Cruz muger a su Madre.349
Christo enel descanso esta cãsado.359
Christo,que sudo sangre.370
Christo, porq̃ muere con sed.368.
Christo, como llamó a sus enemigos.30
Christo,porque labo los pies, y las manos.121
Christo, como fue llano para todos.144
Christo, porque nacio en portal,y no en meson.144
Christo estuuo sujeto a sus padres.150
Christo, porq̃ pregũta si quiere ser sano el enfermo.151
Christo combida cõ la salud, para que sea gloriosa.153
Christo,como hizo pazes con el Padre.592
Christo murio inclinada la cabeça porque.592
Christo , y el mundo como se han con los que los siguen.603
Christo, como compro para darnos.604
Christo,que libreas da a los suyos.606
Christo, como borro el chyrografo,y satisfizo.608
Christo,la satisfacion que a su Padre hizo.625
Christo, quãto se humillo.625
Christo hecho pecado, como se entiende.627
Christo satisfizo por el mismo pecado. 628
Christo al fin mostro mas su amor.943
Christo amo a los suyos hasta lo mas puro del amor.634
Christo tenia por Pascua el padecer.635
Christo , el gusto que tenia en su

su passion.637
Christo, porque huyo quando le quisieron apedrear.637
Christo para padecer, dize que sabia que salia del Padre.639
Christo, a quien lauo los pies primero.64
Christo, y su misericordia para con san Pedro 643
Christo, y su paciencia 644
Christo, porque leuanto la cabeça.224
Christo promete el Caliz a los dos hermanos, y a S. Pedro silla porque.137
Christo, porque despacho al enfermo, sin dezir que le siguiesse.155
Christo, porque a los que sanaua, no dezia que le siguiessen.155
Christo, porque dezia al enfermo q̃ tome su cama.159
Christo, que palabras diria al despedirse de su madre.662
Christo pide licencia para padecer a la Virgen.660
Christo, y su humildad en el Baptismo de san Iuan.650
Christo, porque llamò Padre a Dios, pidiendo por sus enemigos.140
Christo, lo que hizo con los pies de Iudas, y lo que le dezia.646
Christo, y su grãde humildad. 646
Christo Rey de los Reyes, porque.130
Christo, porque llama a Dios Padre quando dixo, que le auia dexado.140
Christo llama suyos a sus enemigos.30
Christo tuuo mas sed de hazernos bien, que sus enemigos de hazernos mal.369
Christo, que caro nos compro 383
Christo, porque no se la perdono a los aduladores.98
Ghristo, porq̃ habla a los aduladores en tercera persona.99
Christo mas honra hizo a los aduladores, que a los que le salieron a prender.103
Christo, q̃ cosas hizo para curar el endemoniado.303
Christo, porque leuanto los ojos para curar al endemoniado.304
Cieruos, con que sanan.412
Cisne simbolo del hypocrita.332
Cigueñas, quan pias son con sus padres.350
Cigueñas, y su naturaleza.472
Cleopatra el combite q̃ hizo a Marco Antonio.10
Combites, lo que les haze ser de estima.10
Combidado a la mesa de Dios qual ha de ser.13
Combidado de Dios a de ade-

rezarle otro tanto como recibe.15
Confiãças en las cosas de aca, lo que dañan.7
Confesion, quanto puede. 299
Confianças que los justos tienen en Dios. 483
Confesion de Dios, como ha de hazerse. 718
Conciencia del pecado acobarda.717
Cõcordia de vnos lugares dificultosos.604
Concordía, y sus excelencias. 311
Concordia de tres lugares dificultosos.559.sequenti.
Consejos donde Dios no preside, quales son.559
Coraçon solo, quan humilde. 303
Coraçon junto, quanto importa.312
Coraçõ de Iudas, bolsa de demonios.645
Corona, no haze absolutos. 157
Corona de espinas, para si la quiso propio.428
Cordero pascual, y sus condiciones.489
Correccion, qual es buena. 321
Corregidor bueno, qual sea. 323
Corona, por donde se adquiere.217
Criar, era para Dios como re creacion.307
Corrige bien el que esta limpio.323
Cruz, es gloria.190
Cura del pecador, porque la atribuye Dios a el.309
Curas, y sus obligaciones.436

D

Dadiuas, y lo que con ellas se estima.656
Dadiuas, y su simbolo.657
Dadiua de Christo, fue la mayor.658
Dauid, como buscò a Dios en el dia de noche.145
Dauid como en la tierra viuio en casa alquilada.199
Dauid, porque dize que trae el pecado delante de los ojos. 159
Dauid, la misericordia que tuuo.640
Dauid, con Dios las quiere a solas.303
Dauid, la penitencia que hazia. 434
Dauid, el cuydado que en su coraçon tenia.439
Dauid pide a Dios que le enseñe trabrjo.506
Dauid, porque no dexo vengar las afrentas a Abisai. 508
Dedo de Dios, que significue. 318

TABLA.

Democrito que sintio de los bienes temporales. 188
Demonio por donde tento al primer hombre. 621.
Demonio se entorpeze encubriendole las obras. 6
Demonios porq̃ de sola la oracion y el ayuno se retiran. 7
Demonio combido a nuestros padres a ciencia en necedad. 12.
Demonio el respeto que a los ayunadores tiene. 21
Demonio el desseo que tiene de nuestro daño. 58
Demonio acomete por la parte mas flaca. 61
Demonio de que sustenta los suyos. 385.
Demonio pide q̃ cayga Christo para darle los dones. 87
Demonio los males que haze. 283.
Demonio siruiendo quiere entre los suyos reynar. 387
Demonio mudã los vestidos a la penitencia, y al pecado. 298.
Demonio porq̃ se llamaua muerte respeto de los hipocritas. 325.
Demonio porq̃ se llama Principe de los ciegos, siendolo tambien de mudos. 447
Demonio como ciega con tierra. 551.
Demonio desde lexos muestra sus tesoros, y porque. 451
Demorari que signifique. 598.
Descanso de Dios quiẽ sea. 122
Desseo es como el volante del relox. 620.
Deshonesto quan trabajado. 218.
Deshonesto quan feo y desfigurado. 64.
Deshonesto nombre de viuo, y hechos de muerto. 65
Deshonesto quã conocido. 65
Deshonesto es como estiercol 66.
Deshonesto, y sus desatinos. 452.
Deshonestos hornos encendidos. 67
Deshonestos son como pã subcinericio. 67.
Deshonestidad y sus incentiuos. 246.
Deshonestidad, y sus miserias 453.
Dichoso quien sea. 47.
Dimaratho y su paciencia. 93.
Dinero y sus gajes. 200.
Diogenes quan perseuerante. 630.
Diogenes como llama los deshonestos. 66.
Dios alumbra con gran presteza. 135.
Dios ofrece aguas. 136
Dios porque se dize tener las riquezas en la izquierda. 116
Dios como da la sabiduria. 137
Dios da sanidades. 138.
Dios esta aparejado a dar mas que

que nosotros a pedir.138
Dios, quanto gusta que le llamemos padre.142
Dios no tiene puerta cerrada. 145
Dios tiene las orejas en los ruegos de los justos.146
Dios se haze encõtradizo.148
Dios, no vna vez, sino dos dize que es el.149
Dios obedecio a la boz de Iosue.150
Dios, que significa.150
Dios por camino derecho da sus bienes.172
Dios vender sus tesoros sin dineros, como se entienda.604
Dios, y la liberalidad suya.603
Dios, no halla causa a la ingratitud, porque.246
Dios, y su conociento.246
Dios, lo que en las dadiuas estima.657
Dios, no haze lo que el adulador le pide.114
Dios, si fuera capaz de trabajo, en que le tuuiera 122
Dios, porque le pintaron con el mundo que se le caya de la boca.122
Dios cabe en vna voluntad resignada.227
Dios, porque promete paz cõ simbolo de guerra. 172
Dios trata de exceſſo de gloria quando el justo de passion.174
Dios con los instrumentos q̃ toma el demonio, haze contrarios efetos.175
Dios da la gloria al precio q̃ a sus amigos.181
Dios sin violencia quiere hazer sus cosas.154
Dios que haze el beneficio, no se quiere acordar.159
Dios va dando vislumbres de lo que es.167
Dios, porque no castiga cõ el rigor de su justicia.618
Dios, porque pedia toda la cola del sacrificio.632
Dios con mas presteza defiende, que el enemigo ofende. 253
Dios escudo, que no solo defiẽde, sino que ayuda.253
Dios porque se llamo dos vezes Padres.132
Dios a que combida a los que ayunan.9
Dios, quanto abomina los fingidos.5
Dios a que cõbida, y a que hemos de combidarle.16
Dios para libres compra sus enemigos.385
Dios a quien particularmente mira.392
Dios castiga, y consuela. 402
Dios con quanta misericordia castiga.403
Dios los ojos tiene en el castigo 405
Dios el cuydado que cõ los suyos tiene.283

Dios mas amoroso que todas las madres. 285.
Dios apartarse de la viña como se entiende. 265.
Dios y su exercicio. 75
Dios recibe los seruicios. 80.
Dios quã buẽ amigo. 290. 435.
Dios cerca las cosas de sus amigos. 290
Dios trae escritos en sus manos a los justos. ibid.
Dios con el pecador las quiere a solas. 302.
Dios puso gran cuenta en que su ley se supiesse. 316
Dios porque se llama juez quãdo escriuio ley. 318
Dios estar a la mano derecha que sinifique. 470
Dios y como se negocia cõ el 473.
Dios quan presto oye a los suyos. 435
Dios no solo oye la oracion, sino el desseo. 476
Dios oye antesq̃ le llamẽ. ibid.
Dios menospreciado embia males. 557
Dios en su astucia, y cõella coge a los sabios. 560
Dios quã misericordioso. 416
Dios y la vigilancia suya. 457
Dios es sõbra de los suyos. 457
Dios como y dõde guarda los suyos. 458
Dios como es sombra siendo luz. 459
Dios como busca la honra de los suyos. 494
Dios quan biẽ correspõde. 525
Dios quã apareiado esta para hazernos bien. 526.
Dios porq̃ guio los Iudios en columna de fuego, y en nuue. 713.
Dios quan de otra manera enseña que los hombres. 506.
Dion Alexandrino y su paciẽcia. 394
Diciplina es la ciencia verdadera. 40
Dotores todos ojos, y Perlados todos voluntades. 134

E

Embidia justa e injusta. 565
Embidia le pesa del bien. 564.
Embidioso quãdo come su coraçon. ibid.
Embidioso no puede ver lo bueno. 707
Embidia bestia pestilẽcial. 707
Embidia verdugo del embidioso. 569
Embidiosos qnando escarnecẽ Christo. 569
Emperadores del muudo trabajaron sin fruto. 220
Enzina y su naturaleza. 553
Enfermedades por pecados quan malas. 439
Enemigo tiene obras de amigos. 464.
Enemigo el recato que causa en nosotros. 40
Enemigo lo que importa. 40.
Enemigo haze mil bienes. 9.

Enemigos llama Christo los q̃ bien no le quieren.81
Enemigos, limas, y martillos para labrarnos.33
Enemigos dexan tomar las armas.35
Enemigo, ocasion de sabiduria.38
Esau como siruio a Iacob. 462
Escarauajo simbolo del deshonesto.66
Escarauajo trayan los soldados en el dedo, y porq̃. 644
Escudo de Dios ha de jugarse. 251
Escudos de Roma, de que peso eran.251
Escudo de Dios aligera el braço.252
Escudo de Dios defiende en esta vida, y corona en la otra. 254
Escudos, porque se llaman assi.255
Esposa, y que fue metida en la bodega a ser enseñada.725
Espejo, y su propiedad.3
Espejo del alma, cõ que se clarifica.3
Estadio que era, y como se corria.58
Estadio de Dios, y del mundo en que se diferencian.58

F

Fauores de Dios, disponen para el trabajo.192
Fama, y sus lenguas.703
Faraon, quan proteruo.123
Fe, es como la virginidad.719
Fenix, solo vno.62
Fisco es como el braço.155
Fieles, han de ser como virgines.719
Fornicarios, porque se llamaron 400
Fornicaciones de cara quales son 397
Fortuna, y embidia juntas.563

G

Galilea, que signifique.709
Gedeõ, porq̃ no quiso el Reyno.226
Generosidad de la sangre de Christo 870
Genucio Lypo, porque huyo de ser Rey. 225
Glotones, quan poco son de temer.69
Gloria, y passiõ lo mesmo. 79
Gloria sin ser ganada, no es gloria.153
Gloria d'l mũdo, mariposas.183
Gloria del mundo, nada.348
Gloria sigue a la virtud.25
Gordiano trũfo en elefãtes.615
Gozo desta vida como vn pũto.471
Granada, y su liberalidad.426
Granada armas del amor.429
Granadas, porq̃ puso Dios en el vestido del Sacerdote. 428
Griegos, y su costumbre. 480
Gyniceum, parte secreta dõde guardauan las mugeres 481
Gusto que Dios tiene en el q̃ haze su voluntad.124

Gula.y ſus efetos.68
Guardas del monumento,por que cayeron.718
H
Halus, que ſignifique, y porq̃ aparecio Dios alla.225
Hebreos, como adjetiuan.199
Hiedra, y ſu naturaleza.427
Hiedra,quã abominada en Roma.416
Higuera ſin corteza,que ſignifique.6
Hypocritas, porque deſtierrã ſus caras.3
Hypocritas, porque eſcogẽ el ayuno para parecer ſantos. 3
Hypocritas, cauallos de la muerte.325
Hypocrita, porque le trae el demonio deſcolorido.329
Hypocritas,quã infames. 329
Hypocritas, tienen dos mouimientos contrarios.330
Hypocritas, ſepulcros blanqueados.331
Hypocrita,tiene obras vacias, 333
Hypocrita, ſiempre pienſa en gaños.333
Hypocrita pienſa mucho. 334
Hypocrita es homicida de juſtos.336
Hijo prodigo, porq̃ no tomaua de las vellotas.418
Hijo prodigo,en llamando padre fue abraçado.143
Hijos del Caluario ſomes todos.745
Hijo de vn año, porque ſe llamo.285
Hijo ingrato a ſu padre pierde la nobleza.345
Hombre, naturalmẽte inclinado a ſu principio.166
Hombre de mucho pecho, lo es de mucha prudencia.262
Hombre , porque ſe pierde. 381
Hombre es la cara de la tierra.619
Hombre, es el Orizonte del mundo.619
Hombre nacido para el trabajo, en que ſentido, 235
Hombre vn Dios menor. 620
Hombre arbol diuino.595
Hombre,como compra los teſoros diuinos.604
Hombre, quan facilmente embaraça.529
Hombre,como el melocoton. 613
Hombre, que quiere ſer ſuyo, que malo.266
Hombre q̃ quiere ſer ſuyo,que que de amor tiene.268
Hombre, quan poco cuydado tiene con las leyes de Dios. 316
Hombres al nono dia ſe les ponia el nombre,y la muger al octauo,porque.479
Holofernes fue recebido con ramos.586
Hõra, no es permaneciẽte.186
Hõra,qual es la verdadera. 45

Honra verdadera es la santidad.184
Honra, es apartarte de afrentas.519
Honras de la tierra, son variedad.258
Hosana, q̃ significa.610. y 607
Humildad, y soberuia, quan diferentes.77
Humildad donde la propia voluntad se halla, no se sabe.118
Humildades de hypocritas en q̃ sentido no las sabe Dios. 117
Hurtado mas sabroso.541

I

Iacob, porque no corrigio sus hijos despues del destroço de Sichem, sino quãdo muere.514
Iacob, quando huya tuuo a Dios por compañero.150
Iglesia a los pecadores embia nueuas de Resurreccion.714.
Iglesia, como embia nueuas de la Resurrecciõ con los Angeles.708
Ignorancia, capa de malhechores.260
In, que signifique.175
Inclinacion a los bienes desta vida quanta.83
Ingrato, haze a Dios juez contra si mismo.247
Ingratos se sentenciaron. 248
Ingratitud, mas peruersa q̃ los animales.255
Ingratitud, vicio fuera de razon.246
Inuierno, esterilidad de bienes.535
Imagenes de Dios, dessea la yglesia que sean los fieles.2
Injurias de los justos, quanto las siente Dias 396
Impaciencia, quan mala.507
Impaciẽtes como perros, que muerden la piedra 507
Importune, que quiere dezir: 513
Introitum, & exitum, que signifique.458
Intenciõ, ha de esconderse.6
Intencion, quãto importa.136
Iniquitas, que signifique.590
Iniquitas, significa los bienes temporales.468
Iob, como se vestia de justicia. 322
Ioab, porque llamo a Dauid para la conquista de los hijos de Amon.308
Ioseph, porque dezia que fue adorado del Sol.803
Iosue, en que se fundo en mandar al sol.197
Ionas, como no salio con la suya.128
Ionas, como hizo trabajar todas las criaturas.122
Ionas, porque le adorno Dios el tabernaculo.401
Iudas, y su ignominia.32
Iudas, no tenia su coraçõ. 644
Iudas, no cabiendo enel tantas trayciones reuento.

Iudas, fue llamado del Señor amigo. 31
Iudios hijos del demonio, por que. 107
Iudios quales eran. 610
Iudios, porq̃ persiguẽ a Christo. 556
Iudio, y su embidia.
Iudios, quando agrauiarõ mas a Christo. 511
Iulio Cesar triunfo en Elefantes. 6 5
Iusto, solo a la nada tiene por contrario. 464
Iusto, no tiene enemigo, como se entiende. 461
Iustos, amigos de todas las cosas. 461
Iustos. lo que son en los ojos del mundo. 594
Iustos, en los ojos de Dios lo que son. 594
Iusto, viue sin rayzes en el suelo 612
S. Iuan preguntãdo dos cosas, le responden a vna. 176
Iustos, y pecadores, en que se diferencian. 596
Iustos, como tienen su vida en Dios. 594
Iusto, quando todos se leuantan contra el, tiene paz. 138
Iustos, espejo en que Dios se mira. 1
Iustos, vasos dela mesa d'Dios 33
Iusto, a su tiempo muere. 341
Iusto, quiẽ le toca, toca a Dios en los ojos. 395
Iusto, quã fauorecido de Dios. 291
Iustos, cabellos de Dios.
Iusto, es Rey. 281
Iusto, y pecador, y su diferencia. 458
Iusto, Dios le mulle la cama. 401
Iustificacion, quãto es mas prima, que creacion. 123
Iustificar, negocio de la virtud de Dios. 229
Ira, quanto mal haze. 44
Ira, es vn furor terrible. 44
Ira de Dios, y como se ha de dar lugar a ella. 46
Ira, es veneno que mata. 46

L

Lactare, que significa. 107
Ladrõ bueno, en que conocio que Christo era Dios. 505
Lagar d'la viña del Señor qual sea. 256
Lazaro, porque le llamõ Christo amigo. 460
Leon, y su agradecimiẽto. 646
Leon, dormir tres dias en naciendo, que significue. 228
Leon, animal de muchos dedos. 230
Leon, duerme los ojos abiertos. 233
Leon puesto para guardar los templos. 233
Leon, se entorpece quando anda sobre cascaras de enzina, y que significue. 6

TABLA

Leones, enseñados a ayunar. 20
Leon desea el coraçon. 283
Leche buena, y mala, en que se diferencian. 107
Ley exemplar. 157
Ley de Dios colyrio de los ojos. 411
Ley de Dios atada a la mano que significa. 6
Ley diuina, antojo del alma. 411
Ley, para q̃ la da Dios a Abrahã, sino a sus descẽdiẽtes. 317
Ley de Dios escrita con su dedo. 317
Leprosos, porque se mandan cortar el cabello. 5
Liberalidad de Christo grandissima. 641
Libreas que da el mundo, quales son. 606
Limosna enemiga, qual. 4
Limosna por vanagloria, quã mala. 4
Limpieza en el interior y exterior quiere Dios. 359
Lobo, y su naturaleza. 283

M

Madalena, que significa. 437
Madre, y su maldicion quã terrible. 351
Madre de Christo, como es el que haze su voluntad. 127
Malos, quã bien parados. 170
Malos, cortales Dios el passo antes de tiempo. 341
Maldicion contra los malos hijos. 347
Maldicion, que sea. 347
Mal que a si haze quien al justo toca. 393
Malos, perseguidos de todas las cosas. 458
Malo, y bueno, respeto de las honras, como se han. 493
Manos de Christo, y sus excelencias. 649
Manos del Esposo torneadas, que significan 501
Mano de Dios, esquina de los soberuios. 79
Marta, y Maria, porque embiaron vn recaudo corto. 459
Martirio, la mejor dadiua. 658
Martirio, entretenimiento para el justo. 463
Marco Antonio triũfo en leones. 615
Mariposas simbolo de los bienes desta vida. 169
Medios que toman los necios para sus pretensiones, suelẽ ser contrarios. 56
Melocoton, y su naturaleza. 613
Memoria d'la vida passada. 471
Memoria de lo que es el hombre quanto importa. 3
Medicina cruel, qual sea. 3
Mesa de Dios ha de ser cõ consideracion de lo que se pone en ella. 15
Minerua, nacida de la cabeça de dios, porque. 591
Misericordia de Dios, no castigar luego 442

Miſericordia cruel qual ſea. 4.
Miſericordia cruel la de Pilatos. 4.
Mirto ſimbolo de ſantidad. 611.
Mirto ſimbolo de la templança y quietud. 611.
Mirtos que eſtauã en las puertas de Roma lo que ſignificauan. ibid.
Modeſtia ha d' procurarſe. 698
Monges quanto guſto tenian en el trabajo. 223
Mouimiento natural mas veloz en el fin. 624.
Moyſes y Helias porque trataua de la muerte de Chriſto. 636.
Moyſes piſo la corona de Faraon. 173
Moyſes no quiſo admitir la corona. 525
Moyſes y ſus excelencias. 526.
Moyſes porque vino a la tranſfiguracion. 173
Muger que ſea. 247
Mugeres compueſtas aſno de carga. 547
Mugeres que trayan deſcalças los Egypcios. 479.
Muger recogida bendiciõ de Dios. 480.
Muger qual es la mas honrada. 481
Mugeres porque no pidieron barbas a Dios. 478
Muger quãto importa que calle. 471
Muger mançana de diſcordia. 61.
Muger raras vezes buena. 62.
Muger por buena que ſea es muger. 61
Muger, fuego, y mar, tres males. ibid.
Muger vnidad y gual en el numero de malicia. 63
Muger mançana de Sodoma. 64.
Mundo que ciego en ſus proꝫuiſiones. 261.
Mũdo porque es ſeguido. 602
Mundo como ramera, y por que. 171.
Mundo porque eſtima el ayuno. 4.
Mundo y ſus combites. 12
Muerte y ſu memoria. 3
Muerte y ſu memoria cria buena ſangre. 406
Muerte es ſombra d' ricos. 408
Muerte y ſu ſimbolo. 559

N

Nazareo porque cria el cabeꝫllo. 5
Nada ſe atreue y perſigue al pecador. 465
Necio anda en tinieblas. 297
Necio es quien contra el conſejo de Dios obra. 558
Nieue cauſa de buen año. 536.
Nobleza no ſuena en la caſa de Dios, ſino lo que es cada vno vale. 176
Nobleza lo que tiene. 345.
Nõbre d' Chriſto eſculpido. 191

Nombre obliga a correſponder con lo que ſignifica.133
Nombre ſignifica poſteridad y decendencia.484

O

Obiſpado oficio de obrar. 232
Obras, y palabras lo que importan.325
Ocioſidad, el mal que haze.36
Ojos de Dios, como paloma. 389
Ojos de paloma quien tiene. 330
Ojos abiertos armas de Dios. 448
Ojos quebrados luego ſe rinde el hombre.449
Oliua ſimbolo de paz.591
Oliua, porque ſe lleuo en el triunfo de Chriſto.591
Oliua, porque ſe conſagro a Minerua.591
Oliua ſimbolo de perpetuydad.588
Oliua, que ſignifica en la primera lengua.592
Oluido del bien recebido, cauſa de pecar.159
Oracion, y quanto importa en ella.132
Oracion verdadera, qual es. 434
Oracion de Chriſto al Padre. 700
Oro que ſea.247
Oro piedra del toque de los coraçones. 364
Oueja, ſimbolo del fruto. 238

P

S. Pablo, como entro en la caſa de Dios.126
S. Pablo, porque vaſo eſcogido.126
S. Pablo, como corrio.220
S. Pablo, porque excepto ſus cadenas.224
S. Pablo en lo que haliaua guſto.34
S. Pablo, y ſus deſſeos.360
S. Pablo el deſſeo que tenia del bien de los ſuyos.436
Paciẽcia, quan propia de Dios 502
Paciencia haze parecidiſsimo a Dios.502
Paciencia obra perfeta. 501
Paciẽte verdadero noble. 509
Paciencia es como diferencia de la difinicion de Dios. 263
Padres, dioſes ſegundos. 134
Padre, todas las coſas ha de tener patentes a la neceſsidad de los hijos.135
Padre, ſignifica voluntad. 133
Padres, quanto han de ſer reſpetados.348
Padre del pecado qual es.440
Padres, por ſus hijos, tienen obligacion de ſer buenos. 446
Padres, y ſu oficio.51
Palabras de Dios, quan miſteriosas y prezioſas.300
Palabra de Dios, a quales ha-

ze ſabios.107
Palabras del Euangelio en ſaticas.28
Palma, ſimbolo del *juſto*, porque.180 594.515
Palma, y ſu naturaleza.596
Paloma, ſimbolo de caſtidad. 390.
Paſsiones, reſpeto del verdadero amor ſon como agua. 357
Patria lo que puede.297
Paz y alegria van juntas.312
Paz trae conſigo abundancia de bienes.313
Pechos que deſſean vna coſa, no ſuego la dexan.74
Pecado, quan miſerable eſclauonia.376
Pecado, que eſcaſo.378
Pecado no ſeaparta del pecador.380
Pecado, como es Eſcorpion. 413
Pecado y ſus males.414
Pecado y deſtruycion van a vna.88
Pecado inuierno elado, que ſolo con el calor de la gracia ſe derrite.550
Pecado, inuierno en que congelan con el alma mil deſuenturas.549
Pecado, inuierno en que ſe cae facilmente.346
Pecado, trae agua intolerable 543
Pecado tiene mil auenidas. 543
pecado, inuierno de inũdaciones.540
pecado quanto mal haze.537.
pecado enemigo de todas cofas.464
pecado, quan mortifero.558
pecado eſparce yelo como ſal.535
Pecado pone las manos ateridas.532
pecado, eſterilidad de bienes 535
pecado, vanidad y riqueza todo vno 590
pecado, cria guſanos ẽ el alma 23
pecado, quan profundo 93
pecado, como enmudece. 99
pecado, quan fuerte. 301
pecado contra Dios como omnipotente ſe opone.302
pecado, quan feo.305
pecado haze gemir a Chriſto. 306
pecado es toda carga.306
pecado y ſu grauedad 434.
pecado, haze indigno de ſu nõbre a quien le haze.437
pecado, origen de todos los males.438
pecados retratados no dañan. 722.
pecados ſon adulteros al Eſpoſo.400
pecador es azacan de los *juſtos* 374
pecador, paga porque le reci-

ban por esclauo. 383
pecador, comprado para hazer mal 384
pecador, tiene los pies en resualaderos. 546
pecador, a su medida le suceden las cosas. 180
pecador, no es recio, aunque lo piensa. 606
pecador quanto haze es inutil 839
pecador, tercero de las saetas del demonio. 292
pecador, en la profundidad de las miserias. 293
pecador es sin sustancia. 295
pecador quan miserable. 305.
pecador, quan inmundo. 299
pecador, el que sirue, y justo el Rey. 463
pecadores, porque dan en tantos desatinos 377
pecadores, cauallos del demonio. 385
pecadores, pegadas tienen las lenguas a sus gustos. 300
pecadores, hijos de negros, y no de Abrahan. 593
pecadores, quan mal huelen. 611.
pecadores, sin rayzes. 339
pecadores son nada. 244
pecadores sin sustancia. 295
pedir en nombre de Christo, como se entiende. 483
pezes, porque no rumian. 471
S. Pedro, porque en el huerto fue llamado Simon. 715
S. Pedro, porque fue llamado necio en la Transfiguracion, 191
S. Pedro, porque fue llamado enemigo. 13
S. Pedro, porque no supo lo q̃ se dezia. 176
S. Pedro, y sus alabanças. 32
S. Pedro anduuo sobre las aguas, y para los Iudios las abrio Dios, porque 85
S. Pedro, porq̃ le llamo el Angel por su nombre, y no a los demas. 714
pensamientos quales. 611
pensamientos, sinificados por el mundo. 611
pensamientos, quales negocia con Dios. 612
pensamientos, el cuydado que quieren. 441
pensamientos venereos, no siẽpre son pecado 441
pena corporal y el spiritual. 442
penitencia, quan fuerte buelue al pecador. 717
Penitencia quanto puede y vale. 721
Penitencia aspera en la corteza 413
Penitencias no cũplidas, quan malo. 434
Primauera, que sinifique. 720
Pericles, y su paciencia. 509

Pies, ſimbolo de los afectos. 120
Pytaro renuncio el Reyno, y porque. 168
Plantas de Dios, y adulterinas. 338
Platon, dios de las riquezas.
Predicadores, que no alumbrã los ojos no ſon buenos. 449
Predicar importunamẽte, que ſignifique. 512
Prelados ſon labradores. 260
Prelados la diferẽcia que han de hazer a los ſubditos. 26
Prelados, y ſu excelencia. 260
Prelados han de tener foma, y porque. 260
Prelacia, tiene mas de cargo q̃ de honra. 261
Prelado no ſabe ſer, quien no ſabe obedecer. 262
Prelados quan miſericordioſos han de ſer. 264
Prelado, que en tiempo de neceſsidad duerme, no merece eſte nombre. 716
Principium, que ſignifique. 387
Principe, y ſu oficio. 261
Primogenitos erã Sacerdotes. 70
Priuacion, y ſu naturaleza. 293
Primer Angel, en que cayo. 456
Pobres ay que tienen echado cenſo en ſus llagas. 151
Pobre, y lo que eſtima Dios la limoſna que le damos. 16
Põpeyo, recebido con ramos. 566.
Pro, que ſignifique en la ſagrada eſcritura. 187.
Prueuas ſe hazen de dos maneras. 502
Prudencia Chriſtiana en que conſiſte 48

Q

Quantas coſas hazen celebres los triunfos antiguos. 587
Queſtion que huuo en Roma. 89.
Queſtion, del Deuteronomio y Ezechiel eſplicada. 440.

R

Rameras, que veſtidos trayan y ſu ſignificacion. 171
Ramos para adorno en los trũfos antiguos. 588
Ramos en el triũfo de Chriſto por la ſignificacion miſtica. 588.
Ramos de oliua en el triunfo de Chriſto. 588
Ramos de palma en el triunfo de Chriſto porque 194
Ramos, con que le labrauan ſus feſtiuidades los Iudios. 616.
Ramos de melocotõ, porque lleuauan los Iudios. 613
Recogimiento preciſſo en las mugeres. 478.
Reconocimiento, quanto imꝑta. 715.
Republica, no es del Rey ſino al.

al contrario.157
Relox ſimbolo del hõbre.610
Rey bueno ha de tener tres coſas.130
Rey,y ſu difinicion.131
Rey,y qual es ſu gloria.
Rey para que ſe elige.157
Rey, el fin que ha de tener.157
Reyes,que modo han de tener de ſueño.234
Reyes hã de morir en pie.234
Reyes han velar cerrados los ojos,y dormir abiertos.233
Reyes,llamaſe ſu tiempo dias, porque.234
Rey.como el marinero.231
Rey ha de tener muchas manos.132
Rey es fatigado cõ fatiga.129
Reyes,y ſus trabajos.129
Rey ſignificado por el leon,y porque.228
Rey,que ſignifica.228
Rey, como vna mala conciencia.228
Reynar es para las fuerças de Dios.229
Rey bueno,qual ſea.264
Reyes fueron vngidos.17
Reyna el que tiene a Dios cõſigo.287
Reyes han de tener las puertas abiertas.146
Reyno trabajoſo, que conſume.230
Ricos, en los inconuenientes que dan.181
Rico del Euangelio, porq̃ no ſe nombra.438
Riquezas, no tienen ſuſtantiuo.299
Riquezas deſuanecen.589
Riquezas tyranos de ſus dineros.243
Riquezas amigos falſos, y tormento del rico.344
Riquezas hazen caer.363
Riquezas, al dios del infierno tienen por dios.88
Riquezas ſon ſinrazones.550
Riquezas tan miſerables, que aun palabras no ay para ſignificarlas.549
Rominos porq̃ lleuauan vna bolilla al cuello en los triunfos.564

S

Sabado,que ſignifique 122
Sabiduria, porque arraygo en los Santos.184
Sabiduria que da Dios delante de los enemigos.39
Sabiduria, que ſea en el hombre.137
Sabio, qual ſea 34
Sabio tiene los ojos en la cabeça.297
Sacerdocio,o reyno, qual ſea mas.385.
Sacerdote, porque no podia nombrar la hiedra.427
Sacerdote ſũmo,porque lleuaua eſculpido el nombre de Dios en la frente.193

Sacerdotes porque ſe llamauan Abades. 134
Sacrificio de los antiguos cubierta la cabeça. 5
Sacramento de la Euchariſtia, porque ſe inſtituye en el Iueues de la Cena. 370
Saetas del demonio, y ſus efetos. 393
Salomon, porque los Cherubines del Templo hizo de oliuo. 588
Sangre tocar a ſangre, que ſignifique. 544
Santidad, honra verdadera. 184
Santos no viuen en la tierra como con propiedad, aunque ſea ſuya. 597
Santos quan diferente ahinco ponian en la ſalud de las almas. 469
Satan, lo que ſignifique. 31
Saul ſimbolo de la cõpañia q̃ Dios y el demonio hazẽ. 283
Saul y ſu deſconfiança. 557
Sed de Chriſto para cõ ſus enemigos. 370
Sed de Chriſto quando quiere hazer fuente en ſu coſtado, porque. 372
Sed de Chriſto como ſe apaga. 373
Sed que tuuo en la Cruz. 354
Señores han de mirar por el bien de los ſubditos. 157
Sepulcro de Chriſto, y lo que en el ſucede. 336
Serrorio como pretendio la paz. 211
Sic, que ſignifique. 318
Silencio en la muger es ſin ſoſpecha. 471
Silencio ſobreſcrito de bondad. 472
Silencio prenda de caſtidad. 472
Simbolo del penitente. 416
Sinagoga madre de las ignominias de Chriſto. 350
Solon no admitio la corona. 194
Solon mando hazer honra a los muertos. 337
Soberuia en ſu pẽſamiẽto cae. 77
Soberuia ſubiendo baxa. 75
Soberuia ſiempre es a ſubir, y Dios a derribarla. 81
Speculare, que ſignifique. 2
Scriptura es la viña, y porque. 249

T

Tablas de la ley como eſtauan eſcritas. 318
Tanquam, que ſignifica. 722
Templãça los bienes q̃ trae. 8
Tentacion que ſignifica. 32
Tentaciones todo gozo. 33
Tierra, o promiſsion porq̃ no la dio Dios luego. 36
Tierra, y quanto trabajo tiene baxarle los ojos. 15
Tierra, porque ſe llamo vacua dos vezes. 259
Timoteo, lo que dixo de vna ce-

cena moderada.6
Titulo de Christo porque ordeno lugar que fuesse honroso.563
Titulo del psalmo.83.se tratara.724
Tito, como fue recebido en Atenas.700
Trabajos, mercedes grandes de Dios.662
Trabajo puso Dios delante de las cosas grandes.236
Trabajos quitan el temor. 241
Trabajos hazen dudar a Christo. 41
Trabajo, moneda que siempre gana. 240
Trabajo se ha de pedir primero que la gloria.176
Trabajo nuestro premio delos de Christo.240
Trabajo mayor merced q̃ gracia de sanidades.240
Trabajo, y su excelencia.239
Trabajo, porque se llama don de Dios.239
Trabajo es el atajo en las cosas de Dios.179
Trabajo camino para el descãso.180
Trabajos legitimos y adulterinos.217
Trabajos hã de ser nuestra propiedad.222
Trabajos sobre la cabeça de Dios, como.529
Transfiguracion, porque nuue resplandeciente.189
Transfiguracion tiempo de gloria, y retrato de muerte. 174
Transformacion como se haze en los justos.2
Tribulaciones, gradas para el cielo.662
Tribulacion, y paciencia tienẽ enmedio al reyno.237
Tribulacion martillo q̃ ensancha la corona.174
Tribulaciones son todo gozo. 635
Triunfos Romanos, y su grãdeza.585
Triunfo de Christo cotejado con los antiguos.586
Triunfo de Roma como se hazia.587
Triunfo de Christo excede los antiguos ramos.588
Triunfo de Christo cõparado con los del mundo 600
Triũfos Romanos, y sus riquezas.601
Triunfo de Christo mayor q̃ los antiguos enla mageſtad, y porque.602
Triunfo del mundo, y sus aclamaciones.607
Triunfo de Christo mas excelente que todos 614
Tristeza de Christo por la perdida de Iudas.435

V

Vara y baculo de que sean simbolo.403

Digitized by Google

TABLA.

Vencedor, como fue recebi- 700
Vengatiuo. quan necio. 43
Vengança se ha de remitir a Dios. 44
Venus nacida del mar. 362
Vestias todas se repastã en vn pecador. 588
Vida perfeta al Occidente, como. 518
Vida perfeta al Septentrion, q̃ significa. 515
Vida perfeta qual sea. 491
Vida nuestra como sea. 59
Vida presente, no es tiempo de descanso. 236
Vida humana carrera. 631
Vida presente es como carcel. 360
Vida se cansa de la vida. 408
Vida es guerra. 408
Vida es seruicio. 409
Viña, y sus cõtẽplaciones. 248
Viña, y su cerca. 230
Viña, y su lagar. 256
Viña, porq̃ la cerca Dios del escudo de su voluntad. 51
Virginidad obliga a callar. 473
Virtud sin contrario se marchita. 96
Virtud fuera de si no tiene premio. 26
Virtud perfeta, no ay honra q̃ la yguale 26
Virtud, y sus quilates. 25
Virtud en los trabajos se perficiona. 34
Voto discreto qual sea. 196
Voluntad propia, quanto mal haze. 115
Voluntad de Dios, es escudo que cerca. 250
Viuora, y con que sana su mordedura. 2

Fin de la Tabla.

AOI 1461856

Digitized by Google

Digitized by Google